



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب من مطالبه ما يفي بالغرض من العلم والهدى  
فصل در ارشاد و حقیقه شهریه ملقبه به

# الامداد

مستلمه شعب علمیه تنوعه خمس سلسله و دائره

یعنی مداد الفتاوی فی الفقه و العقائد و حوادث الفتاوی فی ما يتعلق بالسوانح الجیده و ترتیب المسالك  
فی الاحوال الخاصه من السلوك الرفیق فی سوار الطریق فی الاحوال العامه مرنه و ملفوظات خبریه و کتاب  
خبریه فی القواعد المختلفه العقلیه و العقائده معارف العوارف فی السلوك و اصلاح القلوب فی الفقه  
کمال انفاذ استسلا حضرت لانا اشرف علی صاحب ظلہ است باطل آن از افاضات حضرت شیخ العرب العزمی مولانا  
الحاج امام محمد مداد است که تفتیح و تفسیر بزرگ بنام فیض نیز خوانند اشیا و در تحقیق دائره بکار اهل فضل است

جلد ۱ باب ماه حجب المرجب ۱۳۳۸ هـ جلد ۶

(بإدارة الاحقر رفیق احمد)

از مطبع امداد المطابع تحت شاهسون جلوه نمودن گرفت



ایں صحیفہ کا پیش امداد نام یافت انداد المطلب انتظام

فہرست مضامین رسالہ الامداد بابت ماہ حجب المرجب ۱۳۳۸ھ

بہ بکرت عارحکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی

خالقہ امدادیہ تھانہ بیرون

شائع ہوتا ہے

صفحہ	مضامین	فن	صاحب مضمون
۱۰	امداد الفسادی - - -	فقتہ	حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی
۲	الدر المنضود حصہ دوم - -	وصیت مشائخ	مولوی ظفر احمد صاحب
۳	لباب النعمہ - - -	اسرار الاکوان	" "
۴	تمتہ تنبیہات وصیت - -	.	حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی

## ہمارے ناظرین

ہر چہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیں

تو انشاء اللہ موجب فرزند لطف کا ہوگا (مدیر رسالہ)

۱۔ مولانا سیدنا شائع ہوگا اسکی درخواستیں بھی پڑانا چاہئیں مولوی ظفر احمد صاحب مدرسہ دارالعلوم قادیان

(نوٹ) جو بات بکثرت حکایت کی ہے وہ صرف اطلاع کے لئے ہے اصل کتاب بکثرت نادر مضامین و صورت الحجب شعبہ ایمان بیاور گئے ہیں قیمت ۱۲



بعد الحمد والصلوة احقر اشرف علی عرض رسالہ ہے کہ میں آغاز ماہِ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۹ھ میں گو رکبورتھا  
ایک روز جناب مولانا عبد الغفار صاحب موی نے ایک سوال دکھلایا جو گاؤ کشی کے متعلق تھا میں نے  
مولانا سے اسکا بیسٹو جواب لکھنے کیلئے درخواست کی جسکو علامہ موصوف نے منظور فرمایا پھر میں وسط  
جمادی الاولیٰ میں جب وطن پہونچا تو میرے پاس ہی سوال آیا جسکو میں نے جواب کے لئے مولانا  
حبیب احمد صاحب کیرانوی کے سپرد کر دیا دو وجہ سے ایک اسلئے کہ مجکو فرصت نہیں تھی دوسرے اسلئے  
کہ وہ مجھے اچھا لکھیں گے جب جواب ثانی تیار ہوا اسی اشار میں جواب اول کی نقل بھی میری  
استدعا پر میرے پاس پہونچ گئی چونکہ یہ دونوں جواب مامشار اشرف کافی وافی شافی تھے اسلئے دونوں  
جمع کر کے امداد الفتاویٰ کا جزو بنادینا مناسب معلوم ہوا اول جواب کا لقب الاعتصام بحبل شعار  
الاسلام دوسرے کا لقب تصلیۃ سقر لمالغ تضحیۃ البقر

## الجواب الاول املقبت الاعتصام بحبل شعار الاسلام

بسم الله الرحمن الرحيم

مخدة وفضل على رسول الله

سوال - کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہنود کے خوش کرنے اور اتفاق پیدا کرنے کے خیال  
سے گائے کی قربانی یا روزمرہ کے لئے گائے کا ذبح ہند کر دینا کیسا ہے ہندوستان کی عوام  
ملاحظہ فرماتے ہوئے حکم شرع سے مطلع فرمائیں۔

الجواب - محض ہنود سے اتفاق پیدا کرنے اور ان کے خوش کرنے کے لئے گائے کی قربانی کو موقوف کرنا  
اور عیشہ کے لئے گلے کا گوشت چھوڑ دینا درست نہیں۔ اسلئے کہ گائے کا ذبح کرنا قربانی کے لئے  
ہو یا محض کھانے کے لئے (شعار اسلام سے ہے۔ اور گائے کا ذبح کرنا اور اسکے گوشت سے مذہبی  
بے نفع کرنا شعار کفر سے ہے۔ اسلامی شعار کو چھوڑ کر کفر کے شعار کو اختیار کرنا اور اس خیال سے

۱۱  
۱۵ سوال خاص  
۲۰ کاٹھن ۲۰  
۱۲ صیحات



خود ذبح کو چھوڑ دینا اور کسی کو ترغیب نہ دینا بلکہ ترک کی رغبت دلانا کہ مخالفین اسلام خواہش رہیں مداراۃ ناجائز اور دھمکتہ فی الدین ہے۔ ہماری شریعت مطہرہ نے ہرگز اسکی اجازت نہیں دی ہے یہاں تک کہ اصل سوال کا جواب تھا۔ اب میں اسکی دلیل مختصر طور پر عرض کرتا ہوں پہلے تنہیدی مقدمہ ملاحظہ فرمائیے۔

## تنہیدی مقدمات

(اول) یہ امر کو مسلم ہے کہ بعض ماکولات و ملبوسات محض مباح ہیں ان میں اسلامی شعائر ہونے کو دخل نہیں جیسے چانول۔ وال۔ آٹا۔ دودھ۔ دہی۔ گھی وغیرہ کھانا اور سوتی اور پیڑا پھینا۔ یہ چیزیں ایسی ہیں کہ ہر ملت اور ہر مذہب کے لوگ استعمال کرتے ہیں ان کو اسلام کے ساتھ کوئی خاص تعلق نہیں تاکہ شعائر اسلام سے کہے جائیں۔

(دوم) بہت چیزیں شعائر اسلام سے ہیں ان کو اسلام کے ساتھ خاص تعلق ہے اور بہت چیزیں شعائر کفر سے ہیں جنکو اہل کفر کے ساتھ خاص تعلق ہے۔ شعائر اسلام کی تمثیلیں یہ ہیں بختہ کرنا۔ نماز کے لئے اذان کہنا۔ گائے کی قربانی کرنا۔ گائے کے گوشت سے بحیثیت مذہبی نفرت نہ کرنا۔ زنا پرہیز نہ کرنا۔ زنا پرہیز نہ کرنا۔ ہنود کی طرح سر پر چوٹی نہ رکھنا وغیرہ۔ اور شعائر کفر کی تمثیلیں ہیں۔ زنا پرہیز نہ کرنا۔ سر پر خاص طور سے چوٹی رکھنا۔ گائے کو معبود یا مقدس و معزز سمجھ کر ذبح نہ کرنا۔ گائے کے گوشت سے بحیثیت مذہبی نفرت کرنا۔ اور اس کے ذبح کو روکنا۔ اور رک جانے سے بحیثیت مذہبی خوف نہ ہونا بختہ بنانا۔ اور اسکی تعظیم کرنا۔ مسلمانوں کے ساتھ چھوٹ کاہر تاؤ کرنا وغیرہ۔

(سوم) ذبح گاو کا اسلامی ذبیحہ بلکہ شعائر اسلام سے ہونا شرعی دلائل سے ثابت ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں ارشاد فرمایا ہے۔ **وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ لِّأُمَّهَاتٍ رِّزْقًا مِّنَ اللَّهِ وَهُوَ** **تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكِعْدُوْمٌ بَيْنَ تَمَانِيَةٍ** **أَزْوَاجٍ مِّنَ الضَّالِّينَ** **وَمِنَ الْمَعْرَاشِينَ قُلْ أَذْكَرِينَ حُرْمًا أَمْ لَا تَشِينُ أَمْ أَشْتَمَلُ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْاَثْنَيْنِ** **نَبَوُّنِي بِعِلْمٍ أَن كُنْتُمْ صَادِقِينَ وَمِنَ الْاَبْلِ اَثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اَثْنَيْنِ**۔ اس آیت سے اعلیٰ کی بنص صریح ثابت ہے کہ کسی اہل حق کو چون چڑا کی گنجائش نہیں اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم



نے خود اربع سہرات کی جانب سے گاؤ کی قربانی کی ہے عن جابر قال ذبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن عائشة بقرۃ رواہ مسلم کن فی المشکوۃ۔  
وعن جابر قال یحییٰ بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن نسائه بقرۃ فی حجۃ رواہ مسلم کن فی المشکوۃ۔

اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے گاؤ کی قربانی کی عام جازت بھی دی ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے عام طور پر گاؤ کی قربانی کی ہے۔  
چنانچہ صحیح مسلم میں ہے عن جابر بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال البقرۃ عن سبعة والحزق عن سبعة۔

اور ترمذی و نسائی و ابن ماجہ میں ہے عن ابن عباس قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فحضرت لا یضیی فاشترکنا فی البقرۃ سبعة و فی البعیر عشرة۔  
اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عام طور پر گاؤ کے ذبح کرنے اور اسکے گوشت کھانے کا تعامل ہی تھا۔ صحیح مسلم میں ہے عن عائشة قالت اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بلحیم بقرۃ تصدق بہ علی بن سبیۃ فقال هو لہا صدقۃ ولنا ہدیۃ۔

اور گاؤ کی علت ہر اجماع است بھی ہے چنانچہ علامہ امینی شافعی حیوان میں تحریر فرماتے ہیں و یجوز کلہا (ای البقرۃ) و شرب البانہا بالاجماع۔

اور قیاس بھی یہی چاہتا ہے (اگرچہ قرآن و حدیث میں مخصوص ہونے کے بعد قیاس کی ضرورت نہیں) کہ خاص گاؤ کا ذبح کرنا اسلامی ذبیحہ میں داخل ہوا ہے کہ اکثر اسلامی احکام تعلیم توحید اور اللہ کی حق پٹنی ہیں چونکہ بنی اسرائیل میں گوسالہ پرستی (جو ہر اس شرک ہے) جاری ہو گئی تھی اور گوسالہ پرستی کے شرک میں امت سابقہ مبتلا ہو چکی تھی جبکہ قرآن شریف میں یوں کیا گیا ہے و جاؤنہا بنی اسرائیل لہج قالوا علی قوم یعکفون علی اصنام لہم قالوا یا موسیٰ اجعل لنا الہما کما الہم الہمۃ قال لکم قوہ یجہلون۔

تفسیر کبیر میں ہے۔ قال ابن جریر کانت تلک الاصنام تماثیل بقراءہ اور تفسیر درمطویر میں ہے۔ اخبر ابن جریر و ابن المنذر عن ابن جریر فی قولہ تعالیٰ



فالواعلے قوم یعلمون علی اصنامہم قال تماثل بقوم نحاس فلما کان عجل السکال  
 شبه لهم انہ من تلك البقرة فذلک کان اول شان العجل اه۔ اُس شرک کو شرعیت  
 الہی نے یوں مٹایا کہ ذبح گاؤ اور اسکی قربانی کو مشروع کر دیا اور گمراہوں کو یوں تعلیم دی کہ اے انا لا تقو  
 گائے کی مورت کو معبود اور مقدس کیوں سمجھتے ہو اور اسکی پرستش جائز کیوں خیال کرتے ہو۔  
 دیکھو گائے کی تصویر کی کیا ہستی خود گائے ہی میں صلاحیت معبود ہونے کی نہیں ہے بلکہ وہ معمولی  
 ماکولات سے ہے بکری بھیڑ دنبہ وغیرہ کی طرح اسکے گوشہ پر لوہے کی پٹیاں لگی ہوئی ہیں جو بیٹھے ہرگز قابل نہیں  
 بلکہ وہ معبود حقیقی پر نشانہ اور قربان کرنے کے قابل ہے اسکی تصویر کو معبود یا مقدس خیال کرنا  
 سخت جہالت ہے پس معلوم ہوا کہ ذبح گاؤ کی مشروعیت ایک شرک حلی کے ابطال اور توحید کے  
 اجراء الباقی پر مبنی ہے اسلئے اُس کا مطابق قیاس کے ہونا ضرور قابل تسلیم ہے یہاں تک کہ گائے کے  
 اسلامی ذبیحہ ہونے کا ثبوت تھا۔ اب میں اُس کے اسلامی شعار ہونے کے متعلق گفتگو کرتا ہوں۔

## ذبح بقرا اسلامی شعار ہے اس کا ثبوت

صحیح بخاری میں ہے عن انس انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی  
 صلوٰتہ واستقبل قبلتہ واکل ذبیحتہ فذلک المسلم الذی لہ ذمۃ اللہ وذمۃ  
 رسولہ فلا تخفوا اللہ فی ذمۃ رواہ البخاری کذا فی مشکوٰۃ۔

غور کرنا چاہئے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے (جو افصح العرب و اجم اور صاحب جوامع الکلم) سے  
 جملہ واکل ذبیحتہ کیوں اضافہ فرمایا۔ اور ذبیحہ کو مقید باضافت کیوں کیا بجائے ذبیحتہ کے  
 ذبیحۃ کیوں نہ ارشاد فرمایا۔ اور واو عاطفہ کے ساتھ وصل کیوں کیا یا درکھئے یقینوں امر نکتہ اور  
 فائدہ سے خالی نہیں مجھے سنئے اُس جملہ سے یہ سبق دینا ہے کہ خاص اسلامی ذبیحہ کا کھانا مثل  
 اداسے اسلامی نماز و استقبال اسلامی قبلہ کے شعار اسلام سے ہے ان میں سے کسی کو مداراۃ غیرت  
 کے لئے نہیں چھوڑ سکتے۔ اور ذمہ داری ارشاد رسول کی ان تینوں امر کے ساتھ وابستہ ہیں۔ اگرچہ  
 وہ دونوں عملاً فرض میں اور اکل ذبیحہ فرض نہیں مگر شعار ہونے کی حیثیت سے سب مادی میں  
 ولا منافیٰ بین کون الامرین شعارین بوجہ دین کہ نہما متحدین بوجہ آخر



اور یہی مناسبت من حیث شعاریت عطف کرنے کا باعث ہے (لان الوصل بالعطف لا بد فیہ من المناسبتہ بین المعطوف علیہ والمعطوف کہا ہو مصرح فی علم المعانی)۔  
 اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ذبیحتنا فرمایا اس سے یہ بتلانا ہے کہ مطلق ذبیحہ کہا لینا  
 ذمہ داری خدا و رسول کے لئے کافی نہیں بلکہ خاص اسلامی ذبیحہ کا کھانا شرط ہے اور پہلے آپ قرآن  
 و حدیث و تعامل صحابہ و اجماع و قیاس سے معلوم کر چکے ہیں کہ گاؤ اسلامی ذبیحہ میں داخل ہے  
 پس کھائے کا نجی ٹکڑا اور اس کا گوشت کھانا بلاشبہ اسلام کے علامات سے ٹھہرا۔ اور ہم اسلامی  
 علامات ہی کو شعار اسلام اور شعار دین اور شعار اللہ کہتے ہیں۔ الغرض حدیث نبوی سے نفع  
 گاؤ کا شعار اسلام سے ہونا بخوبی ثابت ہے وفیہ الکفاۃ لمن لہ الدراۃ۔

(چہارم) ہنود کی مداراۃ (یعنی خاطر داری) اگرچہ علامہ اہل اعتقاد انہو اسی قدر جائز ہو سکتی ہیں جس سے  
 کوئی شعار اسلام نہ پھوٹ جائے اور مذہبی امور یا مال بنوں حضرت عبداللہ بن سلامؓ کے واقعہ  
 سے اس کا استدلال ہو سکتا ہے وہ واقعہ یہ ہے کہ آپ جب یہودیت سے تاب ہو کر شرف  
 باسلام ہوئے یہ خیال گذرا کہ توریت سے اونٹ کے گوشت کی حرمت ثابت ہوتی ہے اور وہ  
 بھی آسمانی کتاب ہے اور قرآن پاک سے اسکی علت متحقق ہوتی ہے۔ کیا حرج ہے کہ احتیاطاً  
 ہم اونٹ کا گوشت نہ کھائیں چنانچہ ایسا ہی کر گزرے۔ اللہ تعالیٰ نے اس احتیاط سے ان کو  
 سختی کے ساتھ منع کیا اور یوں آیہ نازل فرمائی یا ایہا الذین آمنوا ادخلوا فی السلام  
 کافیۃ ولا تتبعوا خطوات الشیطان انه لکم عدو مبین ۝ غور کیجئے ایسے خطرات  
 و خیالات جو مزاحم و مناقض شریعت ہوں ان کو اللہ تعالیٰ نے اتباع شیطان فرمایا کیوں  
 اسکی وجہ یہی ہے کہ اس سے شعار اسلام کا ترک لازم آگیا اور ترک شعار اسلام ممنوع ہے۔  
 باوجودیکہ یہود اہل کتاب تھے اور توریت آسمانی کتاب تھی اور اونٹ کے گوشت کی حرمت  
 انہیں مذکور بھی تھی اگرچہ قرآن شریف سے منسوخ ہو چکی تھی اور حضرت عبداللہ بن سلامؓ صحیح  
 العقیدہ بھی تھے یعنی اونٹ کے گوشت کو مباح سمجھتے تھے پھر بھی یہود کی مداراۃ یا توریت کے اس حکم  
 کی عظمت (قصداً ہو یا التزاماً) خدا نے جائز رکھی بلکہ سختی کے ساتھ اسکی نہ نعت کر دی کیونکہ

بما کہ فی التفسیر النہدی کتابہ الاموال مع تعظیم السبت ۱۲



عملاً حکم نسخ کی تعلیم آتی تھی تو ہنود کی (جواب کتاب بھی نہیں اور ان کی کتاب سماوی بھی نہیں)  
 اتنی مدارا کرنا جو شعار اسلام کے ترک تک پہنچ جائے کہ باز ہو سکتا ہے امام فخر الدین رازی نے تفسیر  
 کبیر میں اس آیت مذکورہ کی شان نزول یوں لکھتے ہیں وکانوا یقولون ترک هذه الاشياء  
 مبطل فی الاسلام وواجب فی التوراة فمن نکرها احتیاطاً فکرة الله تعالى  
 ذلك منهم وامرهم ان يدخلوا فی الاسلام كافة ای فی شرائع الاسلام كافة و  
 يتمسكون بشئ من احکام التوراة اعتقاداً له وعلماً به لا نهضاً لميت منسوخة  
 ۱۵ جس طرح حضرت عبداللہ بن سلام نے اونٹ کے گوشت کو مباح سمجھا اور تھوڑی غلطی کی  
 کہ اسکو شعار اسلام نہیں خیال کیا اسی طرح گاؤ کا قصہ ہے۔ پس جس طرح وہ مورد عتاب ہوئے  
 یہ لوگ بھی مورد عتاب ہونگے۔ اس مقام پر جو شبہ ہو سکتا ہے اس شبہ کا جواب آگے چلکر ہم  
 اخیر میں لکھیں گے۔ الغرض ایسی مدارا ہنود کی جو ترک شعار اسلام کا مستلزم ہو جائز نہیں  
 علامہ ملا علی قاری مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں تحریر فرماتے ہیں والفرق بین المداہنة المنہیۃ  
 والمداہنة المأمورة ان المداہنة فی الشرعیۃ ان یری منكراً وبقدر علی دفعه  
 ولم یجد فعه حفظاً بجانب مریئکيه او جانب غیره خوفاً او طمعاً او لاستغیاء منه  
 او قلۃ مبالاة فی الدین والمداہنة بترك حفظ نفسه وحق يتعلق بماله وعرضه  
 فیسکت عنه دفع الشر ووقوع الضرر منه قوله دارهم فادمت فی دارهم  
 (پہچسہم) کسی مرموم یا مشکوک کی توقع پر (اگرچہ وہ امر تحسن ہو) ہنود کے ساتھ ایسی مدارا  
 کرنا جائز نہیں جس سے اسلامی ضرر متبادر اور میں ہو اس کا ثبوت اس آیت سے ہوتا ہے یا ایہا  
 الذین آمنوا لا تتخذوا عدوی وعدوکم اولیاء تلقون الیہم بالمودة وقد  
 کفروا بما جاءکم من الحق اس آیت کی شان نزول یہ ہے کہ حضرت حاطب بن بلتعہ  
 جو حبیل القدر صحابی تھے اور غزوہ بدر و خندق و دیگر مشاہد میں شریک بھی ہو چکے تھے اور رسول  
 پاک نے بھی ان کی طرح کی ہے ان سے یہ ذلت (مکن ہے خطائے اجتماعی سے ہونی ہو) ہوئی  
 تھی کہ آپ نے مدینہ سے کفار مکہ کو بطور مخبری کے ایک خط لکھ دیا تھا اس توقع پر کہ ان کے اہل  
 و عیال مکہ میں تھے اگر کفار مکہ خوش رہیں گے تو انکو آرام دینگے اور ان کی خبر گیری کریں گے



رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ وحی الہام ربانی کے خبر ہو گئی اور وہ خط پکڑا لیا اس پر وہاں سے  
 ہوئے۔ آپ نے صداقت کے ساتھ اقرار کیا اور خط لکھنے کی وجہ بیان کی اسوقت آیت نازل  
 ہوئی۔ مگر چونکہ آپ بدری تھے اور آپ نے اپنے اعتقادِ کامل کا اظہار فرمایا اور یقین دلایا اور وجہ  
 بھی معقول بیان کی رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کی زلتِ معاف کر دی خیال فرمائیے  
 ایسے جلیل القدر صحابی کون کی شان میں رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں ارشاد فرمایا  
 مَا يَدْرِيكَ يَا عَمْرُؤُا لَعَلَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ لَهُمْ أَعْمَلُوا  
 مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غُفِرَتْ لَكُمْ أَهْ كِیوں سورۃ عتاب ہو گئے اس وجہ سے کہ اسلامی ضرر  
 جو تباہ اور تین تھا اس کا لحاظ نہیں کیا اور اہلِ عیال کے فائدہ کے لئے مخبری کر دی اگرچہ وہ  
 استحصالِ نفع بذاتِ مذہب نہ تھا مگر مذہبی ضرر کی وجہ سے اس کا ترک کرنا لازم تھا کیونکہ اس نفع  
 کا حصول ناجائز مدارا پر موقوف تھا اس لئے ہمارے فقہائے کرام نے یہ قاعدہ تحریر فرمایا ہے  
 كَمَا فِي الْأَشْيَاءِ وَالنَّظَائِرِ دَرَعُ الْمَفَاسِدِ أَوَّلَى مِنْ جَلْبِ الْمَصَالِحِ فَإِذَا تَعَارَضَتْ  
 مَفْسَدَةٌ وَمَصْلَحَةٌ قَدْ دَفَعُ الْمَفْسَدَةُ غَالِبًا لَانَ اعْتِنَاءُ الشَّانِ بِالْمَنْهِيَّاتِ  
 أَشَدُّ مِنْ اعْتِنَائِهِ بِالْمَأْمُورَاتِ - ۱۵

جب مقدماتِ مہمدہ معلوم ہو چکے تو اب میں صورتِ استدلال عرض کرتا ہوں۔  
 (الف) مقدمہ اول و ثانیہ و ثالثہ سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ گائے کا ذبح کرنا اور اس کو کشت  
 کھانا محض مباح ہی نہیں بلکہ اسلامی شعار ہے۔

(ب) اور مقدمہ رابعہ سے معلوم ہوا کہ ہندو کی ایسی مدارا جس سے اسلامی شعارِ حیوٹ  
 جائیں ممنوع و قبیح ہے پس ان مقدماتِ رابعہ سے یہ نتیجہ نکلا کہ گاؤ کا ذبح کرنا ہندو کے خوش اور  
 اتفاق پیدا کرنے کے لئے جائز نہیں۔

(ج) اور مقدمہ خامسہ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ بالفرض اگرچہ ذبح گاؤ کا بند کر دینا کسی فائدہ  
 مہموم پر مبنی ہوتا ہے مگر جائز نہیں کیونکہ اس کے دینی و دنیوی نقصانات متبادر اور ظاہر ہیں۔  
 اور درعِ المفاسدِ اولیٰ من جلب المصالحِ روشن دلیل ہے۔

ہاں اس جگہ چند شبہات قابلِ ذکر ہیں ممکن ہے کسی کے ذہن میں یہ شبہات پیدا ہوں



(پہلا شعبہ) مذہبی حیثیت سے گاؤ کی قربانی ہم نہیں بند کرتے ہیں بلکہ تمدنی اور اخلاقی حیثیت سے۔ اسلئے کہ ہم گائے کے ذبح پر مجبور نہیں اعتقاداً ہم اسکو جائز سمجھتے ہیں اگر ہنود کے خوش کرنے اور ان سے اتفاق پیدا کرنے کے لئے مباح فعل کو ترک کر دیں تو ہمیں کیا حرج ہے جس طرح کوئی مسلمان بیماری یا عدم رغبت کے سبب یا کوئی ذاکر شاغل کسی خاص وظیفہ کے لحاظ سے کبھی گائے کا گوشت نہ کھائے اور بجائے گائے کے ہمیشہ بکری دنبہ بھیڑ قربانی کرتا رہے اس پر کوئی مسلم جرم یا عائد ہو سکتا اسی طرح ہم بھی بے جرم کیوں نہ سمجھے جائینگے۔

اور حضرت عبداللہ بن سلامؓ نے اخلاقی اور تمدنی حیثیت سے اونٹ کا گوشت نہیں چھوڑا تھا بلکہ مذہبی حیثیت سے کیونکہ ان کا احتیاط کرنا احکام مسوخہ کی توفیر کا مستلزم تھا اور ہمارا ترک ویسا نہیں اسلئے ہمارے عمل کو ان کے عمل پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔

(جواب) اس شعبہ کا یہ ہے کہ جو شے شرعاً مذہبی ہے اسکو تمدنی اور اخلاقی حیثیت سے تعبیر کرنا پھر اسکو چھوڑ دینا کہاں جائز ہے عنوان اور تعبیر کے بدل دینے سے معنوں اور معبر عنہ کی حقیقت نہیں بن جاتی مثلاً کسی سستی کے لوگ اذان یا ختنہ چھوڑ دیں اور یوں کہتے پھریں کہ مذہبی حیثیت سے نہیں بلکہ تمدنی حیثیت سے ہٹنے چھوڑ دیا ہے یا کوئی مسلمان کسی بت کی ناجائز تعظیم کرے اور یوں کہے کہ مذہبی حیثیت سے نہیں بلکہ اخلاقی حیثیت سے یعنی فلاں راجہ صاحب کے خوش کرنے کے لئے تعظیم کر لیا کرتے ہیں تو کیا یہ جائز ہو سکتا ہے۔ ہرگز نہیں۔ اسی طرح گائے کا ذبح کرنا چونکہ شعار اسلام سے ہے جیسا کہ پہلے ہم ثابت کر آئے ہیں ہم ہرگز مجاز نہیں کہ اسکو اخلاقی اور تمدنی حیثیت کے سانچے میں ڈال کر کسی ہنود کے خوش کرنے کے لئے چھوڑ دیں۔

وہ مثل گھی دودھ کے محض مباح ہی نہیں ہے تاکہ وہ قابل ترک سمجھا جائے۔

اور کسی مسلمان کا مرض یا عدم رغبت یا خاص وظیفہ کے سبب گائے کا گوشت نہ کھانا اور کسی صحیح الاعتقاد مسلمان کا دنبہ بھیڑ کی قربانی پر اکتفا کرنا ہنود کی مدارا اور اتفاق کے لحاظ سے نہیں ہو کر تاکہ

اسے مثلاً یوں کہیں کہ بچوں کو ختنہ سے سخت تکلیف ہوتی تھی اسلئے ہم نے ختنہ موقوف کر دیا اور ہماری حواری کے ہنود جو ہمارے دلی دوست ہیں ان کو اذان کی نوا از سے بہت تکلیف ہوتی تھی صبح کی اذان سے صبح کی غیند اور ظہر کی اذان سے دن کے خواب استراحت میں خلل آتا تھا اس لئے ہم نے اذان بند کر دی ۱۲ منہ۔



اسپر کوئی شرعی جرم عائد ہو بخلاف صورت تنازعہ کے کہ ہنود کی ناجائز مدارا پر مبنی ہے دونوں کو یکساں خیال کرنا ہرگز صحیح نہیں۔ اگر آپ انصاف کر سیکے تو دونوں کی وجدانی حالت بھی متغایر یا سنگینی یعنی مدارا کرنے والے کو عملاً ضرور لگاؤ سے نفرت ہوگی چاہے اعتقاد انہو بلکہ دوسروں کا فوج کرنا بھی اس پر شق اور ناگوار ہوگا کیونکہ مطلقاً فوج گاہ کو مدارا اور اتفاق کے خلاف سمجھتا ہے اور اسکی دلکشش اس جانب ہوگی کہ کافر کا ذبح کیسے نہ دیکھے بخلاف ان لوگوں کے جو مرض وغیرہ کے سبب سے چھوڑ دیتے ہیں ان کو نہ بھی نفرت ہوگی نہ کبھی اس کا خیال ہوگا فیمنہما یون بعید۔

رہا عبداللہ بن سلام کا واقعہ اس کے متعلق جو شبہ پیدا کیا وہ بھی صحیح نہیں کیونکہ یہ تو مسلم ہے کہ حضرت عبداللہ بن سلام صدق دل سے مشرک باسلام ہو چکے تھے اور اعتقاد اہل کفر مخالف اسلام نہ تھے قرآن شریف کے الفاظ صاف بتلا رہے ہیں یا ایہا الذین آمنوا الخ میں لفظ آمنوا اور کافۃ ثبوت کے لئے کافی ہے ہاں مخالفت ان کی بعض امور میں عملاً تھی اب غور کیجئے فرق اول (یعنی تارکین لحم مشرک) اور فرق ثانی یعنی تارکین لحم بقبر مدارا ہنود) عملاً و اعتقاد مساوی تھے یا نہیں جب دونوں مساوی تھے تو لامحالہ دونوں لا تتبعوا خطوات الشیطان کے حکم میں داخل ہوں گے۔ باقی رہی حیثیت کی مغایرہ وہ بھی مضر نہیں اسلئے کہ اہل وجہ عتاب کی ترک شعار اسلام ہے۔ اسی لئے آیت نازل ہوئی ہے جس طرح لحم مشرک شعار اسلام سے ہے۔ اسی طرح لحم بقبر بھی۔ اگرچہ دونوں فرق کے منشاء ترک میں مغایرہ ہے مگر منہی عنہ ہونے میں دونوں متحد ہیں کیونکہ فرق اول کے ترک منشا احتیاط تھا مگر اس کے احکام منسوخہ توریت کی تبعیت یا عظمت لازم آئی جو منہی عنہ تھی اور فرق ثانی کے ترک کا منشا مدارا ہنود ہے جس کو تعظیم و توقیر سادہ ہنود و نیز تقویت عقائد باطلہ ہنود لازم آتی ہے جو منہی عنہ ہے بل الثانی اقبہ من الاول کما لا یخفی علی من یقطن وقابل چونکہ دونوں منشا منہی عنہ ہونے میں مشترک ہیں۔ باوجود تغایر حیثیت کے حکم میں اختلاف نہیں پیدا ہو سکتا۔ پس معلوم ہوا کہ اس مجملہ باوجود تغایر حیثیت کے حکم یکساں ہے۔ و هذا اما اعینا و ہمنا الجاث مشتی طوبیت عنہا کثفی لغزابة المفا و ایجاز الکلام

معاذہ بریں اہل اسلام خوب جانتے ہیں کہ ہنود کے مذہب میں گائے نہایت مقدس بلکہ دیوتا ہے اور ان کے جذبات دلی گائے کی عظمت اور پرستش کی جانب مائل ہیں پس لامحالہ ترک ذبح سے



ہندو کی عوامی اور سرست قلبی محض مذہبی حیثیت سے ہوگی نہ اخلاق اور تمدنی حیثیت سے۔ کیونکہ ہمیشہ  
ان کی ممانعت مذہبی حیثیت سے ہو کرتی ہے نہ تمدنی حیثیت سے چاہے ممانعت ضرور ہو یا خوشامد  
وخلق کے طور پر۔ پس جو لوگ ہندو کی خاطر داری سے متفق الہامی ہو کر فریج کو بند کر دیں تو یوں کہہ سکتے  
ہیں کہ وہ لوگ ہندو کے جذبات دلی کے پودے کو سرسبز و شاداب کرتے ہیں اور اسلامی جذبات  
کو پامال و پژمرده پہلے شبیہ کا جواب تو ہو چکا اب دوسرا شبیہ سنئے۔

(دوسرا شبیہ) حضرت حاطب بن بلتعہ کے واقعہ پر اس واقعہ کو قیاس کرنا صحیح نہیں  
اس لئے کہ ان کی مخبری ناجائز اور ضرر رساں تھی اور ہمارا فعل یعنی ترک فریج مجاز اور غیر مقرر ہے  
کجا وہ اور کجا میرے ہیں تفاوت رہ از کجا است تا کجا۔

جواب اس شبیہ کا یہ ہے کہ جائز و ناجائز سے کیا مراد۔ جواز و عدم جواز شرعی و نفس نامری  
یا وہ کہ جسکو مرتکب فعل اپنے ذہن میں بطور خود فیصلہ کر کے سمجھ لے۔ اگر شرعاً اول مراد ہے تو عدم جواز  
اور ضرر میں دونوں مشترک ہیں جس طرح وہ مخبری ناجائز و مضر اسی طرح متفق الہامی ہو کر شرعاً اسلام  
کو ترک کر دینا ناجائز و مضر۔ اور اگر شرعاً ثانی مراد ہے تو حسب طرح اپنے ترک شعار اسلام کو مداراۃ ہندو  
کے لئے اپنے ذہن میں خود فیصلہ کر کے جائز سمجھ لیا۔ اسی طرح حضرت حاطب بن بلتعہ نے بھی اپنے فعل کو  
جائز غیر مضر سمجھ لیا تھا دیکھئے وہ خود رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یوں بیان کرتے ہیں  
وقد علمت ان کتابی لن یغنی عنہم (ای اہل مکہ) شیئاً۔

(تیسرا شبیہ) اچھا ہم اتفاق ہندو و مداراۃ غیر مذہب کا خیال چھوڑ کر دوسرے نقصانات جو  
متعدد ہیں بلکہ بعض مضر تر ہیں ان بنا پر فریج بھر چھوڑ دیں گے اور اس قاعدہ پر عمل کریں گے۔ ۱۵۱  
تعارض مفسد تان موعی اعظمہا حاضر ابداً کتاب اخفہا مالکافی الا شبہا۔  
جواب یہ شبہ بحث سے خارج ہے آپ جب وہ نقصانات اور بعض کامضر تر ہونا قومی مائل  
سے ثابت کر کے دوسرا سوال پیش کریں گے اسکا ہی شرعی جواب سن لیں گے۔ اس وقت نہ اس  
شبیہ کی ضرورت نہ ازالہ کی حاجت۔

باقی رہا۔ مذکور مداراۃ ہندو یعنی اتفاق اس سے کیا مراد ہے۔

(اول) اتفاق کل مسلمانوں کے ہندو سے (دوم) یا اتفاق کل مسلمانوں کا بعض ہندو سے



(سوم) یا اتفاق بعض مسلمان کا کل یہود سے۔ (چہارم) یا اتفاق بعض مسلمان کا بعض یہود سے۔ یہ چار صورتیں ہوتیں۔ اور ہر ایک کی دو صورتیں ہیں۔ اتفاق دائمی یا اتفاق تادمان محدود۔ کل آٹھ صورتیں ہیں۔ بالفرض اگر مان لیا جاوے کہ جملہ نزاعات و اختلافات فریقین کا قلع و قمع فقط ترک بقرہ پر ہی ہے تاہم ان اتفاقات مذکورہ سے ہر ایک صورت کے کوئی مفید نہیں وہ کون صورت ہے۔ اتفاق کل مسلمان کا کل یہود سے دائمی۔ اور ظاہر ہے کہ ایسا اتفاق عاۓدۃً متمنع الوجود ہے پس نتیجہ یہ نکلا کہ جو اتفاقات ممکن ہیں اگر ان کا امکان عاۓدۃً مان لیا جائے وہ مفید نہیں اور جو مفید ہے وہ عاۓدۃً ممکن نہیں اس لئے ایسے اتفاق کی بنا پر شعار اسلام کو چھوڑ دینا بنا کر فاسد علی الفاسد ہے ہذا اما استتم لی بالبال واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال وعندی فلیکن شان المؤمن کہا قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا لا تتخذوا عدوی وعدوکم اولیاء۔ وحیذا ما قال

## (البعیث بن حریش)

وَلَسْتُ وَإِنْ قُوتْتُ يَوْمًا بَبَائِي	خَلَا فِي وَلَا دِينِي ابْتِغَاءَ التَّحَبُّبِ
وَبِعِثَّةٍ قَوْمٍ كَثِيرٍ تَحَارَةً	وَيَمْنَعَنِي عَنْ ذَلِكَ دِينِي وَمَنْعَبِي

وہذا آخر الكلام والحمد لله على الاتمام انما هذه الرسالة السماة بالاعتصام بجمل شعار الاسلام والصلوة والسلام على رسوله سيد الانا وعلى آله واصحابه العز الكرام الى يوم القيام وانا عبدة الراجي بطفه الابدی ابو الانوار محمد عبد الغفار المحنفي النقشبندی الاعظمی المئوی۔

۱۸ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۷ھ

**الجواب صحیح والمجیب بخیر**۔ فی البقرۃ متعلق مؤلف علام نے جو تحقیق کی اور قوی دلائل سے اس کا اسلامی شعار ہونا ثابت فرمایا بہت صحیح ہے۔ اب اس سے زیادہ تحقیق کی چنان ضرورت نہیں۔ میں بطور شہادت کے فقط چار نامی علمائے لکھنؤ کی عبارتیں مجموعہ فتاویٰ جناب مولانا عبدالحی مرحوم مغفور سے نقل کرتا ہوں۔ لکھنؤ فرنگی محل کے یہ چاروں مقدمین علمائے



ان کی عبارتیں یہ ہیں۔

(اول) مولانا عبدالحی لکھنوی مرحوم مغفور مجموعہ فتاویٰ صفحہ ۲۸۶ پس ہندو کی ممانعت تسلیم کرنا موجب ان کے اعتقاد باطل کی تقویت اور ترویج کا ہوگا اور کسی طرح شرعاً جائز نہیں ہے اے دالینا اور گادکشی کے طریقہ کو کہ اہل اسلام کا طریقہ قدیمہ ہے ترک نہ کریں اے۔

(دوم) مولانا عبدالحلیم لکھنوی مرحوم مغفور مجموعہ فتاویٰ صفحہ ۲۸۷ بہر حال گادکشی کو کہ شعار مسلمانان سے ترک نہ کریں اے۔

(سوم) مولانا عبدالباقی لکھنوی مرحوم مغفور صفحہ ۲۸۶ فی الحقیقت قربانی گائے کی ملت اسلامیہ میں شعار اسلام سے واقع ہوئی ہے اس کا موقوف کرنا بسبب ممانعت ہندو موجب معصیت بلکہ قیام رکھنے قربانی گاؤں میں مسلمانوں کو سعی و کوشش لازم ہے۔

(چہارم) مولانا ابوالعنا محمد مجید صاحب لکھنوی عم فیضہ صفحہ ۲۸۵ اس آئین دیرین کو کہ شعار اسلام سے ہے ترک کرنا بجا ہے بلکہ اس طریقہ کے ابقا میں سعی کرنا چاہئے اے۔

ان چاروں علما کی تحقیق سے بھی یہی بات ثابت ہوتی ہے کہ فوج گاؤں شعار اسلام سے ہے۔ اور اسلامی شعار کا چھوڑنا نہ ہندو کی خاطر داری اور دلجوئی کے لحاظ سے جائز ہے نہ ان کی ممانعت سے۔ ان کی رعایت وہیں تک کیجا سکتی ہے جسکی شرعیت میں اجازت ہو۔ جناب مولانا آسری صاحب دامت برکاتہم اپنی تفسیر بیان القرآن صفحہ ۱۱ میں تحریر فرماتے ہیں اسلام کامل فرض ہے اور اس کا کامل ہونا چاہیے کہ جو امر اسلام میں قابل رعایت نہوائے رعایت دین ہونے کی حیثیت سے نہ کیجاوے اے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۱ کتبہ احقر العباد

محمد عین الحق سیوانی عفی عنہ حال مدرس انجمن اسلامیہ گورکھپور۔

۱۱ مؤلف مجموعہ فتاویٰ و تالیفات کثیرہ۔ ۱۲

۱۲ یہ مولانا عبدالباقی صاحب لکھنوی فرنگی محل کے والد ماجد تھے۔ ۱۳

۱۳ یہ فرنگی محل میں اب تک موجود ہیں ۱۴



## خلاصہ رسالہ

( ۱ ) گاؤ کی قربانی اور اس کا ذبح کرنا قرآن و حدیث و تعامل صحابہ اجماع و قیاس میں ثابت ہے۔

( ۲ ) گاؤ کا ذبح محض مہل ہی نہیں بلکہ شعائر اسلام سے ہے۔

( ۳ ) چونکہ گاؤ کی قربانی اور اس کا ذبح شعائر اسلام سے ہے ہنود کے اتفاق اور خوشی کیلئے بند کرنا درست نہیں ہے۔

( ۴ ) گاؤ کی قربانی اور اس کے ذبح کو تمدنی اور اخلاقی حیثیت قرار دیکر چھوڑ دینا بھی درست نہیں ہے۔

( ۵ ) کسی فائدہ مہم کی بنا پر بھی اسکو ترک کر دینا درست نہیں ہے۔

( ۶ ) اتفاق ہنود جو منشا غریب قرار دیا گیا ہے عاۃً ناممکن ہے۔

( ۷ ) ذبح بقر کے شعائر اسلام ہونے پر نامی علمائے لکھنؤ قرنگی محل کی شہادتیں۔

## مختصراً

محرم تین طالب العلم مدرسہ انجمن اسلامیہ گورکھپور ناقل رسالہ



## الجواب الثانی الملقب تصلیۃ سقر لمانہ تضحیۃ البقر

اقول ویدہ نستعین۔ ہنود کی خوشامد اور ان کے خوشنود کرنے کیلئے گاؤں کی قربانی کا ترک کرنا یا مطلقاً نہ گاؤں کو بند کرنا ہرگز جائز نہیں کہونکہ ترک ذبیحہ شعار کفار ہے اور مسلمانوں کا ترک کرنا اس شعار کفر کی ترویج میں امانت ہے اور کسی شعار کفر کی ترویج میں مسلمانوں کی امانت جائز نہیں ہے۔ دوسرے گوتاج کل محض اسکو مصلحت وقت سمجھ کر چھوڑا جاتا ہے لیکن اسکے شیوع کے بعد نتیجہ یہ ہوگا کہ مسلمانوں کے عقیدوں میں خلل آجاءو لگا اور وہ بھی اسکو مثل ہنود کے برا سمجھنے لگیں گے اور یہ امر شرعاً مذموم ہے جس سے بچنا واجب ہے اسلئے جو امر اس امر مذموم کی طرف مفسدی ہو اس سے بچنا بھی شرعاً واجب ہے کیا آپ کو معلوم نہیں ہے کہ ہندوؤں کے اختلاط لانے نکاح بیوگان پر کیا اثر کیا ہے اور علماء کو اس رسم قبیح کے مثلنے میں کس قدر دقتیں اٹھانی پڑی ہیں اور ایک نکاح بیوگان ہی کی کیا خصوصیت اور بہت سی ہنود کی رسمیں ہیں جو مسلمانوں میں رائج ہو گئی ہیں جنکے مثلنے کے لئے علماء برسوں سے کوشش کر رہے ہیں مگر اب تک ان کو پوری کامیابی نہ ہوئی پس اگر طریقہ گاؤں کشتی متروک ہو گیا تو اسکا اثر دوسرے رسوم سے زیادہ برا ہوگا اسلئے ہمیں کسی مسلمان کو حصہ لینا چاہئے۔ قیسے بہت سے غریب مسلمان ہیں جو مستقل طور پر بکرا نہیں کر سکتے۔ بلکہ چند آدمی ملکر ایک گائے قح کر لیتے ہیں پس اگر طریقہ گاؤں کشتی کو بند کیا گیا تو ان کو نقصان پہونچے گا چوتھے بہت سے لوگ گائے کے گوشت کے شایق اور عادی ہیں پس گائے کشتی کے انسداد میں سی کرنا ان کو جبراً ان کے جائز حق سے محروم کرنا ہے پانچویں اگر آج ان لوگوں کی خواہش سے جو غیر گائے کے قح کو برا سمجھتے ہیں گائے کے ذبیحہ کی ممانعت کی گئی تو کل کو ہندوؤں کا دوسرا فرقہ جو مطلقاً قتل حیوانات کو برا سمجھتا ہے۔ ان کی خواہش سے مطلقاً قربانی اور گوشت خواری ترک کرنی پڑیگی اور اس کا خطر ظاہر ہے۔ چھٹے اگر اس ضرر کو بھی بالفرض برداشت کر لیا جاوے تو ہندوؤں کو ہماری اذانیں و نمازیں اور مسجدیں۔ بلکہ ہمارے مسلمان ہونا بھی برا معلوم ہوتا ہے لہذا ان کی خاطر سے



ان سب کو بھی خیر باد کہنا پڑ گیا۔ ساتویں گواہ چل۔ یہ کہا جاتا ہے کہ ہم فوج بفر کو ناجائز نہیں سمجھتے لیکن اس رسم قبیح کجباری ہونے کے بعد اگر ایک زمانہ کے بعد مسلمانوں کے عقیدوں میں تنزل آ گیا اور علماء کو اصلاح عقیدہ کیلئے نکل بیوگان کی طرح اس سنت کے احیاء کی ضرورت ہوئی تو پھر اس مردہ سنت کا چلانا ناممکن ہو گا۔ کیونکہ ہندو ہمیں مزا حمت کریں گے اور جاہل مسلمان ان کے مددگار ہونگے الغرض ہندوؤں کے ساتھ ایسا اتفاق ہرگز جائز نہیں جس سے کسی اسلامی عقیدہ میں خلل آئے اندیشہ ہو یا کسی شعار اسلامی میں خلل پڑے یا دوست مسلمانوں کو اس سے کسی قسم کا نقصان پہنچے۔ یا ہمیں کسی شعار کفر کی ترویج ہو اور گادو کشی کے ترک میں یہ سب باتیں موجود ہیں اسلئے ہمیں ہندوؤں کی موافقت کسی طرح جائز نہیں بلکہ ہمیں زوال ایمان کا اندیشہ ہے لہذا مسلمانوں کو کوشش کرنی چاہئے کہ مسلمانوں کا ایک طریقہ جو ابتداء اسلام سے چلا آ رہا ہے اس کو قائم رکھنے میں امکانی کوشش کریں اور ناما قبت اندیشیں اور نادان دوستوں کی بظاہر و خفا تقریروں اور تحریروں سے دھوکا نہ کھاویں گادو کشی اور قربانی گادو کا مسئلہ نیا نہیں ہے بلکہ پہلے بھی ہندوؤں نے ہمیں کوششیں کی ہیں مگر اگلے علماء نے اسکی ہرگز اجازت نہیں دی اسوقت چند علماء فرنگی محل کے فسادے نقل کئے جاتے ہیں تاکہ مسلمانوں پر اس مسئلہ کی مہمیت ظاہر ہو جناب جناب مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی فرنگی محلی تحریر فرماتے ہیں یہ ایک طریقہ قدیم ہے زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و تابعین و جملہ سلف صالحین سے تمام بلاد و اصصار میں اور اسکی اباحت پر اجماع و اتفاق ہے تمام اہل اسلام کا ایسے امر شرعی ماثور قدیم سے اگر ہندو روکیں اور بنظر تعصب مذہبی منع کریں تو مسلمانوں کو اس سے باز رہنا نہیں درست ہے بلکہ ہر گاہ ہندو ایک امر شرعی قدیم کے ابطال میں کوشش کریں اہل اسلام پر واجب ہے کہ اسکے ابقاء و اجرا میں سعی کریں اور اگر ہندو کے کہنے سے اس فعل کو چھوڑینگے تو گنہگار ہوں گے آہ۔ بقدر الحاجۃ منقول از صفحہ ۲۸۳ جلد ثانی مجموعہ فتاویٰ ابو جناب مولوی عبد الوہاب صاحب والد بزرگوار مولوی عبد الباری صاحب لکھنوی فرنگی محلی تحریر فرماتے ہیں فی الواقع جن بلاد میں رواج گادو کشی ہے قصہ فتنہ و فساد کے جاری رہا اور اب کوئی قوم ہندو سے مانع ہے ان بلاد میں مسلمانوں کو رسم گادو کشی کے باقی رکھنے میں کوشش لازم ہے آہ بقدر الحاجۃ فتاویٰ مذکورہ صفحہ ۲۸۳



اور جناب مولوی عبدالحکیم صاحب فرنگی محلّی تحریر فرماتے ہیں جن بلاد و امصار و قصبات و قریات و دیہات و مواضع ہندوستان میں رواج گاؤ کشی کا کہ طریقہ قدیم ہے بلکہ قصد فتنہ و فساد قدیم الایام سے چلا آیا ہے اور اب کوئی ہندو پیاس تعصب نہ رہی مانع و مزاحم ہے ایسے مواقع میں مسلمانوں کو پیاس حمیت اسلامی البقار رسم گاؤ کشی میں کوشش بلیغ لازم ہے زینہا ترک نہ کریں اور فقرہ رسول عنہا سے یہ مراد نہیں ہے کہ تقلید و اتباع ہنود میں قطعاً گاؤ کشی کہ ماثور قدیم ہے اور جس کی اباحت پر اجماع و اتفاق جمیع اہل اسلام کا از سلف تا خلف رہا ہے اور رہے گا ممانعت و مزاحمت ہنود سے ترک ہو جاوے معاذ اللہ من لک ہر گاہ فی زمانہ ہنود اہل اسلام سے تعصب مذہبی و عداوت بہت ہے کہ شعائر اسلام سے روکتے ہیں پس دریں صورت مسلمانوں کو پیاس حمیت اسلامی روکنے سے ہنود کے واسطے قربانی گاؤ دکھانے گوشت کا ذکے کہ طریقہ ماثورہ قدیم ہے رکنا نہ چاہئے اور ان کی ممانعت کو تسلیم نہ کرنا چاہئے بہر حال گاؤ کشی کو کہ شعائر اسلامی سے ترک نہ کریں اچھانا اگر کسی منازعت میں احتمال فساد فیما بین ہو تو بذریعہ حکام وقت دفع کرنا اسکا بالبقار رواج قدیم واجب ہے اور بخوف فساد ہنود قربانی گاؤ سے لوگ باز نہ رہیں اس میں کوشش بلیغ کو کام فرماویں ورنہ گنہگار ہوں گے ان ینصرکم اللہ فلا غالب لکم واللہ غالب علی امرہ ہذا لکم اللہ الی سواہ السبیل صفحہ ۴۴ فتاویٰ مذکور۔ نیز مولوی عبدالحی صاحب دوسرے فتویٰ میں تحریر فرماتے ہیں ازاںجا نیکہ گاسے کے ذبح کرنے کا جواز قرآن و حدیث سے ثابت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ نے زمانہ آنحضرت میں اور بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس کو ذبح کیا ہے اور اس کے گوشت کو حلال ہونے پر اور ذبح کے جائز ہونے پر خواہ بروز عید ہو یا کسی اور روز ہو اتفاق ہے تمام مسلمانوں کا۔ کوئی مسلمان اس کے جواز اور حلت میں شبہ نہیں کرتا ہے۔ بنا علیہ جب کوئی مسلمان عید الضحیٰ کے روز خواہ کوئی اور روز گلیے ذبح کرے اور کوئی ہندو و بنکر اپنے مذہب کے اس کو روکے تو اس کو باز آنا نہیں درست ہے اور ہندو کی ممانعت کو جو مبنی ہے اس کے اعتقاد باطل پر تسلیم کر لینا نہیں



جائز ہے ہماری شریعت میں بہ نسبت اور جانوروں کے گائے کی کچھ بھی غنمت نہیں ثابت ہے بلکہ یہ مثل اور جانوروں کے جوازِ ذبح میں ہے جو شخص اس کی غنمت کا خیال کرے اس کے اسلام میں فتور ہے پس ہندوؤں کی ممانعت کو تسلیم کرنا موجب اُن کے اعتقادِ باطل کی تقویت اور ترویج کا ہوگا اور یہ کسی طرح شرعاً جائز نہیں ہے الیٰ آخراً

قال مجموعہ فتاویٰ جلد دوم صفحہ ۲۸۵ اس کی تائید اپنے الفاظ میں مولوی عبدالحمید صاحب نے بھی فرمائی ہے دیکھو مجموعہ فتاویٰ صفحہ ۲۸۶ جلد دوم اور مولوی عبدالوہاب صاحب پدر مولوی عبدالباری صاحب نے اس کی تائید میں یہ عبارت تحریر فرمائی ہے فی الحقیقت قربانی گائے کی ملتِ اسلامیہ میں شعارِ اسلام سے واقع ہوئی ہے اس کا موقوف کرنا بسبب ممانعتِ ہندو موجبِ معصیت ہے بلکہ قائم رکھنے قربانی میں مسلمانوں کو سعی و کوشش لازم ہے مجموعہ فتاویٰ صفحہ ۲۸۶ جلد دوم اسی مضمون کی تائید مولوی عبد المجید صاحب فرنگی محلی و مولوی محمد نعیم صاحب و مولوی محمد اکرم صاحب نے بھی اپنے اپنے الفاظ میں فرمائی ہے دیکھو مجموعہ فتاویٰ جلد دوم صفحہ ۲۸۷۔ چونکہ یہ تمام مضامین مجموعہ فتاویٰ میں مطبوع ہو چکے ہیں اس لئے ان کی عبارات کو نقل کرنا موجب تطویل سمجھ کر ترک کیا گیا۔ جس کا جی چاہے مجموعہ فتاویٰ میں دیکھ لے۔ خلاصہ ان تمام فتاویٰ کا یہ ہے کہ کسی ہندو کی خاطر سے کسی ایک شخص یا کسی ایک مقام پر قربانی کا ذکر کا ترک کرنا جائز نہیں ہے چہ جائیکہ تمام ہندوستان سے اس شعارِ اسلامی کو مٹا دیا جاوے نفوذِ بائیسر نہ جو لوگ اس شعارِ اسلامی کے مٹانے میں سعی ہیں اُن کے استدلال کا حاصل صرف اس قدر ہے کہ گاؤں کشی شرعاً مباح ہے نہ کہ واجباً اس لئے اس کا چھوڑنا جائز ہے۔ لیکن ان لوگوں کو اتنی خبر نہیں کہ اگر کوئی مباح کسی معصیت کا ذریعہ بن جاوے تو وہ حرام ہو جاتا ہے پس ترک گاؤں کشی جیسے ایک شعارِ اسلامی کا مٹانا اور ایک شعارِ کفر کی ترویج اور مسلمانوں پر ناجائز دباؤ وغیرہ وغیرہ ہیں کیونکہ جائز ہوگی دیکھئے جس طرح قربانی کا ذکر واجب نہیں ہے یوں ہی ہفتہ کے روز مچھلی کا حکم بھی واجب نہیں ہے۔

ترجمہ وقت حضرت عبداللہ بن سلام وغیرہ رضوان اللہ علیہم اجمعین بیروت کو



چھوڑ کر مسلمان ہوے تو انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست  
 کی کہ ہم کو اجازت دیجئے کہ ہم ہفتہ کے ساتھ وہی معاہدہ کریں جو ہم یہودیت کے زمانہ میں  
 کیا کرتے تھے یعنی ہم اس روز پہلی کا شکار نہ کریں اسپر آیت یا ایہا الذین آمنوا  
 ادخلوا فی المسلم کافۃ ولا تتبعوا خطوات الشیطان انه لکم عدو مبین  
 نازل ہوئی کہ فی الدر النثور جیسے انکو بتلایا گیا کہ اسلام لائے کے بعد شعاریہ یوڈ کا بتل ع خدا  
 اسلام اور اتباع شیطان کی گواہی ہے اتباع عرفت وجہ عمل میں ہونہ کہ وجہ اعتقاد میں۔  
 پس جبکہ اسلام کے بعد سببت کی عملی تعلیم یعنی اس بقصد امچلی کا شکار نہ کرنا خلاف  
 اسلام اور اتباع شیطان ہوا حالانکہ تعلیم سببت ایک وقت میں ماسور میں بند رہ چکی  
 ہے تو ترک گاؤں کی بقصد موافقت ہندو کیسے جائز ہو سکتی ہے۔ پس اگر ایک شخص بھی  
 اس قصد سے گاؤں چھوڑے گا تو سخت گنہگار ہو گا چہ جائیکہ تمام مسلمان جو وکشی چھوڑ کر  
 عملاً ہند ہو جائیں۔ مسلمانوں کو ہرگز ایسی جرأت نہ کرنی چاہئے وہ ایسے خیالات سے  
 توبہ کرنی چاہئے مسلمانوں کے لئے کس قدر غیرت اور شرم کی بات ہے کہ ہندو کا مذہب  
 اس کو جائز نہیں کہ جسے کہ وہ مسلمانوں کی خاطر اپنے غلط خیال یعنی قبیح گاؤں کشی سے  
 درست بردار ہو جائیں یا کم از کم مسلمانوں سے اس میں تعرض نہ کریں۔ مسلمان  
 باوجود حق پر ہونے کے ہندوؤں کی خاطر اپنے ایک جائز طرز عمل کو چھوڑ کر جس کا جواز  
 قرآن میں یمن ومن الابل اثنین ومن البقر اثنین قل الذکرین حرم عام  
 الا نثیین اما الشملت علیہ ارحام الا نثیین امرکنتم شہداء الذرہا کم  
 اللہ بهذا الآیہ فذکر ہے ان جیسے بنجاریں افسوس صد افسوس۔ اس سے بھی زیادہ  
 عجیب بات اس کے اگر ہندو یہ کہیں کہ ہم جسے اس وقت اتفاق کریں گے جب  
 ہم اپنی جائداد زراعت و کفالت وغیرہ سمجھو دیا اپنے ان حقوق سے جو حدیث میں  
 مذکور حاصل ہیں درست بردار۔ جاؤ تو یہی لوگ جو اس وقت گاؤں کشی کی ترک میں پہلی  
 ہیں کبھی اس صلح پر چنا مند ہوں گے تو کیا شعاریہ سنا یہ اور احکام اللہ کی اتباع ہے  
 وقت نہ نہیں جتنی کہ بنادوں اور زمینوں وغیرہ کی نہن و نہن ہے۔ ان سے بھی



کیجاتی ہے گو اس قدر تحریر ترک گاؤ کشی کے عدم جواز کے لئے کافی ہے مگر بعض دیگر ضروری  
مصنایں کا افادہ بھی مناسب معلوم ہوتا ہے سو واضح ہو کہ جس طرح ہندوؤں نے  
گائے کو جو متجانب اللہ حلال ہے اپنی طرف سے حرام کر رکھا ہے یوں ہی مشرکین مکہ نے  
بعض جانوروں کو اپنی طرف سے حرام کر رکھا تھا حق سبحانہ اس تحریم ناجائز کی تردید  
فرماتے ہیں اور کہتے ہیں یا ایہا الناس کلوا مما فی الارض حلالاً طیباً۔ ولا  
تتبعوا خطوات الشیطان انه لکم عدو مبین۔ انما یا حکم بالسوء والفحشاء  
وان تقولوا علی اللہ ما لا تعلمون۔ پس اس آیت میں جس طرح مشرکین مکہ کو حکم ہے  
کہ تم اپنی طرف سے حلال کو حرام کر کے شیطان کا اتباع اور خدا پر افراتفت کرو۔ یوں  
ہندوؤں کو بھی حکم ہے کہ تم گاؤ کشی کو ناجائز بتلا کر شیطان کی پیروی اور خدا پرستان  
نہ بانڈھو چونکہ خدا نے اسکو حلال کیا ہے اسلئے تم بھی حلال سمجھو اور کھاؤ پس جبکہ خود  
ہندوؤں کو یہ حکم ہے کہ اس کو حرام نہ سمجھیں اور اسکے ساتھ حرام سامعہ نہ کریں تو مسلمان  
کب اجازت ہو سکتی ہے کہ وہ ہندوؤں کی سوافقت کر کے عملاً افراتفت علی اللہ اور اتباع  
شیطان میں حصہ لیں اور سنئے بعض صحابہ نے راہبوں کی روش کا اتباع کرنا چاہا  
تھا اور گوشت خواری اور نکاح وغیرہ کے رتب کا غم کر لیا تھا مگر جناب رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ان کی اس روش کو ناپسند فرمایا اور فرمایا کہ کیا ہو گیا ہے لوگوں کو گوہ ایسا  
ایسا کہتے ہیں میں روزہ بھی رکھتا ہوں اور فطار بھی کرتا ہوں سوتا بھی ہوں اور قیام  
لیل بھی کرتا ہوں گوشت بھی کھاتا ہوں اور نکاح بھی کرتا ہوں یہی سنت یہ ہے  
پس جو میری روش کو چھوڑے وہ مجھ سے نہیں ہے ترجمہ البخاری و مسلم فی الدر المنثور  
اور عکرمہ و قتادہ وغیرہ سے مروی ہے کہ اسی واقعہ میں یہ آیت نازل ہوئی یا ایہا  
الذین آمنوا لا تخموا طیبات ما احل اللہ لکم ولا تعتدوا ان اللہ لا یحب  
المعتدین اب غور کا مقام ہے کہ گوشت خواری وغیرہ تمام امور مباحہ میں واجب نہیں  
ایک ہی نہیں مگر حکم ترک میں دام پر جو کہ تلی تحریم ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے صیاب کو کس قدر ڈانسا اور حق سبحانہ نے کیسی تنبیہ فرمائی پس یہ صیاب غم



ترک مباحات علی الدوام پر جو کہ عملی تحریم ہے ملامت کے مستحق ہوئے تو جو لوگ ارتداد  
 ہنود کے لئے کاری کی عملی تحریم میں ساعی ہوں وہ اس وجہ سے سب جاننے کے یہاں مستوجب  
 اور ملام ہوئے خدا محفوظ رکھے اجل سے۔ اور لیکن شریکین نے کچھ مسلمانوں کو یہ بتایا کہ  
 تمہارے یہاں کا یہ مسئلہ ہے کہ اگر کوئی جانور اپنی موت و جاوے کو حرام ہے وہ جس کو  
 تم فوج کرو وہ حلال ہے آخر یہ کیا بات ہے کہ جس نوع ہمارے وہ حرام اور جس کو تم ہمارے وہ  
 حلال بعض کمزور مسلمان اس دھوکہ میں آگئے تھے سب ان کو تہنید فرماتے ہیں کہ یہ بات  
 میں مالکمران لانا کلو اھاذا کر اسمع انہذا۔ اور قدر فیصل لکھنا واجب علیکم  
 جس کا حاصل یہ ہے کہ جس چیز کو حدیث نے تمہارے حلال کر دیا ہے تم بھی اذیت نہ  
 اس کو حلال سمجھو اور شریکین کے ہکا بکے میں ہزاروں مسلمانوں کیلئے کب بڑا ہولناکی وہ  
 ہندوؤں کی نفرت سے متاثر ہو کر جس کو حدیث نے حلال کر دیا ہے اس کو حرام اپنے اور پر حرام  
 کر لیں۔ اور شیعہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں من صلی علی سیدنا  
 واستقبل قبلتنا واکل ذبیحتنا فذلک المسلم الذی لہ ذمۃ اللہ وذمۃ  
 رسوله فلا تخفوا اللہ فی ذمتہ رواہ البخاری دیکھئے اس حدیث میں مسودۃ و استقبل  
 قبلہ کے ساتھ اکل ذبیحہ مسلم کو بھی شعائر و علامات اسلام سے قرار دیا ہے پس اگر کوئی اسکا  
 اہتمام کرے کہ میں مسلمان کا ذبیحہ نہ کھاؤنگا تو وہ ایک شیعہ اسلام کا تارک ہوگا حالانکہ  
 اکل ذبیحہ مسلم فی نفسہ واجب نہیں یوں ہی گویا بقرہ فی نفسہ واجب نہ ہو مگر چونکہ شیعہ اسلام ہے  
 اس لئے اس کا باقی رکھنا واجب ہے اگر کوئی ایک شخص ہی اس کے ترک کا عزم کرتا ہے  
 کرے گا تو وہ شعائر اسلام کا تارک ہوگا چاہے ایک پوری قوم اور پورا ملک اس کا اہتمام کرے اور  
 اس کو مطلقاً ترک کرے پس خدا صمد یہ ہے کہ گائے کا گوشت کھانا اور اس کا بیج کرنا جو  
 قربانی کیلئے ہو یا فقط کمانے کیلئے از روئے قرآن و احادیث جائز ہے اور ہندوؤں کی  
 خوشامد میں اس کا ترک کسی حال میں ایک شخص کیلئے بھی جائز نہیں ہے چاہے تمام ملک  
 کے لئے پس جو ہمیں ساعی ہوگا وہ ایک شیعہ اسلام کے متانے اور شعائر کفر سے بچنے  
 اور گناہ پرستی کا عقیدہ مسلمانوں کے دلوں میں تپانے اور ماحولیت کے عذر پر یہ



اجتماع شیطان و افتراء علی اللہ کا مجرم ہو گا۔ لہذا مسلمانوں کو ایسے فعل سے احتراز واجب ہے ہندوؤں کے ساتھ اتفاق کی یہی صورت نہیں کہ مسلمان گاوٹشی جھوڑوں میں بلکہ اس کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ مسلمان اپنے شعار مذہبی پر قائم رہیں اور ہندو اپنے شعار مذہبی کو قائم رکھیں یعنی خود گاوٹشی نہ کریں مگر مسلمانوں کی مزاحمت نہ کریں اور اگر ہندو اپنے شعار مذہبی کو تو بچہ مسلمانوں کو صاف کہہ دیتا ہے یا ایھا الکافرون لا اعبد ما تعبدون ولا انتم عابدون ما اعبدون ولا انا عابد ما اعبدتم ولا انتم عابدون ما اعبدتم دینکم ولی دین۔ کیونکہ مسلمان آزاد نہیں ہیں کہ اپنی مرضی سے اور اپنے خیالی وہابی منصوبوں کی بنا پر جس سے چاہیں صلح کریں اور جس سے چاہیں جنگ کریں اور جن شرائط پر چاہیں اتفاق کر لیں بلکہ وہ خود فی قانون کے ماتحت ہیں اور وہ جو کچھ بھی کر سکتے ہیں قانون الہی کے تابع ہو کر کر سکتے ہیں اور قانون الہی انکو ترک گاوٹشی بغرض ارضاء ہنود کی اجازت نہیں دیتا لہذا ان کو اسمیں ہندوؤں کی عزت جائز نہیں ہے اور وہ اس کے خلاف کریں گے تو آخرت میں سخت سزا کے مستحق ہونگے اور دنیا میں جو کچھ رسوائی اور ذلت ہوگی وہ الگ سے سخت اہموس کی بات ہے کہ اگر خدا کسی مسلمان کو ذیوی و جاہست عطا کرتا ہے اور کچھ لوگ اس کو بڑا ماننے لیتے ہیں تو وہ حمایت اسلام کے پردہ میں پہلا وار اسلام پر کرتا ہے اور اسکی شانیں کاٹتا ہے چنانکہ شروع کرتا ہے بلکہ جڑ تک اکھاڑنے کی کوشش کرتا ہے برخلاف ہندوؤں کے کہ جب ان کو اپنی قوم میں مقبولیت ہوتی ہے تو وہ مخالفت سے یا نفرت سے جس طرح بن پڑتا ہے اپنے مذہب کو تقویت پہنچانے کی فکر کرتے ہیں پس مسلمانوں کو خدا و رسول کے شرمانا چاہیے اور ہرگز کوئی کاروائی اس مہم کے خلاف نہ کرنی چاہئے سنائیے کہ بعض مقامات پر بعض ایڈران ہنود کے دشمن بننے کے لئے جاہل مسلمانوں نے اپنے ماتھوں پر تلک لگائے۔ اور بعض دیگر مقامات پر دیہی گھریات کا رنگاب کیا۔ پس جبکہ تبادلۂ اتفاق میں مسلمانوں کی یہ حالت ہے کہ۔ مقبوضہ کفر کے پھان لگائے اور دیگر مذہب ہندوؤں کی شہرت کرتے درشت بر سر



شہادت اور شعار کفر کو رواج دیتے ہیں تو آگے چل کر ان کی کیا حالت ہوگی غرض کہ یہ واقعات  
 نہایت خطرناک ہیں اور یہ ایک سخت امتحان کا مقام ہے مسلمانوں کو نہایت احتیاط  
 اور حزم سے کام لینا چاہئے اور اسلام کے نادان دوستوں یا ہوشیار دشمنوں کے  
 ہر حرکت سے اپنے آپ کو بچانا چاہئے۔ یاد رہے کہ حقیقی عزت آخرت کی عزت ہے نہ دنیا  
 کی۔ حق سبحانہ کو خوش رکھنے حاصل ہونا ناممکن ہے۔ رہی دنیاوی عزت سوائے تو  
 کوئی چیز نہیں۔ در اگر کچھ ہو بھی تو وہ بھی حق سبحانہ کے قبضہ میں ہے تم ہزار ہندوؤں کی  
 خوش ہر کر دو اور دنیا کے لئے دین برباد کرو مگر خدا تم کو عزت نہ دینا چاہیں تم کچھ نہیں  
 کر سکتے۔ اور یہ ہی ہندو جن کی خاطر آج اسلام کی بچانی کی جا رہی ہے وہ وقت پر تم کو ذلیل کر سکتے  
 ہیں۔ ہو جائینگے پس مسلمانوں کو اپنے اسلام کی بچاؤ کی فکر چاہئے نہ کہ دنیاوی عزت  
 و صاف منہ کی۔ ان میں صرح کمال اللہ فلا غلب لکم وان یخذ لکم فمن ذا  
 الذی یصبرکم من بعدہ کو پیش نظر رکھنا چاہئے۔ ہاں اگر اسلام کو محفوظ رکھ کر اور  
 حیرت نہ برستہ دنیوی عزت بھی حاصل ہو جاوے تو مصداقہ نہیں مگر دنیاوی  
 عزت سے واقعی خیالی منصوبوں کی بنا پر اسلام کو ضرر پہونچانا  
 اور افعال کفریہ کا ارتکاب کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا  
 حق سبحانہ ایسے ہی دین فروش اور دنیا خروگوں  
 کی نسبت فرماتے ہیں ایدبتغون عندہم  
 العزة فان العزة لله جميعا واما  
 علينا الا البلاغ و  
 اعلموا

کتبہ الرازی شہید الصمد حمید احمد الکریم مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی



## اتقان اشرف علی

اس وقت دینی ضرورت ہے کہ ان جوابوں پر علماء سے دستخط لیا کر مسلمانوں میں کثرت  
شائع کریں چنانچہ لوگوں کے خیال میں منسوب الی العلم ہونے کے سبب میں بھی ذہل میں  
دستخط کرتا ہوں وہو هذا۔

احقر اشرف علی تھانوی نے یہ دونوں جواب دیکھے بالکل صحیح اور حق صریح ہیں قابل  
غور امر ہے کہ حق تعالیٰ کا ارشاد یحلفون باللہ لکم لیرضواکم واللہ ورسولہ احق ان یرضوہ  
ان کالوامؤمنین اور ارشاد یحلفون لکم لیرضوا منہم فان رضوا عنہم فان اللہ  
لا یرضی عن القوم الفاسقین ان دونوں آیتوں میں تصریح ہے کہ اللہ ورسول کو ناراض  
کر کے جب مسلمانوں کا راضی کرنا بھی موجب عتاب و عقاب ہے تو اللہ ورسول کو  
ناراض کر کے کافروں کا راضی کرنا تو کس طرح موجب عتاب و عقاب نہ ہوگا اس امر کو خفیہ  
نہ سمجھیں اسکا شدید ہونا دلائل شرعیہ سے ثابت ہو چکا ہے تحسبوا اللہ ہینا و هو عند اللہ  
عظیم اس فتوے پر عمل کرنا واجب ہے اور اسکی مخالفت حرام ہے۔

## آغاز جہادی الاخریٰ ۳۳۸ھ ہجری مقام تھانہ بھون (تصحیح دیگر علماء)

احقر نے دونوں رسالوں کو دیکھا بجز امت دونوں جواب صحیح ہیں واثبات ہے کہ میر تقی  
و انی میر ہشتاب گائے کے ذبح کرنے کو ترک کرے برکت ہوگی۔ یہودیہ کو اسکا  
ذہل کی مخالفت کو کوئی مسلمان گزار نہیں کر سکتا۔

کتبہ  
الغریبان مریم پور مدینہ منورہ امداد احمد

تھانہ بھون



بعد الحمد والصلوة یہ محتاج حجت رب احد احقر الوری بندہ ظفر احمد عفا اللہ عنہ عرض کرتا ہے کہ  
میں نے رسالہ تعلیماتہ سقر کو بالتفصیل اور دوسرے رسالہ کو بالاجمال دیکھا بجز ان دو نو جوانوں  
صحیح اور مقصود کی توضیح میں کافی دانی ہیں اللہ تعالیٰ مجھ میں کو جزای وافر عطا فرمائیں جماعت علما  
کو اس وقت اس رائے کا شدت کے ساتھ مقابلہ اور رد کرنا واجب ہے جو بعض اتفاق پرستوں نے  
ظاہر کی ہے کہ مسلمانان ہند کو کاسے کی قربانی ترک کر دینا چاہئے یہ لوگ محض منہ کی خوشامد  
ایک اسلامی شعار کو باطل کرنا چاہتے ہیں واللہ متہم نورہ ولو کہہ انکافرون یحفظون لکم  
لتعرضوا عنہم فان تعرضوا عنہم فان الله لا یرضی عن القوم الفاسقین حق تعالیٰ  
دین اسلام کی نصرت کیلئے ہر زمانہ میں ایک جماعت کو کھڑا کر دیتے ہیں جو شعار اسلام کی حق  
کرتے ہیں اسلئے جماعت اہل حق کو اس وقت شعار اسلامی کی حفاظت کیلئے کھڑا ہو جانا چاہئے  
اور تقریر و تحریر سے اس رائے کی پوری تردید کرنا چاہئے بھلا جس اتفاق کی ابتداء اسلامی شعار کے  
ابطال سے ہو انہیں فلاح و برکت کب ہو سکتی ہے ومن بطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظیما  
والسلام۔ ۲۔ جمادی الاخریٰ ۱۳۸۰ خانقاہ امدادیہ بخانہ بھون۔

اما بعد الحمد والصلوة احقر اہل الدین السید محمد حسن متمسک خیرت ناظرین کہ صورت قبول میں گاہ کا ذبح نہ کرنا  
جائز نہیں کیونکہ یہ علاوہ حق لغت شعار دین کے اخلاق ماسو بہا کو ہی خلاف ہے جس طرح کل کے تہذیب کو بڑی  
دعویٰ ہے کیونکہ یہ ایک سخت شرعی چیز ہے سلامتی اس خوشامد کی ہرگز اجازت نہیں تھی۔ اور یہاں سے یہ تھا لینا  
گو اراہو تو اختیار ہے جو مل جائے کیا جانے فقہ اہل علیہ وسلم انما امرک الناس منکذرا النبوة  
الاولیٰ اذ امرتہم فاصنع ما شئت واد البغاری اور نیز یہ خوشامد غایت پرستی یعنی ہر پرستی یعنی  
حق تعالیٰ نے مخلوق کو ناپسند ہو فقد روی الطبرانی فی الکبیر عن السید الحسن بن علی شرفی  
ورجالہ ثقات کہا فی العزیزی ان الله تعالیٰ یحب معالی الامور ویشرفہا ویکرہ سفافہا  
نیز یہ امر مخلوق سے طبع میں ہوا و طامع محبوب عند الناس نہیں ہو سکتا فقد روی ابن ماجہ وغیرہ  
حسن کہا فی بنو امیہ من ہل بن سعد قال جاء رجل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
فقال یا رسول اللہ دلتی علی عمل ذاعلتہ احب الی اللہ و احب الی الناس فقال زهد فی الدنیا یحبہ اللہ  
اللہ ازہد فیما عندہ یشرف الناس و اس سے کہ جتنے بڑے پرست ہیں انہیں سب سے زیادہ

۳ و مخلوق کا ارکاء کر کے قصود و پراہوسنے کی ہرگز امید نہیں بلکہ اس پر مسلمان کو ابتلا و شرعیت بطریق کمال اختیار کر کے حق تعالیٰ پر ہر جہ سے  
وساوس کے آئینہ کو ترک کرنا چاہئے۔ کتب فقہ احمد حسن۔



# دیباچہ

کتاب الدر المنصور ترجمۃ البحر المورود

الملقبت بوحیث شلیخ حضرت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدی وروحی سید الاولین  
والآخرین نبینا وشفیعنا حبیب اللہ ورسولہ محمد ختم المرسلین مراد العاشقین  
و مراد المشتاقین وقرۃ عیون المسلمین صلی اللہ تعالیٰ وسلم علیہ وعلیٰ آلہ وصحبنا  
وعترتنا الطاہرین الطیبین صلوٰۃ وسلاما دامن متلازمین کہا بحسبہ رضی  
ربنا آمین۔ اما بعد یہ محتاج رحمت رب احد احقر الوری بندہ طفر احمد عرض کرتا ہے کہ  
۱۳۲۰ھ ہجری میں جب یہ احقر حرمین شریفین زادہما اللہ شرفا و کرامت کی زیارت سے مشرف ہوا  
تو بعض اوقات خدمت بابرکت حضرت سیدی مولانا محبت الدین صاحب مہاجر کی دست  
برکات میں حاضری کا موقع ملتا تھا اور حضرت مولانا بھی اس احقر کے حال پر توجہ فرماتے تھے ایک بار  
غایت شفقت سے فرمایا کہ تو نے علامہ شعرانی کی کتاب عمود محمدیہ کا بھی مطالعہ لیا ہے میں نے  
عرض کیا کہ حضرت کوئی نہیں نام بھی آج ہی سن رہا ہوں فرمایا کہ اس کا مطالعہ جماعت اہل  
سکۃ یہ بزرگ حضرت تعلیم العالم سیدی علی بن ابی طالب صاحب مہاجر کی نورات مقدہ کے خلفاء میں سے ہیں۔ ۱۳۔



یونہی کے ہر فرد کو ضروری ہے جو اتباع سنت کے الامداد میں چنانچہ احقر نے کتاب موصوف کو خرید کر مطالعہ کیا واقعی اس کتاب میں اتباع سنت کی ترغیب جس عمدہ پیرایہ میں دی گئی ہے بہت کم کسی کتاب میں نظر سے گزری ہے علامہ شعرانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کتاب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کو عمدہ وصیت کے پیرایہ میں بیان کیا ہے پھر اپنے شاہجہاد طریق کے کلام سے اسکی شرح فرمائی ہے جس سے تعلیم نبوی کی حقیقت بخوبی منکشف ہو جاتی ہے اور ہر عہد کے اخیر میں بہت سی احادیث نقل فرمادی ہیں عموماً محمدیہ کے حاشیہ پر ایک دوسری کتاب البحر اللوہیہ تحریر ہوئی ہے وہ بھی علامہ موصوف ہی کی تصنیف ہے انہیں وہ وصیتیں اور معاہدے جمع کئے ہیں جو ان کے شاہجہاد نے ان سے لئے تھے میں کیا کہوں کہ وہ معاہدے کیسے عجیب و غریب ہیں انکو دیکھ کر معلوم ہوتا ہے کہ تصوف کیا چیز ہے اور حقیقت کسکو کہتے ہیں نیز ان سے صوفیہ راہ کا طریقہ تربیت بھی واضح ہوتا ہے کہ کتاب پاکیزہ راستہ ہے اور ان لوگوں کی غلطی بھی کھل جاتی ہے جو شریعت و طریقت کو الگ الگ دو چیزیں سمجھتے ہیں اس کتاب کے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہیں کہ صوفیہ کرام کو تزکیہ اخلاق و درستی معاملات و معاشرت و آداب و مصالح عباد و انتظام امور کا کس درجہ اہتمام تھا نیز یہ بھی معلوم ہو گا کہ یہ حضرات کیسے بیدار مغز ہوتے ہیں نفس کے امراض اور شیطان کے فریبوں کو کس خوبی سے سمجھتے اور بیان کرتے ہیں۔ اور طالبان سلوک کے اخلاق و عادات معاملات و معاشرت کی اصلاح کس طرح عمدہ لیکر وصیت کر کے فرماتے ہیں۔

آج کل لوگوں نے تصوف صرف اسی کا نام سمجھ رکھا ہے کہ اوراد و اشغال کی کثرت کر لی جائے تسبیحیں اور توافل زیادہ پڑھ لی جائیں یا اس انقباض وغیرہ کی مشق ہو جائے اور انکشافات ہوتے لگیں دل جاری ہو گیا تو بس مدعا و تصوف حاصل ہو گیا حالانکہ تصوف کیلئے ایسی بیداری کی بھی ضرورت ہے جس سے تمام معاملات و معاشرت میں ہر چیز کا پورا حق ادا ہو ان آداب کی بھی ضرورت ہے جنکے بعد کسی کو زبان بات و غیبہ سے ایذا نہ پہونچے ہر کام کے ایسے انتظام کی ضرورت ہے جس سے دل کو تمام اعبادوں سے نجات ہو کر عینیت و مکیسوتی کے ساتھ مشائخ جمال حقیقی نصیب ہو ان اخلاق کی ہی حاجت ہے جن سے دنیا الہی کی پاک جماعت اور منزہ مجلس میں شامل ہونے کی قابلیت پیدا ہو کیونکہ مرتبہ احسان جسکو حصول نسبت سے



تعبیر کیا جاتا ہے یہ خاص صدیقین اور اولیاء صالحین کا مقام ہے اس مقام پر وہی شخص فائز ہو سکتا ہے جو تزکیہ اخلاق وغیرہ سے اُن کی طرح پاک و صاف ہو چکا ہو گندہ اور ناپسندیدہ اخلاق کے ساتھ اس مجلس میں باریابی مشکل ہے پھر جو شخص ایسے اعلیٰ و برتر مقصود کا جس کے سامنے واللہ العظیم ہفت اقلیم کی سلطنت بھی گرد ہے طالب ہو اور اُس کے احوال احوال و افعال پر گرفت کی جائے وہ بھی اگر یوں کہے کہ شیخ بہت سختی کرتے ہیں ذرا ذرا سی بات پر مواخذہ کرتے ہیں تو حیرت و تعجب کا مقام ہے ان صاحبوں کو شرمانا چاہئے کہ عاشقان مجازی ایک فانی صورت کی محبت میں کسی کیسی سختیاں اور کالیفت عمر بھر جھیلے ہیں تو کیا جمال حقیقی کا طالب چند روز بھی شیخ کی سختی کو نہ برداشت کرے تو پھر ایسے انوکھے محبوب کے طالب سی کیوں بنتے ہو اپنے گھر راحت و آرام سے بیٹھے ہوتے ۵

دورہ منزل لیلے کہ خطر ہاست بجا | شد اول قدم است کہ مجنوں باشی

اگر اس راستہ میں قدم رکھنا ہو تو سب سے اول اپنے ارادہ و اختیار و عزت جاہ کو فنا کر دینا چاہئے اور اس بات کیلئے تیار ہو جانا چاہئے کہ اگر برسرِ راہ بھی جو تیاں باری جائیں تو نہیں تغیر اور ابرودوں پر بل نہ پڑے یاد رکھو لباً اوقات نفس سمجھتا ہے اور دعویٰ کرتا ہے کہ میرے اندر کبر و عجب و اخلاق زدلیہ نہیں رہے مگر امتحان کے وقت اسکی حقیقت کھل جاتی ہے کہ یہ جھوٹے دھمے تھے تو کیا شیخ اسکا امتحان بھی نہ کرے اور امتحان کے بعد اسکی اصلاح بھی نہ کرے اگر خدا کے لب بکر بھی یہی مانتے ہو تو طلب کا کیوں نام لیا کس نے تمہارے خوشامد کی خوش خوش اپنے گھر اور کبھی کسی شیخ کے پاس جاسے کا نام نہ لوشیخ جو کچھ کرتا ہے تمہارے ہی بھلے کو تمہارے ہی نفع کیلئے کرتا ہے پس اس راستہ میں قدم رکھنے سے پہلے سرد کی یہ رباعی پیش نظر کر لینی چاہئے

۵ سرد گلا اختصار می باید کرد | یک کار ازین دو کاری باید کرد  
یا تن برضا سے دوست می باید داد | یا قطع نظر زیار می باید کرد

التبر المورود کے مطالعہ سے معلوم ہو گا کہ مشائخ صوفیہ نے طالبین سے کیسی ذرا ذرا سی باتوں کا عہد لیا ہے مگر وہ حقیقت میں ذرا سی نہیں ہیں اُن کے نتائج بہت قیمتی ہیں اور کیسی خفیف خفیف باتوں پر مواخذہ کیا ہے ظاہر میں ملکی معلوم ہوتی ہیں لیکن حقیقت میں



بہت زہر پلا مادہ ہے ان باتوں کو دیکھ کر روز روشن کی طرح واضح ہو جائیگا کہ سچا اور مقبول کس  
 طریقہ تصوف وہی ہے جسکو آج خدا کی ایک خاص برگزیدہ جماعت سنے دنیا کے سانسے پیش  
 کیا ہے میں نے چاہا تھا کہ دل عمود محمدیہ کا ترجمہ احباب کے سانسے پیش کر دوں مگر ایک بار حضرت  
 حکیم الامت دامہم کے سانسے جو یہ ارادہ عرض کیا تو فرمایا کہ عمود محمدیہ بڑی کتاب ہے اس کے  
 ترجمہ میں بہت زمانہ صرف ہو گا میری رائے میں پہلے البحر المورود کا ترجمہ کرنا چاہئے کہ وہ چھوٹی  
 کتاب ہے اور عام لوگوں کے لئے زیادہ نافع ہی ہے اسلئے بنام خدا اول بخشی کا ترجمہ شروع  
 کیا میرا ہی چاہا کہ ان جمعی اور انمول جواہر سے اپنے احباب کی ضیافت نکر دوں اس لئے  
 اپنی وسعت کے موافق عام فہم اردو زبان میں ترجمہ کر کے پیش کرتا ہوں حق تعالیٰ قبول فرمائیں  
 مجھے اور سب مسلمانوں کو ان سے منتفع فرمائیں جس جگہ محکوشبہ ہو گا اپنے بزرگوں سے اسکو  
 حل کر کے لکھو گا اس کے بعد بھی کوئی غلطی رہے تو ناظرین میں جسکو معلوم ہو جائے مطلع  
 فرمادیں۔ کہیں کہیں میں القوسین کچھ عبارت تو ضیح مقصود گئیں بڑھادی ہے وہ مترجم کی طرف سے  
 ہے اگر کہیں اختصار یا خلاصہ کیا جائے گا اسکی اطلاع حاشیہ میں کر دی جائے گی اس ترجمہ کا  
 نام الدر المنصور من البحر المورود والملقب بہ وصیت مشعل ہے لکھتا ہوں حق تعالیٰ  
 ثناء اسکو میرے لئے ذریعہ نجات بنادیں اور خاص اپنی ذات کیلئے اس عمل کو قبول فرمائیں  
 اور غوائل نفس سے محفوظ رکھیں آمین میں اپنی اس ناچیز خدمت کو اعلیٰ حضرت سیدی شہی  
 مولائی و مرشدی قطب العارفین ظل الشاہ علیٰ العالمین مولانا خلیل احمد صاحب لا زال  
 طلال جلالہ و جمالہ علی رؤس الطالبین کی بارگاہ عالی میں بطور تدریس کے پیش کرتا ہوں کہ قبول  
 افتد زہے عز و شرف والحمد للہ اولاً و آخراً و ظاہراً و باطناً۔ سہولت کیلئے کتاب کے  
 چند حصے کر دیئے گئے پہلا حصہ مستقل طور پر طبع ہو رہا ہے جو انشاء اللہ عنقریب شائع ہو جائیگا  
 اگر جی چاہے مترجم کے نام درخواست بھیج دیجئے طبع ہونے ہی بھیج دیا جائیگا اسوقت رسالہ  
 الامداد میں دوسرا حصہ شروع ہوتا ہے حق تعالیٰ یہ سلسلہ بخوبی قائم رکھیں آمین۔

۱۵ اسکے بعد انشاء اللہ عمود محمدیہ کا ترجمہ بھی پیش کیا جائیگا اس کا نام القدر السورہ و رحمة اللہ علیہ الملحق بہ وصیت  
 موصول ہو گا ۱۲ قیمت کا نمبر ۱۰ ہے اور اسکا نمونہ دو ورق پر بطور استعارہ کے چھپ چکا ہے درخواست آنے پر  
 سال ہو سکتا ہے ۱۲ غفرلہ ترجمہ حسین۔ خانقاہ الہادیہ تھانہ دہلی۔



ناظرین اس کتاب سے منتفع ہوتے وقت مترجم کو بھی دعائیں یاد رکھیں مقصود شرفی کر نیے  
پہلے حضرت حکیم الامت کے وہ قیمتی اور مبارک الفاظ جو بعد ملاحظہ حصہ اول کے حضرت  
تحریر فرمائے ہیں نقل کر دینا سب سمجھتا ہوں تاکہ کتاب کیلئے باعث برکت و زینت اور  
ناظرین کیلئے کاشف حقیقت و موجب رغبت ہوں۔

## تقریظ علی حضرت حکیم الامت جناب مولانا اشرف علی صاحب دہلوی

بعد الحمد والصلوة احقر اشرف علی عرض کرتا ہوں رسالہ الدر المنصور کو جو ترجمہ ہے البحر المورود کا جس نے  
جانب سے متناوہ حاشیہ کہیں مع اصل کے کہیں صرف ترجمہ کیا جو خوبیاں اصل کتاب میں ہیں کہ  
وہی واقعی ہیں اس ترجمہ کی طرف جسکی تحریک میں میں بھی طرک ہوں جس کی زیادہ غایت یہ دکھانا  
کہ حضرات سلف اہل طریق کی تربیت کا کیا طرز تھا جو آج کل قلت علم و غلبہ ہوس کے سبب منکروں مستغیر  
سمجھا جاتا ہے (وہ خوبیاں تو ترجمہ میں ہیں ہی چنانچہ ظاہر ہے کہ ایک کا دو دھکر کیلئے مرادف ہونا  
لازم ہے) ان کے علاوہ خود ترجمہ کے محاسن مزید ہیں عبارت کا سلیس و مطلب غیر ہونا چاہا تو  
کے لئے عبارات کا امتداد موقع بہ موقع حواشی سے توضیح۔ اللہ تعالیٰ مترجم کو ماتن کے ساتھ جزائی خیر  
میں ملحق فرمائے۔ میرے نزدیک اس رسالہ کا ہر صاحب طریق خصوصاً اپنے سلسلہ والوں کو پاس  
رہنا اور وقتاً فوقتاً اس کا مطالعہ کرتے رہنا اور معاملات کے وقت اس کے مضامین کا مستفہد ہونا  
ضروری اور نہایت ضروری ہے واللہ اعلم ۲۶ ج مسئلہ مقام تھانہ بمبوں خانقاہ امدادیہ۔

(ہم سے عہد لیا گیا ہے) کہ جب کوئی شخص ہمارے سامنے ہمارے کسی ایسے ہم عصر کی تعریف  
کے جو ہم پر اعتراض کیا کرتا ہے تو ہم بھی اس تعریف اور مع میں موافقت کریں (اور اسکی تائید  
کریں) اور انہیں کچھ میں سے نکالیں کیونکہ ہمیں مجاہدہ نفس بھی بہت زیادہ ہے اور بہت جلد  
(اس کے دل سے) عداوت زائل ہو جاتی ہے کیونکہ جب اس ہم عصر کو معلوم ہوگا  
کہ ہم نے ایسے لوگوں کے سامنے اسکی مع کی ہے جنکے سامنے اپنی مع کا ہونا وہ بھی چاہتا ہے تو  
ضرور وہ ہماری طرف مائل ہو جائے گا اور دشمنی اس کے دل سے کم ہو جائیگی اور اگر وہ ہم سے  
ہماری تعریف کرتا ہو نہ مذمت (تب تو اس کی مع میں بدرجہ اولیٰ موافقت و تائید کرنا چاہی)



اسی طرح ہر کوئی زمانہ کی ہی رعایت کرنا چاہئے یعنی جس شخص کو حق تعالیٰ نے علم و تقویٰ اور  
 بزرگی اور کثرت عقیدین کی وجہ سے مشہور کر دیا ہو ہر کوئی اس کی تعریف کرنا چاہئے کیونکہ خدا تعالیٰ  
 جو اس کو مشہور کر دیا ہے اور ہر کوئی گناہ رکھا ہے اس میں ضرر کوئی بڑی حکمت ہوگی اور یہاں اوقات اس  
 ہوتا ہے کہ بعض لوگ اپنے ہمسر و معصروں کی تعریف اور اس پر اعتراض اس غرض سے کرتے ہیں تاکہ  
 مستفید ہونے سے لوگوں کو روکیں اور اس سے نفرت دلائیں مگر اس سے لوگوں کو اس کا اعتقاد  
 اور زیادہ ہو جاتا ہے اور یہ (اعتراض کرنے والا) پہلے سے زیادہ مقہور ہو جاتا اور فطرتی گرجا جاتا  
 اور پہلے سے زیادہ گناہ اور پست ہو کر ترقی سے پیچھے ہٹ جاتا ہے اور اگر یہ شخص خدا تعالیٰ کی  
 مرضی کے موافق جیتا (اور خدا تعالیٰ کی رضا پر راضی رہتا اور سب کو خدا سے شہرت بخشتی ہے اس کے  
 درپے نہوتا) تو یہ اس کے لئے زیادہ بہتر ہوتا واللہ علیم خبیر اے عہد آب زر سے لکھنے کے قابل ہے  
 ورا اس زمانہ کے علماء اور سالکین غور سے دیکھیں کہ اس پر کھانا تک عمل کیا جاتا ہے افسوس اور  
 سخت افسوس ہے کہ اس مرض میں ہم سب مبتلا ہیں کسی معصروں کی یا اپنے شیخ کے سوا کسی کو  
 بزرگ کی تعریف سننا ہر کوئی گوارا نہیں اگر کسی کی تعریف سنتے ہیں تو اکثر یہی کوشش کرتی ہے کہ  
 اس میں کوئی اعتراض نکالا جائے اور اگر زبان سے یہی کچھ کہتا تو دل سے تو ہرگز خوش نہیں ہوتے  
 واللہ یمدی من یشاء الی صراط مستقیم ۵

(سمتے عہد لیا گیا ہے) کہ جس شخص کا علم (ابھی تک) اس کے نفس ہی میں رکھا ہوا ہو (اور  
 دل تک اس کا اثر نہیں پہنچا) اس سے مجاہدہ اور تہذیب اخلاق کا مطالبہ نہ کریں (نہ اس کی تہذیب  
 امید رکھیں) کیونکہ اس حالت میں تہذیب اخلاق و مجاہدہ نفس پر (وہ قادر نہیں ہو سکتا بلکہ ہر کوئی  
 کہ چپے چپے اخلاق صالحہ اس کے اندر آہستہ آہستہ پہنچائیں (اول) دوسروں کے حق میں  
 مثالیں بیان کر کے (اخلاق حمیدہ کی فضیلت اور خصائل ذمیرہ کی مضرت اسی ظاہر کریں)  
 یہاں تک کہ علم (کا اثر) اس کے لطیفہ قلب یا لطیفہ روح یا لطیفہ ستر تک پہنچ جائے تب نہیں کسی  
 ایک میں ہی (علم کا اثر) پہنچ جائیگا تو پھر اس سے اخلاق حسنہ خود بخود ظاہر ہونے لگیں گے  
 بخلاف (پہلی حالت کے جبکہ علم کا اثر نفس ہی تک پہنچا ہو کہ اس وقت اخلاق حسنہ کا ظہور  
 بہت دشوار ہے جب تک علم کا اثر قلب یا روح یا ستر نہ پہنچ جائے مجاہدات و ریاضات



سب بیکار ہیں اور یہی حالت طلب کی ہے کہ جب تک طلب کا اثر نفس سے گذر کر لطیفہ قلب یا لطیفہ روح دوسرے سے کسی میں پہنچا جو اس وقت تک سالک سے ریاضات و مجاہدات کی توقع بیکار ہے بلکہ اول آہستہ آہستہ طلب کا اثر ان لطائف میں پہنچانا چاہئے پھر خود بخود اس کی حالت درست ہوتی چلی جائے گی بخلاف علم نفس کے کیونکہ نفس سراپا ظلم ہے اور ظلمت میں جس ہوتی ہے (اس لئے نفسانی علم سے نور نہیں پیدا ہو سکتا ایسا علم ہیضہ و سوکریں ڈالے رکھتا ہے) اور قلب و رقیق و سترہ لطائف سراپا نور ہیں (جب علم و طلب وغیرہ کا اثر ان میں سے کسی میں پہنچتا ہے تو علم میں نورانیت آجاتی ہے) اور نور (علم) کی پہچان یہ ہے کہ انسان کو حق و باطل کا (پورا) امتیاز ہو گئے لگے جس سے حق کا اتباع خود کرنے لگے اور باطل کو چھوڑ دے۔

(تم سے عہد لیا گیا ہے) کہ ہم کسی مؤذن یا کسی خادم مسجد سے خواہ وہ زبان ہو یا ذرا شیخ یا نوادہ یا روشنی کرنے والا یا پاخانوں اور غسلیخانوں کا صاف کرنے والا ہو دشمنی کبھی پیدا نہ کریں خصوصاً اگر یہ لوگ اپنے فرض منصبی کو محض ثواب سمجھ کر یا کسی اور اچھی نیت سے کرتے ہوں اتب تو اور زیادہ ان کا احترام چاہئے) البتہ کسی ضرورت شرعی سے (اگر عداوت کیجائے تو مضائقہ نہیں مثلاً کہ وہ لوگ حرام کاموں میں مبتلا ہوں بشرطیکہ سفر شرعی ضرورت محقق ہی ہو جائے) اور بعض بدگمانی سے کام نہ لیا جاوے) اور یہ ادب اگرچہ انہی لوگوں کے ساتھ خاص نہیں (بلکہ سب مسلمانوں کے ساتھ یہی برتاؤ رکھنا چاہئے) مگر ان لوگوں کے ساتھ اس ادب کی رعایت کرنا بہت زیادہ ضروری ہے اہل ایسی مثال ہے جیسا کہ فقہانے فرمایا ہے کہ ریوزہ دار کو غیبت سے بچنا چاہئے حالانکہ غیبت سے بچنا سب کو ضروری ہے مگر ریوزہ دار کو خصوصیت کے ساتھ اس سے بچنے کا حکم کیا گیا ہے۔ اس کی خاص حالت کا یہی تقاضا ہے کہ جب حلال کاموں کو اس نے چھوڑ دیا کہنا پینا نہ کرو یا تو حرام کاموں سے اس کو بدرجہ اولیٰ بچنا چاہئے اسی طرح دشمنی کرنا ایسے ناجائز ہے مگر خادم مسجد سے کرنا سخت ناجائز ہے اس کو خوب سمجھ لو اذیق تعالیٰ فی ظلمت کا خیال کر کے ان لوگوں سے عداوت نہ کرو کیونکہ وہ خدا کے دربار کے خادم ہیں نہیں سب سے زیادہ مؤمن کا مرتبہ ہے) کیونکہ وہ (اکثر اذان صبح کیلئے ایت سے جائگ اور تھکات اور پھیلی راتوں کو خدائی شکر کے ساتھ درپردہ خاص میں حاضر ہوتا ہے) کیونکہ یہ وقت خاص نبی الہی کا وقت ہے تمام مومنین

۱۔ جس نے طالب بوجہی  
بیت نکلیا پلکے بیکار رہے  
کہ یہ سب علم و طلب کا اثر نفس  
۲۔ طلب میں پہنچنا چاہئے  
علامت خود علم ہے  
بیان کر دی ہے  
شیر



کی روحیں اسوقت دربار الہی میں حاضر ہوتی ہیں جنہیں اکثر الان دینے والے بھی مشربک ہو جاتے ہیں اگرچہ وہ بڑے عارف ہوں مگر اسوقت میں جو کوئی بھی جاگتا ہے اور خدا کو یاد کرتا ہے ضرور اس تجلی سے محو رہتا بہت حصہ لے ہی لیتا ہے اور اسوقت یہ مؤذن سے عداوت رکھنے والا اکثر جنابت کی حالت میں پڑا ہوتا ہوگا کہ اس کے پاس کوئی فرشتہ بھی نہ بٹکتا ہوگا (کیونکہ جنابت کی حالت میں ملائکہ رحمت پاس نہیں آتے) نیز اس بارگاہ الہی سے نکالا ہوا اور کیا ہوا محروم ہوتا ہوگا تو جو شخص مؤذن سے عداوت رکھے اس نے یقیناً اپنے آپ کو غضب الہی کا نشانہ بنا دیا کیونکہ مؤذن کی بددعا اس پر ناحق ظلم کرنے والیکے حق میں ضرور قبول ہوتی ہے اور میں نے اپنے بھائی افضل الدین رحمہ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ ایک رات میں اپنے وظیفے و طائفہ چھوڑ کر پڑا سو رہا تھا پھر چوٹ اٹھا تو میں نے دنیا بھر کے اولیاء اللہ کو دیکھا کہ مجھے پہلے ہی حق تعالیٰ کے سامنے صف باندھے کھڑے ہیں اسوقت کچھ پوچھو کہ مجھ پر کیا گزری میں تو بیٹھا پیشاب پاخانہ کر رہا تھا گویا شیطان کے دربار میں حاضر تھا اور اولیاء اللہ دربار الہی میں حاضر تھے اسوقت مجھے حق تعالیٰ سے ایسی شوم آئی کہ ہلاکت کے قریب ہو گیا (یہ واقعہ سطح رزق نے کشف سے دیکھا جو ہر اک کو ہونا کچھ ضرور نہیں مگر ہم جیون کو اگر کشف نہیں ہوتا تب بھی ہمیں کیا شک ہے کہ مات کا آخری حصہ خاص تجلی کا وقت ہے حدیث شریف میں صراحت موجود ہے کہ حق تعالیٰ شانہ مات کی آخری تمنائی حصہ میں آسمان اول کی طرف ترول فرماتے ہیں (یعنی عالم دنیا کی طرف خاص ترول فرماتے ہیں) اس وقت پیشاب و پاخانہ جنابت وغیرہ میں مشغول رہنا سالک کو تو مناسب نہیں یہ سب کام آخری تمنائی حصہ سے پہلے کرنا چاہئیں واللہ یہدی من یشاء الی ہر اطر مستقیم) اسکے بعد ہمیں کچھ شبہ نہیں کہ مالک مرتبہ سب خدام مسجد سے بڑھا ہوا ہے اس لئے اسکی محبت کرنا اور اسکی دشمنی سے بیز کرنا سب سے زیادہ ضروری ہے کیونکہ امامت میں دیکھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب ہے (اور تم خود سمجھ لو کہ نائب رسول کا کیا حق ہونا چاہئے) خلاصہ کلام یہ ہے کہ مسجد کی خدمت کرنے والوں کی مثال وہی ہے جو ایوان شاہی کو رہائش کی ہے اور جو شخص دربار شاہی میں جا دیکھا قصہ کیا کرتا ہے اسکو خدام شاہی و دربار خلاصہ کے ساتھ ادب سے پیش آنا (امدان کی عزت و مرتبہ کا پاس کرنا) نہایت ضرور



## (باب پرندوں کی پیدائش کی حکمت میں)

قال اللہ تعالیٰ سبحانہ۔ الم تروا الی الطیر مستخرات فی جوار السماء ما یمسکھن  
 الا اللہ ترجمہ کیا تم پرندوں کو نہیں دیکھتے کہ فضا، آسمانی میں کیونکر چلتے پھرتے ہیں ان کو  
 نہ ان کے سوا کوئی نہیں روکتا۔ اسے عزیز خدا تم پر رحم فرمائے دیکھو حق تعالیٰ نے پرندوں کو کسی  
 عجیب حکمت کے ساتھ پیدا کیا ہے کہ اوڑنیکے لئے جسم کی خفیت کی ضرورت تھی تو ان میں  
 کوئی ایسی چیز نہیں بنائی جو ان کو بوجہل کر دی اور اسی خفیت جسم میں تمام وہ چیزیں جنکی  
 اسکو ضرورت اور حنیہ اس کا قیام موقوف ہے پیدا کر دیں اسکی غذا کو تمام اعضا کی طرف مناسبت  
 طور پر تقسیم کر دیا بعضے اعضا نرم ہیں بعض سخت بعض مین مین ہیں ہر عضو کی طرف غذایں  
 سے وہی حصہ پہنچتا ہے جو اسکے لائق ہے۔ خدا تعالیٰ نے پرندوں میں ہاتھ نہیں بنایا بلکہ  
 صرف دو پر پیدا کئے ہیں جو بوقت ضرورت چلنے پھرنے اور آب جگہ سے دوسری جگہ منتقل  
 ہونے میں کام آتے ہیں اور اوڑنیکے وقت زمین سے اٹھنے میں ان سے امداد ملتی ہے پتھر  
 سے چوڑے ہوتے ہیں تاکہ زمین پر جم سکیں جیسے اونٹ کا پر ہوتا ہے یا ان میں انگلیاں  
 بھی ہوتی ہیں جو محنت کھال سے بنائی جاتی ہیں مگر نسبت پنڈلی کی کھال کے نرم ہوتی  
 ہیں اور پنڈلیوں کی کھال موٹی اور بہت سخت و مضبوط بنائی گئی ہے تاکہ گرمی اور سردی سے  
 بدون ہڈوں کے محفوظ رہیں نیز اس خاص صورت پر اسکی پنڈلیاں بنائیں اور بھی بہت  
 حکمتیں ہیں کیونکہ پرندہ دانہ چبکے میں اور اپنی غذا حاصل کرنے میں گارے پانی کی جگہ سے  
 بچا نہیں رہ سکتا تو اگر اسکی پنڈلیوں میں پتھر ہوتے تو ان کے بھینگنے اور مٹوٹ ہونے سے  
 اسکو تکلیف ہوتی (مثلاً اسکے بوجھ سے اوڑنے میں دقت ہوتی) تو خدا نے اسکے پیروں کو  
 سخت بنا کر پیروں سے مستغنی کر دیا تاکہ اوڑنیکے لئے ہر وقت آزاد رہے اور جن پرندوں کے  
 پر لمبے بنائے گئے ہیں ان کی گردن بھی لمبی کی گئی ہے تاکہ اپنی غذا بدون کسی دقت و تکلیف  
 کے حاصل کر سکیں اگر پر لمبے اور گردن چھوٹی ہوتی تو اسکو خشکی اور تری ہر جگہ میں بدون  
 سہولت کے بلایا ہوتا یا ہوسے دانہ چاٹنا ممکن نہ ہوتا اور کبھی گردن کی لمبائی کے ساتھ چونچ کی لمبائی



سے بھی مدد لگتی ہے تاکہ اسکو اپنا مطلوب حاصل کرنا بہت ہی آسان ہو جائے۔ اور اگر گردن لمبی اور پر چھوٹے ہوتے تو اسکو گردن کے بوجھ کی تکلیف ہوتی اور وائے چلنے کے لئے چلنا پھرنا یا بارود دھواں ہونا اور حق تعالیٰ نے ہر قسم کے پرندہ کیلئے اس کے مناسب چوچ بنائی ہے تو جو پرندے شکاری ہیں اور جنگی غذا گوشت ہے ان کی چوچ پڑھی ہوتی ہے تاکہ گوشت کو کات چھانٹ کر سکیں اور بعض کی چوچ چوڑی اور تیز ہوتی ہے اسکی تمام جانیں جس چیز کو وہ پکڑتی ہیں اس پر خوب ملجاتی ہیں کسی کی چوچ اعتدال کے ساتھ پکڑنے والی ہے کسی کی لمبی چوچ ہے تاکہ غذا کو اچھی طرح بند کر سکے اور خدا نے چوچ کو ہڈی کی مانند سخت بنایا ہے مگر بہت ہڈی کے انہیں کی قدر نرمی ہے کیونکہ اس کے استعمال کی بہت ضرورت پڑتی ہے اور پرندہ کیلئے چوچ اسی ہے جیسے حیوانات کیلئے دانت (اسلئے اس کے لئے سختی ہی مناسب ہے) اور خدا نے پرندے کے بازو کی جڑ کو مضبوط بنایا ہے اور اسکو شل بانس کے پورے بازوؤں کی سخت کھال میں توڑ دیا ہے کیونکہ اڑنے کی ضرورت زیادہ ہوتی ہے اور اسوقت حرکت قوی ہوتی ہے تو اسکی مضبوطی کی بہت ضرورت تھی اور خدا نے پرندوں میں پروں کو سردی اور گرمی کی تکالیف سے بچاؤ کیلئے پیدا کیا ہے نیز اڑنے کے وقت ہوا ان کے درمیان سے نکل جاتی ہے پلوں سے اڑنے میں مدد ملتی ہے اور بازوؤں پر مضبوط اور مستحکم جلدی اڑنے والے پر پیدا کئے ہیں کیونکہ اس سے بہت کام پڑتا ہے باقی تمام بدن میں بھی بہت سے پر پیدا کئے ہیں جو ان کے لئے بمنزلہ لباس کے سردی گرمی کا بچاؤ ہیں اور ان سے اسکی ذریت و نسل صورتی بھی ہے اور سبکی جڑوں کو بہت مضبوط کر دیا ہے کیونکہ اس کے پرندوں کے بدن کا قیام ہے اور خدا نے پروں میں ایک چمکت بھی رکھی ہے کہ پانی کی تری سے وہ خراب نہیں ہوتے نہ میل و غیرہ کا ان پر اثر ہوتا ہے کہ سبیل ہو جائیں اگر پانی کبھی لگ بھی جائے تو ذرا سے جھاڑنے سے تری دور ہو جاتی ہے اور پھر ویسا ہی ہلکا پھسکا ہو جاتا ہے اور پرندوں میں پیشاب اور بیٹ اور انہوں نے نکلنے کیلئے ایک ہی رستہ رکھا گیا ہے تاکہ بدن ہلکا رہے بھاری نہ ہو جائے اور دم کے اوپر لمبے پر پیدا کر دئے جس سے اڑنے وقت کسی جگہ سیدھا ہونے میں بہت مدد ملتی ہے اگر دم کے پر نہ ہوتے تو اڑتے ہوئے بازوؤں کا دائیں بائیں



## ضمیمہ اولیٰ کتاب بیہات و صریح بابت منتصف اخیر ۱۳۲۸ھ

## و منتصف اول ۱۳۲۸ھ

مضمون اول علاوہ پچاس حضرات مذکورین تمامات سابقہ کے ذیل کے اصحاب کو بیعت و تاقین کی اجازت دیکھی (۵۱) مولوی واحد بخش لدھیانہ محمندی مقام وڈا کھانہ قائم پور تحصیل خیر پور ٹامی والہ ریاست بہاولپور (۵۲) مولوی عبد المجید ولد نور علی ساکن دار شاہ وڈا کھانہ فتح آباد ضلع چانگام (۵۳) حکیم نور احمد کانپور محلہ ہرنس محال عرف نہرہ اطلاع متعلق مجازین اجازت یافتگان سابقین میں سے اور دو صاحبوں کی وفات کی خبر پہنچی ایک مولوی عبد الحق موہن پوری مذکور نمبر (۱۰) تمامہ الی یہ خبر کفیل احمد چاند پوری کے خط سے معلوم ہوئی دوسرے حکیم محمد یوسف بجنوری مذکور نمبر (۱۳) تتمہ اولیٰ یہ خبر بجنور سے موصول ہوئی۔ پس ان کی منہائی کے بعد بقیہ (۵۱) رہے آئندہ اسی عدد سے سلسلہ رہیگا۔

مضمون ثانی بعض کتب و مواضع جدیدۃ التالیف بترتیب سلسلہ سابقہ (۴۲۸) خیر المصنوع فی السفر الی کانپور (۴۲۹) خیر الحدور فی السفر الثالث الی گورکھپور (۴۳۰) انوار الحسنین (۴۳۱) الصلوٰۃ (۴۳۲) الحیوۃ (۴۳۳) احکام المال (۴۳۴) احکام الحج (۴۳۵) الہوی والہدیٰ (۴۳۶) امانۃ التقویٰ (۴۳۷) چار جوی بہشت یعنی نوۃ الشیخ (۴۳۸) شکر العطار (۴۳۹) اقسام الریاء (۴۴۰) طریق القلندر باقی تہذیب السالک و امداد الفتاویٰ و حوادث الفتاویٰ و ترجیح الزانغ و مکتوبات خبرت کا سلسلہ سی جاری ہے۔ نیز ان کے مضامین کا عدد ان کے حصہ سے سابعہ سابقہ سی کے اجزاء ہونے کے سبب نقل قرار نہیں لیا۔

۱۔ ملاحظہ ہو تتمہ سابعہ کا صفحہ ۱۲ طرہ ۱۲ قول اگر کبھی کوئی مستنون الخ ۱۰۔

۲۔ ملاحظہ ہو تتمہ سابعہ کا صفحہ اول طرہ ۱۲ قول علی الخ متعلق مجازین الی قول اسی عدد سے سلسلہ ۱۰ کیا۔

۳۔ ملاحظہ ہو تتمہ سابعہ صفحہ ۴ طرہ ۲ قول اب بعد تالیفات الخ سباق و سباق ۱۱۔

۴۔ نو کچھ صاف ہونا باقی ہے مگر بہت زیادہ حستہ صاف نہ چکا۔ ۱۲۔

۵۔ ملاحظہ ہو تتمہ سابعہ کا صفحہ اخیر طرہ ۱۳ قول اسی طرہ ۱۲۔



۵  
اور تہذیب و تہذیب کے  
صفرہ میں جاسکا  
بند ہونا نہ کر رہے  
سومرا داس سے  
الترام سے مطلق  
ارقسام ۱۲ منہ

مضمون ثالث (۱) قصہ اسبیل کا گجراتی ترجمہ ہاشم بن یوسف صاحب ہرچہ لڑکے چھوٹا  
(۱) دین محمد صاحب قریہ فیروز شاہ ضلع لاڑکانہ سندھ کے لکھا ہے کہ رسالہ علاج القحط والوباء  
کا ترجمہ سندھی میں کرچکا ہوں (۱) غوث محمد خاں صاحب سالار میر سی ڈی جی کے پوتا  
رحمت سے لکھا ہے کہ اگر آپ اجازت دیں تو ہمیشتی زیور کا ترجمہ پتھر میں کر دیتا ہوں کہ اس سے پتھر کے  
ملک میں لوگ آرزو بہت کم سمجھتے ہیں چنانچہ خوشی سے اجازت دی گئی۔ (۱) مطبعہ خارجہ  
عبد المطلب مدرس انگریزی ضلع نواگانوں ملک آسام نے لکھا ہے کہ کتاب جزائر الاعمال حضور  
بندہ ناقص العقل از بسکہ باسکان نظر تحقیق کردہ ترجمہ زبان بنگالہ نقل کر دم ہنوز در مطبعہ داخل نہ ہوا

## اطلاع انتظام جدید مفید

۲  
تہذیب و تہذیب میں بدل جوت (ب) ایک عظیم الشان تقریر کی خبر بھی کی گئی تھی وہ سندھ میں جس سے پہلے کیا گیا  
الحمد کہ ماہ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۸ ہجری سے پھر اس کا احیاء ہوا ہے یہ صاحب مختلف محلات  
دیہات میں بلا تذرانہ وعظ کئے کیلئے جاویں گے اور اگر دور و دراز مقامات پر بلاسنے کی خواہش  
کی گئی تو دو شرط سے جاسکیں گے ایک یہ کہ وقت پر کوئی خاص وجہ مانع نہ ہو دوسرے یہ کہ کرایہ  
آمدورفت مع ایک ہمراہی کے دیا جائے یہ صاحب مولوی عبد المجید بکیر الہی نے اجازت یافتہ مذکور  
تہذیب ثالثہ نمبر (۱۹) میں جنس ضروری واقفیت کے ساتھ ظاہر آثار خلوص محسوس ہوتے ہیں جو  
نفع و تاثیر میں خاص فہم رکھتا ہے اور یہ بھی خیال رکھ کہ اوقات فراغ میں وہ تین کام اور بھی کیا کرینگے  
۱۔ مقیمین خانقاہ کی تصحیح قرآن جنکو حاجت ہو۔ ۲۔ چھوٹے چھوٹے رسالے ضروریات  
دین کے تالیف کرنا جو بوقت و محنت شائع کئے جائیں گے ۳۔ مفید ملفوظات کو ضبط کرنا  
واللہ الموفق ومنہ اتام النعم وسیدہ ازمۃ الاحکام والحکم فقط

کتبہ

اشرف علی جمادی الاخریٰ ۱۳۳۸ھ



# قرآن شریف مع ترجمہ و تفسیر کے اجراء کا اور طبع ہونے کی خوشخبری

ابوالمطالع کی عمر کا چھٹا سال جب سے شروع ہوا ہو طبع نے ایک ہی سال کے بعد تفسیر قرآن  
کی شاعت کو خود ہی سمجھ کر دو سو سال کے شروع میں بغرض شاعت میں تفسیر کو کو بصورت قرآن شریف  
چھاپنے کا غم کر لیا تاکہ مسلمان بہت بخیر و فیض یعنی صرف چھ روپیہ میں اس سے منتفع ہو سکیں اور چونکہ طبع  
میں اس کے طبع کی گنجائش یہ تھی اس لئے پیش کی قیمت کی فہرست کہ ہادی تاکہ چاہے سو خریدار اس پیشگی  
قیمت وصول ہو جائے اور طبع تفسیر کا کام سبب تمام ہو جائے سو اگر پچھڑیوں کی تعداد حسب خیال ہو تو یہی  
لیکن ہمارے تخمینہ مصارف اس لئے غلط ہو گیا کہ جنگ یورپ بعد وقت اشتہار ہو گیا وہ بھی تباہ ہو گئی  
اور کاغذ دیگر سامان طبع مقدار گراں ہو گیا کہ تخمینہ مصارف چھپ گیا اور جو قیمتیں خریدار  
سے پیشگی وصول کی تھی وہ اور اسی قدر طبع کی ذاتی رقم صرف نو یا دوں میں صرف ہو گئی اور چونکہ طبع میں  
کام جاری رکھنے کی استطاعت نہیں تھی اس لئے حق سے اس کے تمام اموال و سید کرتے سے تا انتہا رقم  
طبع اس کام کو روک دیا گیا۔ اس غلطی میں دو سال صرف ہو گئے اور طبع کے لئے ذریعہ کا کوئی انتظام نہ ہو سکا۔  
اس خیر کو دیکھ کر بہت خریداران از خود یا دوسروں کے اغوا سے بلال ہو گئے اور اپنی قوم کی دایہ کی درخواست  
کرتے لگے۔ طبع اول کو گرائی کی وجہ سے مالی مشکلات میں مبتلا ہو گئے واپسی کی درخواست اس کی مالی  
مشکلات میں اضافہ کر دیا۔ ان مالی مشکلات کی وجہ سے جو تیار آج قرآن شریف یا ایسی قوم میں کی گئی  
لوگوں نے طبع کی بددیانتی اور بدعاشی پر معمول کو کے اسکو بخیر سے سخت منہ پر تھپکا کر دیا اور بہت  
بدنام کیا مگر خدا کا اجر ہے کہ اب وقت آ گیا ہے کہ لوگوں پر طبع کی نسبت تھی تو ہی طرح ظاہر ہو جائے گی اور  
وہ خوب سمجھیں گے کہ طبع کا اشتہار کسی بدعتی پر نہیں تھا بلکہ صرف محض نفع سامان کا تھا  
تھا کیونکہ عمارت اہل بصری الہم حضرت خدیجہ ذیل سودا گان لکھنؤ سے سب سے پہلے تیار ہوئے تھے  
قرآن شریف تمام مدد پر دیا سو کہ ہر رقم کے مدد میں اس نے قرآن شریف کی قیمت مانجھ کر  
لیکھ دیا مساجد میں لکھ دیا اور دیکھ کر یہ کہ یہ بدعتی نہیں ہے بلکہ اس رقم سے قرآن شریف  
تشریف لائے گا کہ انسانی ہمت نہاں ہے کہ اس سے تعلق جو سر شریف قرآن شریف طبع  
ہو کر شریف کیسے ہو گا اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ بہت شریف کو تکلیف ہو گا کہ انسانی ہمت



ان خریداران کو جنھوں نے مطبع پر اطمینان فرما کر اپنا روپیہ واپس نہیں لیا یہ معلوم کر کے خوشی ہو گی کہ  
انکو قرآن شریف نصف قیمت میں مل گیا اسلئے کہ اب اسکی قیمت محض روپیہ ۱۰ اور بہت حاجت مند  
شایقین کے پاس تفسیر مفت پہنچ جائیگی کیونکہ اور بظاہر کیا گیا ہے کہ حضرات مندرجہ ذیل نے قرآن شریف  
خرید کر ہر ۱۰ ان کو مفت تقسیم فرما دیئے۔ یہ تاخیر ہی مسلمانوں کے لئے حق سبحانہ کی ایک نعمت ثابت  
ہوئی اور اس سے حضرت مولانا مظلّم العالی رحمہ اللہ مصنف تفسیر میں اور مطبع کی نیک نیتی پر استدلال ملتا  
ہے۔ ناظرین کے درخواست ہے کہ وہ تکمیل طبع کے لئے دعا فرما دیں و نیز سواگرانِ کلکتہ جنھوں نے  
مطبع پر اعتماد کر کے اس کارِ خیر میں اتنی بڑی رقم سے اعانت فرمائی اور جناب مولوی حافظ محمد اشعوب  
محمد اسماعیل صاحب جنکی کوشش سے یہ اعانت ہوئی اور دیگر حضرات جنھوں نے دعا سے یا اور کسی طرح  
اس تکمیل میں مدد فرمائی ہوئی دنیا و عقبی کی دعا فرما دیں مطبع ہی ان حضرات کا نہایت شکر گزار اور انکے  
لئے دست بدعا ہے۔ والسلام۔

## فہرست اہم گرامی معاونین خریداران قرآن شریف

- (۱) جناب سیدہ صدیق جمال صاحبہ مالک اسٹریٹ کلکتہ۔۔۔۔۔
- (۲) جناب سیدہ اسطرف عثمان صاحبہ۔۔۔۔۔
- (۳) جناب سیدہ عثمان جمال صاحبہ اینڈ مستتر۔۔۔۔۔
- (۴) جناب سیدہ عبدالرحمان عثمان صاحبہ۔۔۔۔۔
- (۵) جناب سیدہ عبداللہ جان محمد صاحبہ۔۔۔۔۔
- (۶) جناب سیدہ قائم جمال صاحبہ میرا اسٹریٹ۔۔۔۔۔
- (۷) سیدہ ایم گانگی لکھنؤ ۱۵۱ ازلا اسٹریٹ۔۔۔۔۔
- (۸) جناب سیدہ ذینشاں بھائی گانگی مالک اسٹریٹ کلکتہ۔۔۔۔۔
- (۹) جناب سیدہ حبیب محمد صاحبہ ۱۲ گادانس لین کلکتہ۔۔۔۔۔
- (۱۰) جناب سیدہ محمد الیاس صاحبہ ۱۵ امرتلا اسٹریٹ کلکتہ۔۔۔۔۔
- (۱۱) جناب سیدہ مسد الزاق حاجی عبدالستار ۱۲ بریم باری لین کلکتہ۔۔۔۔۔
- (۱۲) جناب سیدہ سرفراز خان عبداللہ صاحبہ ۱۵ سکس لین کلکتہ۔۔۔۔۔
- (۱۳) جناب اللہ دین صالی وایسی مہم کریم بھائی اینڈ گپتی لکھنؤ ۱۲ ازلا اسٹریٹ۔۔۔۔۔
- (۱۴) علیجناب حاجی محمد اسماعیل صاحب دہلوی کوٹوالہ نمبر کلکتہ۔۔۔۔۔

رفیق احمد مالک دادا المطابع و مدیر سالہ الامداد تھامہ بھون ضلع مظفر







ایں صحیفہ کا مکمل مشعل اور نام یافت زائد المطابع انتظام

## فہرست مضامین رسالہ الامداد بابت ماہ شعبان المعظم ۱۳۳۸ھ

بہ برکت دعا حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ رحمہ اللہ العالی  
خانقاہ امجدیہ تھانہ بھونک

شائع ہوتا ہے

ہمارے ناظرین

صفحہ	مضامین	فن	صاحب مضمون
۱	الرفیق فی سوار الطریق -	سلوک و اخلاق	حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ
۲	عوارف المعارف جلد اول -	تسمیہ	مولانا اشرف علی صاحبہ
۳	جلد دوم -	تسمیہ	مولانا اشرف علی صاحبہ
۴	تربیت السالک -	سیرت و طریقت	مولانا اشرف علی صاحبہ
۵	الدر المنصور -	حیثیت مشائخ	مولوی ظفر احمد صاحب
۶	لباب النعمہ -	اسرار الالکوان	مولوی حبیب احمد صاحب
۷	التحقیقات المفیدہ -	فقتہ	مولوی حبیب احمد صاحب

الاشتیات

برجہ کو شروع کرتے  
کے وقت اس سے  
پہلے پرچہ کا ایک حصہ  
یا نصف صفحہ پر لیا  
کرین تو انشاء اللہ جزا  
مزیلہ لطف کا ہو گا  
(مدیر رسالہ)

تصحیح  
الامداد بابت جمادی الاولیٰ ۱۳۳۸ھ صفحہ ۲۰ مضمون مولانا الفتاویٰ کرشنر عین ج حصہ ششم پر لکھا  
ہے اسکی تصحیح یہ کہ متن میں بجای اسکے یہ عنوان ہونا چاہئے (آغاز رسالہ ۱۳۳۸ھ اور فقرہ آغاز پرچہ) کا  
کا نشان بنا کر حاشیہ میں یہ عبارت لکھا جانا چاہئے۔  
مست ہرچہ کہ اللہ اعظم کا مقصد تھا کہ یہاں حصہ ششم کا عنوان ہوتا مگر بعض ہوتوں کی عاریت سے لکھا گیا ہے کہ  
عنوان متروک ہو گیا تو مدخلہ ہوتیہ مابعد صفحہ نمبر ۱۳ قولا سی علی تربیت اللہ اور ضمیر اولیٰ تہمتہ مابعد صفحہ ۱۷ قولا  
باقی تربیت اللہ اور اس میں سبکدہلی شاعت ہوں کہ صلیب کو ہٹا کر لکھنا صحیح سمجھیں

سب سے زبردست عنوان جو متن میں موجود ہے یہ ہے کہ یہاں سے ناظرین سے اپنے اپنے رسالوں میں سے کسی سے تم کو کچھ



## اعٹکاف کے دو درجہ ہیں اور اس کا بیان کہ معتکف کو ہر وقت نماز کا ثواب ملتا رہتا ہے

اور اس اعٹکاف میں دو درجہ ہیں ایک درجہ کمال کا ہے وہ تو یہ ہے کہ ۲۰ تاریخ کو قبل از مغرب  
اعٹکاف میں بیٹھے اور عید کا چاند دیکھ کر باہر نکلے اور دوسرا درجہ اس سے کم ہے اور وہ یہ کہ دس دن کے  
کم ہو لیکن یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ اگر درجہ کمال حاصل نہ ہو تو ناقص درجہ کے حاصل کرنے سے فضیلت  
حاصل نہیں ہوتی اگر اس قدر ہوگی تو کچھ تو ضرور ہو جاوے گی صاحبو اگر دس دن ممکن نہ ہو سکے دن  
سہی اس قدر ہی نہ ہو سکے سات دن سہی غرض بقدر بھی ہو سکے اور جتنے بھی دن ہو سکے چھوڑنا  
نہ چاہئے۔ اور ایک بہت بڑی فضیلت اعٹکاف کی یہ ہے کہ معتکف کو ایام اعٹکاف میں ہر وقت  
وہی ثواب ملتا ہے جو کہ نمازی کو نماز میں ملتا ہے دلیل اس کی یہ حدیث ہے کہ لا يزال احدکم  
فی الصلوٰۃ ما انتظر الصلوٰۃ جسا حاصل یہ ہے کہ اگر مسجد میں بیٹھ کر نماز کا انتظار کیا جائے  
تو وقت انتظار میں ہی وہی ثواب ہوتا ہے جو کہ وقت ادا الصلوٰۃ میں ہوتا ہے اور ظاہر ہے  
کہ معتکف جب ہر وقت مسجد میں رہے گا تو اسکو صلوٰۃ کا انتظار ضرور ہے گا اگر یہ سوویگا بھی تو اس  
نیت سے کہ آٹھ کرفلاں نماز پڑھنی ہے کوئی کام ہی کرے گا تو اس نیت کے ساتھ کہ فلاں نماز  
تک یہ کام ہے غرض اسکا سونا جاگنا اٹھنا بیٹھنا ہر حرکت صلوٰۃ کے حکم میں لگی جائیگی صاحبو  
اس سے زیادہ اور کیا فضیلت ہوگی۔

## رجوع بجانب مشرقی (عشرۃ اخیرہ کے منضائل الہ)

یہ تقریر تو اسپرینی تھی کہ عشرۃ اخیرہ میں ایک فضیلت اعٹکاف سے ہوتی اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے  
کہ اعٹکاف میں جو فضیلت آتی ہے وہ عشرۃ اخیرہ کی وجہ سے ہے کہ زمانہ انفضال میں عبادت  
کی زیادہ فضیلت ہوتی ہے لیکن یہ بہکو کچھ مضر نہیں کیونکہ کبھی زمانہ میں بالذات ہی فضیلت  
ہوتی ہے جیسا کہ بھی بالقرینہ جو اس کے منظوف کے ہوتی ہے پس غرض خواہ اعٹکاف میں مشرہ



کی وجہ فضیلت ہو یا عشرہ میں اعتکاف کی وجہ سے دونوں صورتوں میں باعتکاف کی فضیلت ثابت ہے لہذا اس کا حاصل کرنا ضروری ہے اس کریم کی ضرورت نہیں کسی حقے خوب کہا ہے

۵۔ بخت اگر بد کند آتش آدم بخت  
گر بکشد ز سہ طرب در بکشم دست بخت

صاحبو چارہ واؤں کا مرکب آپ کے مرض کو مفید ہے آپ کو اسے استعمال کرنا چاہئے اس تفشیش کی ضرورت نہیں کہ اس دوا سے اس میں قوت برقی یا اس سے اس میں تفشیش دوسرے کام ہے جو اس فن کو سن جیت الفن حاصل کرے مریض کا کام صرف استعمال ہے۔

۵۔ کارکن کار بگذر از گفتار	کاندر می راہ کار باید کار
قدم باید اندر طریقت دوم	کہ اچھے ندر دوم بے قدم

والدین کی خدمت کی فضیلت اور اس کے ترک پر ملامت عمار  
جبکہ بوڑھے ہوں اور اسکی شکایت کہ آدمی الشرائع کی تنگ  
مزاجی سے تنگ ہوتے ہیں اور اسکی وجہ

حدیث میں آیا ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ صحابہ کے مجمع میں فرمایا  
رغم الفقه رغم الفقه رغم الفقه صحابہ و الفاظ منکر گھبرا گئے اور عرض کیا یا رسول اللہ  
کون شخص آپ نے فرمایا کہ ایک تو وہ شخص کہ اپنی زندگی میں بوڑھے ماں باپ کو پاوے  
اور ان کی خدمت کر کے جنت حاصل نہ کرے حضور نے بوڑھے کی قید اس لئے بڑھادی کہ اگر  
ماں باپ خود خواہ ہیں تو نکل تو وہ اس کے محتاج نہیں ہوں گے جیسے اسکے پیر ہاتھ چلتے ہیں  
ان کے ہاتھ پیڑھی چلتے ہیں دوسرے ان کی خدمت سے دل ہی نہیں گھبراتا اس لئے اگر انکی  
کچھ خدمت بھی کر دی تو کچھ بڑی بات نہیں بخلاف بوڑھے ماں باپ کے کہ وہ اس کے محتاج  
ہوتے ہیں اور چونکہ اکثر قوی بالکل کمزور ہو جاتے ہیں خود کچھ بھی نہیں کر سکتے اور اکثر کام  
مرطبی موافق نہیں ہوتے تو تنگ مزاج بہت ہو جاتے ہیں اس لئے ایسے مارا کہ خدمت



کرنا بوجہ ان کی معذوری کے ضروری اور اہل تنگ مزاجی سے تنگ ہو جانا اور نافرمانی کرنا گناہ کبیرہ ہے مگر اکثر آدمی تنگ ہونے لگتا ہے جسکی بڑی وجہ یہ ہوتی ہے کہ وہ اپنے زمانہ طفولیت و عالم احتیاج کو بھول جاتا ہے کہ اسوقت والدین نے کیسے کیسے ناز اٹھائے ہیں اگر وہ یاد میں تو بڑا فلع ہو۔

حکایت - ایک بھٹے کی حکایت مشہور ہے اس نے اپنے بڑھاپے میں ایک مرتبہ اپنے ایک لڑکے سے دریافت کیا کہ بھائی یہ دیوار پر کیا چیز میٹھی ہے صاحبزادہ اقول تو اس پر دل میں بہت خفا ہوئے کہ اس لغو سوال کی آپ کو ضرورت ہی کیا تھی مگر خیر ہندیت سے کام لیا کہ کہ اباجان کو اسے بھٹے نے پھر پوچھا کہ بھائی یہ دیوار پر کیا چیز میٹھی ہے صاحبزادہ نے کہا ابھی تو بتلا دیا تھا کہ گواہ تیسری بار اس نے پھر پوچھا تو صاحبزادہ نے بگڑ کر جواب دیا کہ تھار تو تل چل گیا ہے چیکے پر سے رہو اس پر بھٹے نے اپنا جھٹی کھانا منگایا اور کھول کر دکھلایا کہ صاحبزادہ دیکھو تھتے ایک سو بار مجھے اپنے بچپن میں ہی سوال کیا تھا اور میں نے ہر مرتبہ محبت سے جواب دیا تھا تم دو ہی بار میں گھبرا گئے۔

۳۰۵

بوڑھے ماں باپ کی تنگ مزاجی سے تنگ ہونے کو جو منع کیا جاتا ہے۔ اس پر شبہ و اسکا جواب اور قرآن کے کلام الہی موزنی  
ایک لطیف دلیل

لیکن شاید کوئی شخص دیکھے کہ صاحب بوڑھوں کی تنگ مزاجی سے ناگواری تو عام ہے ہے اگر سپر ہی باز پرس ہے تو سخت مشکل کی بات ہوگی تو اسکا جواب یہ ہے کہ امور طبیعیہ پر خدا تعالیٰ نے کہیں باز پرس نہیں فرمائی باز پرس اور اختیار میں ہیں کلام مجید اس شبہ کا جواب اور فرما رہا ہے پارہ سبحان الذی میں حقوق والدین کو ذکر فرماتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے ربکم اعلم بما فی شکوککم ان لکنوا اصحاب حق فانہ کان ملا و ابن حق و ابن جکا



خلاصہ یہ ہے کہ والدین کی ہر وقت کی تنک مزاجیوں سے جو گھبراہٹ اٹھائے دلوں میں پیدا ہو گئی ہے یہ تو اطمینانی ہے اگر کوئی خشک کلمہ منہ سے نکل جائے ہمیں معذور ہو لیکن خدا تعالیٰ دل کی نیت کو جانتا ہے اگر دل میں ایمان کی اطاعت ہے اور غالب تم میں صلاحت ہے تو ایسی بے اعتنائی سے معذرت کرنے کو بخشدیتا ہے صاحبو ظاہر نظر میں اس جگہ پر ایک بات بالکل بے جوڑ معلوم ہوتی ہے لیکن تقریر بالا سے سمجھ میں آگیا ہو گا کہ مضمون بالا سے کس قدر چسپاں ہے اگر غور کیا جاوے تو معلوم ہو گا کہ قرآن کے کلام اللہ ہونے کی یہ بھی ایک بات بڑی دلیل ہے کہ ہمیں ہر ہر بات کے وہ وہ مخفی ہیلوئے گئے ہیں کہ دوسرے کے کلام میں اس قدر رعایات ممکن نہیں اسی طرح کلام مجید کی تمام آیتیں ایک دوسرے سے مربوط ہیں مگر مسوئے لوگ کلام اللہ کو رسمی غور پر پڑھتے ہیں اور دیکھتے ہیں اس کے سمجھنے کی کوشش نہیں کرتے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام سن کر درود نہ پڑھنے پر ملامت  
ایک شخص تو رغم اللہ کا محل یہ ہوا دوسرا وہ جبل کے سامنے میرا نام آوا اور وہ درود نہ پڑھے  
رمضان میں توبہ اور اعمال صالحہ کرنا موجب مغفرت ہیں اور  
ان کے ترک پر ملامت اور اس کا بیان کہ مغفرت کا حال کرنا بخشش

### کے اختیار میں ہے

تیسرے وہ شخص ہے کہ رمضان شریف آئے بھی اور گزری گئے اور اس سے اپنی مغفرت نہ  
کرائی یعنی ایسے عمل اور توبہ نہ کر لی جس سے گناہ معاف ہو جاتے ایک دوسری حدیث میں  
بھی مغفرت سے رمضان کے تعلق کی نسبت ارشاد ہوتا ہے ہوشیار اولہ رحمۃ واوسطہ  
مغفرة واخرہ عتق من النيران اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ رمضان کا مہینہ براہِ حیرت



و مغفرت ہے پس اس میں انسان اپنی مغفرت کا سامان کرے اور مغفرت حاصل کرنے کا طریقہ یہی ہے کہ نیک عمل کرے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مغفرت کی تحصیل امر اختیاری ہے چنانچہ خدا تعالیٰ خود ارشاد فرماتے ہیں **وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ مِّنْ حُبٍّ خَالِصَةٍ يَسِّرَ يَسِّرَ يَسِّرَ** کہ خدا کی مغفرت اور اس کی جنت کی طرف دوڑو جسکو توفیق ہوگوں کے واسطے طیار کیا گیا ہے تو جو شخص اس رستہ چلے اور اس مقرر شدہ قانون پر عمل کرے گا وہ مغفرت کو حاصل کرے گا جو شخص ایسا نہ کرے گا محروم رہے گا پس معلوم ہوا کہ مغفرت کا حاصل کرنا خود ہمارے اختیار میں ہے اور اگر ہم چاہیں اسکو خود حاصل کر سکتے ہیں کہ مستفی بخاویں۔

## بے علم واعظوں کی غلطی اور اس کا بیان کہ خدا تعالیٰ کے بیٹاں ہر کام کا ایک قانون مقرر ہے

اس موقع پر بے علم واعظوں کی ایک غلطی کا بیان کرنا بہت ضروری ہے کہ واعظوں میں کہا کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کی ذات باطل ہے اور ذات ہے وہ چاہے تو ایک نکتہ میں شمشیر اور چاہے تو ایک نکتہ میں جہنم بھیج دے اور یہاں ایسے طور سے کہتے ہیں جس سے لوگ یوں سمجھ لیں کہ تعویذ باللہ خدا تعالیٰ کے ہاں کوئی مقرر شدہ قانون نہیں بلکہ وہی انا پناپ بے تکیہ طور پر جو چاہتے ہیں کر دیتے ہیں اس قسم کے معنایں سننے سے اکثر لوگ بالکل بالوں ہو جاتے ہیں اور عبادت رب یا عزت سب چھوڑ دیتے ہیں اس سے کہ وہ ڈرتے ہیں کہ خدا جانے کس جگہ پانچ انگ پکڑ ہو جائے اور ساری محنت برباد ہی جائے اسی طرح اکثر لوگ خوب جی بھر کر صدقہ ہی کا ارتکاب کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جب خدا تعالیٰ کے ہاں کوئی مقرر شدہ قانون ہی نہیں ایک نکتہ ہی پر عذاب ٹوٹا گا مارا ہے تو اپنی خوب بھلائی کے لیے ترک کریں اور خواہ مخواہ کی مصیبت کپڑا اختیار کریں ممکن ہے اسی میں سے کوئی نکتہ پسند آجائے کہ اس کو از سر نو جو جائے گویا کہ رختا خداوندی شیب و ٹنکر کی مدھنت نہ آجائے اس سے کام چلے



ہی ہوتے ہیں۔

حکایت مشہور ہے کہ چلیہ گرو سفر کرتے ہوئے ایک شہر پہنچے نام پوچھا تو انیادنگر معلوم ہوا جسکے معنی ہیں بے اتفاقی کا شہر شیاء کا رخ دریا قصبہ کیا تو معلوم ہوا کہ انیادنگر سے لیکر گئی دو روز تک ہر چیز سوار کی سیر کی جاتی ہے یہ سنکر چلیہ تو بہت خوش ہوا کہ خوب گئی دودھ کھا کر فریاد کرے مگر وہ نے کہا کہ بھائی اس جگہ قیام مناسب نہیں یہ شہر تو بہت ہی بے گنا معلوم ہوتا ہے کہ چھوٹے بڑے میں کچھ امتیاز ہی نہیں مگر چلیہ نے اصرار کیا آخر وہ پڑے چند روز میں سیر کرتے کرتے عدالت کی طرف پہنچے دیکھا کہ ایک مقدمہ راجہ صاحب کی اہل اس میں درپیش ہے اور لوگوں کا ہجوم ہے پوچھنے سے معلوم ہوا کہ کوئی چور مدعی ہے مہاجن مدعا علیہ ہے۔ مدعی یہ ہے کہ ہم دونوں چوری کرنے اس کے گھر گئے نقب لگایا میرا رفیق اندر جاتے لگا تو دیوار دیوار سے آپری مر گیا قصاص چاہتا ہوں مدعا علیہ سے باز پرس ہوئی کہ وہ دیوار ایسی کیوں بنائی تھی اس نے کہا معمار سے پوچھئے بنانے والا وہ ہے وہ بلایا گیا اس نے کہا گارہ دیے والے سے پوچھا جائے اسکو بلایا گیا اس نے کہا کہ گارہ بنانے والے سے پوچھئے اسکو بلایا اس نے کہا سقہ نے پانی ڈال دیا جس سے گارہ پتلا ہو گیا اس کو بلایا اس نے کہا سکاری ہاتھی چھپتا ہوا آتا تھا خوف سے پانی زیادہ نکل پڑا فیضان کو بلایا اس نے کہا ایک عورت پازیب پہنے آتی تھی اسکی چھبکا سے ہاتھی ڈر پڑا عورت کو بلایا اس نے کہا سنار نے ایسی باجا ڈال دیا اس کو بلایا وہ جواب دینیکا حکم ہوا کہ سنار کو پھانسی دیدیا جیسے پھانسی کے لے لے چلے جب اسکو پھانسی پر چڑھایا گیا تو پھانسی کا حلقہ اس کے گلے سے بڑا نکلا لوگوں نے اگر راجہ صاحب سے عرض کیا کہ حلقہ اس کے گلے سے بڑا صاحب نے فرمایا کہ اچھا تو کسی دوتے آدمی کو پھانسی دیدو غرض موشے آدمی کی شمش شرم ہوئی اتفاق سے مجمع بھر میں اس چلیہ سے زیادہ مونا کوئی نہ نکلا آخر اسی کو تجویز کیا گیا اب تو چلیہ صاحب بہت گھبرائے اور گرو سے کہا کہ خدا کے لئے بچاؤ اس نے جواب دیا میں نہ گناہ کیا ہوں رہنا اچھا نہیں آخر قیہ دیکھا آخر گردنے یہ تیر نکالی کہ پھانسی کے وقت خود بڑھ کر کہا کہ صاحبو اس کو پھانسی نہ دجھکو دیدو لوگوں نے وجہ پوچھی تو اس نے کہا کہ اس وقت میں نے جوش میں جو دیکھا تو معلوم ہوا کہ اس وقت جو شخص پھانسی دیا جا گیا وہ سیہ ہا جینٹھ میں جلو گیا۔ راجہ صاحب



نے جو یہ سنا تو بڑھ کر فرمایا کہ اچھا جب ایسی بات ہے تو ہکو بچانسی دید و تاکہ جنت میں حاصل کر لیں چنانچہ راجہ صاحب کو بچانسی دیدی گئی جس کم جہاں پاک صادق ہوا۔ تو ان نیم غنیمت کے ایسے بیانوں سے یوں سمجھا جاتا ہے کہ گویا نعوذ باللہ کا رخصانہ خداوندی ہی دوسرا نیا دنگر ہو سکا جو یاد رکھو کہ خدا تعالیٰ کے ہاں ہر کام کا ایک قانون مقرر ہے۔ ثواب کا بھی ایک قانون ہر عذاب کا بھی ایک قانون مقرر ہے۔

## مغفرت کا حاصل کرنا امر اختیاری ہے اور اس کا طریقہ

ثواب کا قانون تو یہی ہے جو اس آیت میں ارشاد ہوتا ہے وسأرعوا الذین یعنی تقویٰ حاصل کرو اور مغفرت دہنت کے تو تو معلوم ہوا کہ مغفرت و رحمت کا لینا بالکل ہمارے اختیار میں ہے ورنہ اگر اسکو اختیار میں نہ مانتا جائے تو سارے عوا کے کوئی معنی نہیں ہوں گے کیونکہ تکلیف مالا یطاق محال ہے اور خطافات نص ہے اور یہاں امر ہو اسارعة الی المغفرة کا تو ضرور درجہ تحت الاختیار ہے پس جب رحمت اور مغفرت کا حاصل کرنا ہماری اختیار میں ہے تو اسکی تحصیل کی کوشش کرو

توبہ میں تاخیر نہ کرنا چاہئے اگرچہ آئندہ ٹوٹ جانے کا اندیشہ ہو

کیونکہ توبہ کرنا اس حالت میں ہی مفید ہے اور اسکا ترک مضر ہے

اگر یہ خوف ہو کہ توبہ ٹوٹ جاوے گی اور گناہوں سے باز نہ رہ سکیں گے تو یہی بہت نہ ہارو کیونکہ پھر توبہ کر لینا دیکھو اگر ایک کپڑا پھٹ جاتا ہے تو اس کو بالکل پھٹا ہوا نہیں چھوڑتے کہ سینے کے بعد پھر پھٹ جاوے بلکہ سی کر پھر کام میں لاتے ہیں پس یہی حالت توبہ کی ہے کہ محض اس کے ٹوٹنے کے احتمال سے اسکو ترک کرنا نہ چاہئے بلکہ اس وقت پھر توبہ کر لینا چاہئے باب توبہ بند نہیں ہوا بلکہ اگر دن میں توبہ دفعہ ہی توبہ ٹوٹ جاوے تو پھر توبہ کر لو یا یوس نہ ہو جاوے خوب کہتا ہے ۵

گر کا فروگیر و بت پرستی باز آ  
صد بار اگر توبہ شکستی باز آ

باز آ باز آ ہر آنچہ ہستی باز آ  
این درگہ مادر گہ نو میدی نیست



بہرہ سی ترک تو یہ ہی کی وجہ سے ہکو معاصی پر زیادہ جرأت ہو گئی ہے کیونکہ ہر شخص تو بہ کرتا رہے گا  
اس کے دل میں غلطہ خداوندی کسی نہ کسی درجہ میں ضرور باقی رہے گی یہ بڑا سبب ہی معاصی سے  
رب عباد کے برعزت اس شخص کے جو کبھی تو بہ نہ کرے گا وہ خدا کو بالکل بھول جاوے گا اور جب اسکی  
غفلت پیش نظر نہ ہوگی تو کچھ ہی اس سے ہو جائے بعید نہیں۔

## عشرہ اخیرہ میں جو منکرات کئے جاتے ہیں انکی اصلاح

اس عشرہ اخیرہ میں اکثر مساجد میں قرآن شریف ختم ہوتا ہے انہیں اکثر لوگ پڑھنے والے کو  
کچھ دیا کرتے ہیں سو یہ لینا چھوڑ دو دوسرے اکثر مساجد میں ختم کے دن شیرینی تقسیم ہوتی ہے  
انہیں جو کچھ پڑھتی ہے سبھی جانتے ہیں اور ان گزشتوں کی وجہ سے جو شرعی قباحتیں انہیں  
بہا ہو جاتی ہیں ان کو بھی متعدد دمرتبہ بیان کر دیا گیا ہے اسوقت صرف اتنا کہا جاتا ہے کہ  
اس کے مناسدہ نظر کر کے اسکو بھی چھوڑ دو دیکھو اسکی بدولت سچا سچا بعض غریب پر سخت بار ہو جا  
تا ہے اس انتظام کے متعلق بعض غریب لاہوں نے شکریہ میں یہ کہا کہ ہم بہت ممنون ہیں کیونکہ  
ہم کو چندہ دیئے کی مصیبت سے بچا لیا معلوم ہوا کہ لوگوں پر چندہ لینے سے بار ہو جاتا ہے بتلایو  
کہ کیونکر جائز ہو گا بعض رئیسوں نے مجھے کہا کہ آپ غریبوں کو منع کیجئے لیکن امیروں کو منع  
کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ یہ خیال بالکل لغو ہے اس لئے کہ اگر امیروں نے نہ چھوڑا تو شرم  
و توب کی وجہ سے غریب سے پشٹنا بہت مشکل ہے اور اگر امیروں نے چھوڑ دیا تو غریبوں کو چھوڑنا  
کچھ مشکل نہیں بعض مساجد ایسی ہی ہیں کہ ان میں چندہ سے شیرینی تقسیم نہیں ہوتی لیکن وہاں  
دوسری خرابیاں ہوتی ہیں مثلاً ریاض نمود کے لئے تقسیم کرنا عوام الناس اور بچوں کی ہجوم سے مسجد  
کی بے حریتی ہوتا ہے کوئی حصہ مانگنے میں بداد و پشٹنا غرض اس قسم کی بہت سی خرابیاں  
میں کہ زیر کہ آن ان کو خود سمجھ سکتا ہے۔ ایک مرتبہ بریلی میں قرآن سننے کا اتفاق ہوا ختم  
کے روز میرے بھائی نے تقسیم شیرینی کیلئے کہا میں نے منع کیا لیکن انھوں نے کہا کیا مضائقہ ہے  
ان کا اصرار دیکھا میں نے سوچا کہ بہتر یہ ہے کہ ان کو خود ان خرابیوں کا مشاہدہ ہو جائے ورنہ چنانچہ  
میرا شوشہ و ہاشب کو شیرینی تقسیم کی گئی اور انھوں نے اپنے اہتمام سے خود تقسیم کی ہو کر



سلسلہ کیلئے دیکھو  
الامداد جلد ۵

اور اس پر قیام کرنے سے عاجز آویگا پس اسے خرقة پینا دیتے ہیں تاکہ قوم کے ساتھ متشبیہ ہو جاوے  
اور ان کی وضع بنائے تو یہ بات اُسکو اُن کی مجالس اور محافل سے قریب کرے گی پھر انکی  
ساتھ اختلاط کرنے کی برکت سے اور اُن کے احوال اور سیرت کے دیکھنے سے وہ اُن کی خوش  
کردگیاں کہ راہ اُن کی چلے اور اس ذریعہ سے کچھ اُن کے احوال تک پہنچے گا اور شیخ احمد غزالی  
کے اس قول سے وہ قول موافق ہے جو ہمارے شیخ رحمہ اللہ نے ابو القاسم جنید بغدادی سے  
بواسطہ روایت کیا کہ وہ کہتے تھے جب کسی فقیر سے تو ملے تو علم امینی ضابطہ اسے ابتدا  
مست کرو ورنہ می سے آغاز کرا سنے کہ علم اُسے متوحش کرتا ہے اور نرمی اُسے مانوس کرتی ہے  
اور صوفیہ جو متشبیہ ہیں بنرمی پیش آتے ہیں اس سے مبتدی طالب کو نفع ہوتا ہے اور انکی  
سبقت کو فی حال میں اکل اور علم میں علامہ ہوگا اسی قدر زیادہ وہ مبتدی طالب کے ساتھ نرمی  
اور رفق کرے گا بعض صوفیہ سے حکایت ہے کہ اُنکی صحبت میں ایک طالب رہنے لگا تو وہ اپنے  
نفس سے کثرت معاملات اور مجاہدات میں خوب دار و گیر کرتا تھا اور اُنکی نیت اس سے صرف  
یہ تھی کہ مبتدی اُسے دیکھے اور اُسکے ادب سے ادب سیکھے اور اُسکے عمل کی اقتدا کرے اور پھر  
نرمی ہے کہ کسی چیز میں داخل نہیں ہوتی مگر یہ کہ اُسکو زینت اور رونق دیدی پس تشبیہ حقیقی کے  
لئے قوم کے طریق کے ساتھ اعتماد ہے اور اُسکے موافق عمل ہے اور سلوک واجتہاد ہے جیسا کہ  
اوپر ذکر کیا ہے کہ وہ صاحب مجاہدہ اور محاسب پیر و متصوف صاحب مراقبہ ہو جاتا ہے  
بعد ازاں وہ صوفی صاحب مشاہدہ ہو جاتا ہے لیکن جو شخص متصوف اور صوفی کے عان کیلئے  
تشبیہ کے ساتھ نظر نہ کرے اور نہ وہ اُن کے اوائل مقاصد کا قصد کرے بلکہ فقط ظاہری تشبیہ  
ظاہری لباس اور مشارکت وضع اور صورت سے کرتا ہے بدون سیرت اور صفت کے تو وہ  
متشبیہ بصوفی نہیں ہے اس واسطے کہ اُن کے ابتدائی حارات میں داخل ہو کر اُن کی نقل و حرکت  
نہیں کرتا تو وہ اس حالت میں تشبیہ کا متشبیہ ہے جو کہ قوم کی طرف صرف اپنے لباس سے  
منسوب ہوتا ہے مگر باوجود اس کے بھی وہ اسی قوم ہے کہ اُن کا مجلس بھی بے نصیب نہیں ہوتا  
اور حدیث شریف میں اراد ہے کہ جس نے ایک قوم کی مشابہت کی تو وہ شخص اسی قوم سے ہے  
۱۵ اور اس سے مبتدی کی حیرت قوی ہو اور اس سے اسکو طریق آسان معلوم ہو اور اسی کو نرمی کہ ۱۱



اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ کے لئے بہت ملائک ہیں جو ان ملائک سے چل رہے ہیں جو لوگوں کے اعمال کو دیکھتے ہیں وہ آسمانوں میں پھر اُکرتے ہیں اور مجالس کو ڈھونڈا کرتے ہیں تو جب کسی قوم کو دیکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول ہیں تو وہ باہم ایک دوسرے کو پکارتے ہیں چلے آؤ اپنا مقصود کی طرف پس اُس قوم کو اپنے بازوؤں سے آسمان تک ڈھک لیتے ہیں تب اللہ تعالیٰ فرماتا ہے حالانکہ وہ خود دانا تر ہے میرے بندے کیا کہہ رہے ہیں فرشتے کہتے ہیں کہ تیری حمد کہتے ہیں تیری تسبیح اور تیری تحمید کرتے ہیں پھر فرماتا ہے کیا مجھے ان لوگوں دیکھا ہے تو فرشتے کہتے ہیں کہ نہیں پس فرماتا ہے جو مجھے دیکھ پائے تو کیا ہوتا وہ کہتے ہیں اگر تجھے دیکھتے تو اور زیادہ تسبیح اور تحمید اور تجبید کرتے پھر فرماتا ہے مجھے کیا مانگتے ہیں یہ کہتے ہیں کہ تجھے بہشت مانگتے ہیں پھر فرماتا ہے کیا بہشت دیکھی ہے وہ کہتے ہیں کہ نہیں پھر فرماتا ہے کیا ہوتا اگر اسے دیکھتے تو وہ کہتے ہیں اگر اسے دیکھتے تو ان کی طلب اور حرص اور زیادہ ہوتی فرشتوں نے کہا لو دو نوح سے پناہ مانگتے ہیں تو فرماتا ہے آیا اسے دیکھا ہے وہ کہتے ہیں کہ نہیں پھر فرماتا ہے کیا ہوتا اگر اسے دیکھتے فرشتوں نے کہا اور زیادہ پناہ مانگتے اور اس سے بھاگتے پھر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں تمہیں گواہ کرتا ہوں کہ ہر آئینہ میں نے ان کو بخشا پھر ایک فرشتہ ان میں سے کہتا ہے کہ فلا شخص ان لوگوں میں سے نہیں ہے وہ فقط ایک ضرورت سے آیا تھا تب اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ ایسے ہمنشین اور ہم صحبت ہیں کہ ان کا ہمنشین ہی بے نصیب اور بے بہرہ نہیں رہتا پس صوفیہ کا جلیس اور ان کا مشعلہ اور محبوب بھی محروم نہیں رہتا

## آٹھواں باب ملاستی کے ذکر اور اس کے حال کی شرح میں

بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ ملاستی وہ شخص ہے جو نیکی کو ظاہر نہ کرے اور برائی کو مخفی نہ کرے اور اس کی شرح یہ ہے کہ ملاستی کی رگ رگ میں خلاص کا ذائقہ پیوست ہو جاتا ہے اور وہ

۱۵ اس جگہ کے اس باب سے ترجمہ قدیمہ کی اصلاح احقر نے کی ہے اور جہاں توضیح کی ضرورت تھی وہاں حاشیہ یا قوسوں کے درمیان توضیح کر دی ہے اور جو مقام میری سمجھ میں نہیں آیا اسکو حضرت مولانا سے سمجھ لیا ہے اور اخیر میں حضرت مولانا کو سنا دیا ہے ۱۶ انوار الحق امر و نہی غفرلہ



صدق کے ساتھ مستحق اور متصف ہوتا ہے پس وہ نہیں چاہتا کہ کوئی اُس کے حال اور اعمال سے مطلع ہو۔ حضرت خذلقہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ اخلاص کی کیا حقیقت ہے آپ نے فرمایا میں نے جبریل علیہ السلام سے دریافت کیا تھا کہ اخلاص کیا ہے انھوں نے کہا کہ میں نے حق تعالیٰ سے سوال کیا تھا کہ اخلاص کیا ہے تو وہاں سے ارشاد ہوا کہ وہ سیکر اسرار میں سے ایک سر ہے جسے میں اُس شخص کے دل میں امانت رکھتا ہوں جس کو اپنے بندوں میں سے دوست رکھتا ہوں پس ملا متی کو اخلاص کے التزام میں زیادہ خصوصیت ہے کہ وہ احوال اور اعمال کے افتخار کو ضروری سمجھتے ہیں اور اُس کے چھپانے میں لذت پاتے ہیں حتیٰ کہ اگر اُن کے اعمال اور احوال کسی پر ظاہر ہو جاویں تو اُس سے ایسے پریشان ہوتے ہیں جیسے کہ گنہگار اپنے گناہ کے ظاہر ہونے سے پریشان ہوتا ہے پس ملا متی اخلاص کے وقوع اور اُس کے مقام کی قدر و منزلت کرتا ہے اور اُس کا اعتبار (اور لحاظ) کرتے ہوئے اُس کا التزام کرتا ہے (یعنی اس کو اخلاص کی طرف التفات ہوتا ہے) اور صوفی اکابر اخلاص کے اندر اپنے اخلاص سے نمائے (اور بخیر) ہو جاتا ہے۔ ابو یعقوب سوہی نے کہا ہے کہ جب وہ اپنے اخلاص کے اندر اخلاص کو دیکھتے ہوں (اور اُس پر اُن کی نظر ہو) تو اُن کے اس اخلاص کو بھی اخلاص کی حاجت ہے اور ذوالنون رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ تین چیزیں اخلاص کی علامات میں سے ہیں عوام کی مذمت اور تعریف کا اُس کے نزدیک (یکساں ہونا کہ نہ اُن کی مذمت کرنے کی پرواہ ہو اور نہ اُن کی تعریف کی) اور اعمال کے اندر اُن پر نظر کرنے کو بھول جانا اور آخرت میں اعمال کے ثواب ملنے کی خواہش کو چھوڑ دینا (یعنی اُس کی طرف ملتفت نہ ہونا یہ کہ اُس سے مستغنی ہو) ابو عثمان مغربی سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ اخلاص وہ ہے کہ جبیں کسی حالت سے کسی قسم کا نفس (کو) خط نہوا اور یہ عوام کا اخلاص ہے اور خواص کا اخلاص یہ ہے کہ وہ (خود) اُن پر جاری ہو نہ کہ اُن کے اہتمام سے (یعنی اخلاص اُن کے حق میں بمنزلہ طبعی کے ہو کہ اُس کے لئے اُن کو اہتمام نہ کرنا پڑے۔) پس طاعات اُن سے ظاہر ہوتی ہیں اور وہ حق تعالیٰ میں مشغول

۱۵ یعنی اخلاص کو اس بات سے ماسپر غر ہو خاص کر تا ضروری ہے۔

مہونے کی وجہ سے طاعات کی طرف التفات کرنے سے برطرف ہوتے ہیں اور ان کی نظر ان پر نہیں ہوتی اور نہ ان کو کچھ شمار کرتے ہیں اسی وجہ سے ان کے چھپانے کا اہتمام ہی نہیں کرتے) پس یہ خواص کا اخلاص ہے۔ اور تفصیل جو شیخ ابو عثمان مغربی نے کی ہے اس سے صوفی اور ملاستی کے درمیان فرق ظاہر ہو گیا کیونکہ ملاستی نے اپنے عمل اور حال سے مخلوق کو نکالا لیکن اپنے نفس کو قائم رکھا کیونکہ وہ اخلاص کا اہتمام اور اعتبار کرتا ہے پس اس کے ضمن میں اسکی نظر اپنے عمل پر ہے) پس وہ مخلص (یعنی اپنے حال اور عمل کو خالص کر لیا) ہے اور صوفی نے اپنے عمل اور حال سے جیسے کہ اپنے غیر کو نکالا ہے اسی طرح اپنے نفس کو بھی نکالا ہے (کیونکہ وہ نہ اخلاص کا اہتمام کرتا ہے اور نہ اسکی نظر ہوتی ہے) پس وہ مخلص (یعنی خالص کیا ہوا) ہے اور اپنے عمل کو خالص کرنے والے میں اور جو کہ خالص کئے جاتے سے خالص ہو چکا ہے بظاہر ہے ابو بکرؓ زقاق نے فرمایا ہے کہ ہر مخلص (مکمل اللام) کے اخلاص میں یہ نقصان ہے کہ اسکی اپنے اخلاص پر نظر ہوتی ہے پس جب امتہ تعالیٰ کو منظور ہوتا ہے کہ اس کے اخلاص کو خالص کر دیں تو اس کے اخلاص میں سے اس پر نظر ہونے (کے نقصان) کو دور کر دیتے ہیں پس وہ مخلص (بفتح اللام) ہو جاتا ہے نہ کہ مخلص (بکسر اللام) ابوسعید خدریؓ نے فرمایا ہے کہ عارفوں کی ریاء مریدوں کے اخلاص سے افضل ہے اور ان کے اس کلام کا مطلب یہ ہے کہ مریدوں کے اخلاص میں تو یہ عیب ہوتا ہے کہ اسکی اپنے اخلاص پر نظر ہوتی ہے اور عارف (کی جو ریاء حقیقہ ریاء نہیں ہوتی کیونکہ وہ) اس ریاء سے منزہ ہے جو عمل کو باطل کر دے لیکن شاید وہ اسوجہ سے اپنے حال اور عمل میں سے بچتا رہتا ہے کہ اس کے پاس اس اظہار کی ضرورت کا علم کامل نہ ہوتا ہے (مثلاً یہ کہ) کسی مرید کی کشتی مقصود ہو (تاکہ وہ اس سے فیض حاصل کرے) یا اسے اپنے حال اور عمل کے ظہر کرنے میں باخلق نفس سے کسی غلطی کی (مشق اور محنت کشتی مقصود ہو۔

۸۲

۱۵ مکمل اللام ۱۲۔

۱۶ بفتح اللام ۱۲۔

۱۷ یعنی کاملین ۱۲۔

۱۸ مثلاً یہ کہ کسی مرید کی کشتی مقصود ہو (تاکہ وہ اس سے فیض حاصل کرے) یا اسے اپنے حال اور عمل کے ظہر کرنے میں باخلق نفس سے کسی غلطی کی (مشق اور محنت کشتی مقصود ہو۔



سلسلہ کچلنے دیکھو  
ادارہ دینا چاہیے۔

منقول ہے کہ ابو حفص حداد رحمہ اللہ طیف کپڑے پہنا کرتے اور ان کا ایک گھر تھا جس میں ریت بچھی ہوئی تھی شاید آپ اس پر بغیر بھپونے کے سو یا کرتے تھے اور اصحاب صفہ میں ایک جماعت تھی جو کہ اسکو ناپسند کرتی تھی کہ زمین کے اور ان کے درمیان میں کوئی چیز عامل ہو اور ابو حفص کا طیف کپڑا بہت ناکی مصلحت اور نیت کی بنا پر ہو گا کہ اسکی صحت کے ساتھ اندر سے ملیں گے اسی طرح صادقین اگر اپنی کسی مصلحت سے نرم کپڑا پہنیں تو ان پر اعتراض نہ کرنا چاہئے لیکن یہ بات ضرور ہے کہ درخوی شان و شوکت کم کرنے کی نیت سے گذری اور موٹا جھوٹا کپڑا پہنتا تو تمام فقرار کے لئے شایاں ہے حدیث شریف میں وارد ہے کہ جس شخص نے نیت کے کپڑے پہنتے چھوڑ دیے اور وہ اس کے پہنے پر قادر بھی نہ تھا تو اللہ تعالیٰ اسکو جنت کی پوشاک پہنا دے گا لیکن نازک کپڑے پہنتا صرف ایسے ہی شخص کے لئے شایاں ہے جو اپنی حالت سے واقف ہو اور دلچسپی نفس کے صفات سے پورا آگاہ ہو اور نفس کی پوشیدہ خواہشوں کا تلاشی دہتا ہو تاکہ اس کے ساتھ نیک نیت آئیں کی ہو اللہ تعالیٰ سے ملے اور حسن نیت کی اس میں متعدد صورتیں ہیں کہ ان کی شرح طویل ہے اور بعض لوگ ایسے بھی ہیں کہ کسی خاص قسم کے کپڑے پہننے کا قصد نہیں کرتے نرم ہوں خواہ سخت ہوں بلکہ جیسا کپڑا خدا تعالیٰ ان کے پاس پہنچا دیتے ہیں اسے پہن لیتے ہیں اس وہ حکم وقت ہوتا ہے اور یہ اچھا طریقہ ہے اور اس سے بھی اچھا یہ ہے کہ وہ اس بارہ میں اپنے نفس کو ٹٹولے پس اگر اس کپڑے میں جسکو اللہ تعالیٰ نے اس کے پاس بھیجا ہے نفس کی کوئی حرص اور خواہش ظاہر یا پوشیدہ دیکھے تو اسکو اپنے سے دور کرے نہ کہ اس کا حال اللہ تعالیٰ کے ساتھ ترک اختیار ہو پس ہر وقت اسکو لازمی ہے کہ اس کپڑے کو پس لے جرات اللہ تعالیٰ نے اس کے پاس بھیجا ہے اور ہمارے شیخ ابو النجیب مسعودی رحمۃ اللہ علیہ کسی خاص وضع کے پابند نہ تھے بلکہ بغیر تکلف و اختیار اتفاقاً جو ملتا تھا پہن لیتے کبھی تو دس دینار کا عامر پہنتے اور کبھی ایک دانت کا۔ (دانت درم کا چھٹا حصہ جو تلمبہ) اور شیخ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ ایک وضع کا لباس پہنتے تھے اور طیلسان (ایک قسم کے چادرے کا نام ہے) پہنتے تھے۔ اور شیخ علی ہمدانی دہستانی فقیروں کا سالباس پہنتے تھے۔ اور زنجبان میں ابو بکر فرات تھے کہ عام لوگوں کی طرح جنت پوشتین پہنا کرتے تھے اور ہر ایک کی اپنے لباس اور وضع میں نیک نیت ہوتی تھی

اور اسکے اندر مراتب کے تفاوت کی شرح طویل ہے اور شیخ ابو المسعود رحمۃ اللہ علیہ کا حال اللہ تعالیٰ کے ساتھ ترک اختیار تھا آپ کے پاس نازک کپڑے لائی جاتے (پس آپ ان کو قبول کر لیتے) اور پہن لیتے اور آپ سے کہا جاتا کہ اکثر اوقات ان کپڑوں کے پہننے کی وجہ بعض لوگوں کے دلوں میں آپ پر اعتراض آتے ہیں پس آپ فرماتے کہ ہماری ملاقات صرف دو ہی قسم کے شخصوں میں سے کسی شخص سے ہوتی ہے ایک تو وہ شخص جو ہم سے شرع کے ظاہری حکم کا مطالبہ کرتا ہے پس اسکو تو ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ شرع کی رو سے ہمارے یہ کپڑے مکروہ ہیں یا حرام ہیں پس اسے کتنا پڑتا ہے کہ نہیں اور ایک وہ شخص جو ہم سے اہل عریضہ کی جماعت کے حقائق کا مطالبہ کرتا ہے پس اسکو ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ کیا تم اس لباس کے پہننے میں ہمارا کچھ اختیار دیکھتے ہو (کہ ہم سے اسے خود حاصل کیا ہو) یا ہمارے اندر اسکی خواہش پاتے ہو پس وہ کہتا ہے کہ نہیں (معاذ اللہ) وہ بھی لا جواب دیتا ہے پس اعتراض کی کوئی گنجائش نہیں رہی اور بعض اہل اللہ ایسے ہوتے ہیں کہ ان کو نرم و نازک کپڑے کا بھی مقدور ہوتا ہے اور موٹے جھوٹے کا بھی (لیکن وہ اپنی رائے کسی وضع کو اختیار کرنا پس نہیں کرتے بلکہ یہ) چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہی خود ان کے لئے کوئی ناس وضع کرے اور میں پس یہ کثرت سے اللہ تعالیٰ کی طرف التجا اور عاجزی کرتے ہیں اور ان سے دعا کرتے ہیں کہ جو وضع آپ کو زیادہ پسند ہو اور ہمارے دین اور دنیا کے لئے زیادہ مصلحت ہو وہ ہمیں دکھلا دیجئے کیونکہ ہمیں کسی خاص لباس کی طلب اور خواہش نہیں ہوتی (اس واسطے کہ اسکی کوشش کرتے ہیں کہ جو وضع خدا تعالیٰ کو پسند ہے وہ معلوم ہو جائے) پس اللہ تعالیٰ ان پر اسکو مشکوف کر دیتے ہیں اور ایک خاص وضع ان کو بتلا دیتے ہیں پس وہ اس وضع کو لازم کر لیتے ہیں پس ان کا لباس باللہ یعنی اللہ تعالیٰ کی تجویز سے ہوتا ہے اور یہ اس سے اتم اور اکمل ہے جس کا لباس اللہ ہو (یعنی اپنے اجتہاد سے کسی لباس کو خدا تعالیٰ کی وضع نہ کرے یعنی اچھی نیک پہنا ہو اور بعض آدمی ایسے ہوتے ہیں کہ ان کو علم میں کامل حصہ ہوتا ہے اور کچھ خدا تعالیٰ ان پر وسعت کرتے ہیں وہ اس وسعت کے موافق بسر کرتے ہیں پس وہ لباس حکم و قیہ سے پہنتے ہیں اور خواہ کیا ہی لباس پہنیں وہ اسکی کینہ پروا نہیں کرتے نرم و نازک ہو یا ہموں ہوتا ہو اور بعض اوقات دلیف



کپڑا پہنتے ہیں اور انہیں اُن کے نفس کو اختیار اور خطابی ہوتا ہے اور اُس کے اندر جو اُن کو خط ہوتا ہے وہ اُن کے تابع ہوتا ہے (اُن پر غالب نہیں ہوتا جیسا کہ ابو الحال کی حالت ہوتی ہے) انہیں (بعد قتا ہونے کے) از سر نو دیا ہوا اور عطا کیا ہوا ہوتا ہے خدا تعالیٰ اُن کے نفس کے ارادہ میں اُن کی موافقت فرماتے ہیں اور یہ حضرات طہارت (اخلاق) میں کامل اور محبوب اور مراد ہوتے ہیں کہ خدا تعالیٰ اُن کی مرادیں اور خواہشیں بہت جلد پوری کر دیتے ہیں لیکن اس جگہ اکثر عیوں کو لغزش ہو جاتی ہے۔ یحییٰ بن معاذ رازی رحمۃ اللہ علیہ کی حکایت ہے کہ وہ پہلے ابتدائی حالت میں پڑانے اور بالوں کے بنے ہوئے کپڑے پہنا کرتے تھے پھر آخر عمر میں لطیف کپڑے پہننے لگے یہ حال بازید سے ذکر کیا گیا تو انھوں نے کہا جب یہ بتائی ہوئی ہوئے جھوٹے کپڑوں (کی مضرتوں) پر صبر نہ کر سکا تو نرم و نازک کپڑوں (کی مضرتوں) پر کیسے صبر کرے گا اور بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ جو لباس اُن کے پاس آئے وہاں ہوتا ہے انہیں پہلے سے ہکا علم ہو جاتا ہے پس (جب وہ لباس اُن کے پاس آتا ہے تو) وہ اسکو پہن لیتے ہیں اور انہیں محمود ہوتے ہیں (اسکی وجہ سے اُن پر کوئی ملامت نہیں ہوتی) اور صادقین کے احوال کو مختلف قسم کے ہیں مگر سب مستحسن میں قل کل لعل علی شاکلتہ فریکم اعلم بہن ہو اھدی سبیلہ (یعنی آپ فرما دیجئے کہ ہر شخص اپنے طریقہ پر کام کر رہا ہے سو تمہارا رُبوب جانتا ہے جو زیادہ ٹھیک راستہ پر ہے اور) گو تمام احوال مستحسن ہیں لیکن موٹے چھوٹے کپڑوں کا پہننا بندہ کیلئے زیادہ پسندیدہ اور بہتر ہے اور (مضرتوں سے) خالی اور آفات سے دور ہے۔ سلمۃ بن عبدالملک نے کہا ہے کہ میں عمر بن عبدالعزیز کی بیماری میں عیادت کرنے کے لئے اُن کے پاس گیا پس میں نے دیکھا کہ اُن کا رتہ سیلا ہو رہا ہے میں نے اُن کی زوجہ فاطمہ سے کہا کہ امیر المؤمنین کے کپڑے دھو دینا اُس نے کہا کہ انشاء اللہ ایسا ہی کرینگے کہ اُس نے

۱۵ فی الاصل مکررہ قال انما من الکفر فی المعاصی والعباد فی الثواب ان یخضع الانسان لغيره و یوحي بالملک تاج زاری کفرہ

۱۶ ابتداء میں طلبہ حال کی وجہ سے خلوت و انفسانی قنا ہو جاتے ہیں اور قہری ہونے کو بعد وہ غلبہ نہیں رہتا اس سے خلوت پھر عود کر آتے ہیں ۱۲۔

۱۷ یعنی وہ اپنے کو تمام التزکیہ سمجھ کر خلوت حاصل کرنے لگتے ہیں جس سے اُن کو ضرر پہنچتا ہے ۱۲۔

(جب) دوبارہ عیادت کرنے گیا تو دیکھا کرتا ویسا ہی (میں) ہے میں نے کہا کہ اسے  
 فاطمہ کیا میں نے تم سے کہا تھا کہ اسے دعو دینا اس نے جواب دیا کہ خدا کی قسم اس کے سوا ان کے  
 پاس کوئی اور کرتا نہیں اور مسلم نے کہا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز قبل اس کے کہ ان کو خلافت سپرد  
 کیجائے آدمیوں میں سب سے زیادہ نرم و نازک کپڑے پہننے والے تھے پس جب کہ ان کو خلافت  
 سپرد کی گئی تو گھٹنوں کے درمیان سر و گردے پیرانوں نے پرانے کپڑے منگائے اور انہیں  
 پہنا منقول ہے کہ جب ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے انتقال کیا تو ان کے کپڑے میں چالیس روپیہ  
 پائے حالانکہ آپ کی تنخواہ چار ہزار (درم) تھی اور مدینہ میں کپڑے گھٹے لگائے تھے کہ حضرت علی رضی اللہ  
 عنہ نے ایک قمیص رازی پہنا اور وہ ایسا تھا کہ جب اس کی خستیں کھینچی جاتی تو انگلیوں کے سرے  
 تک پہنچتی پس خارجیوں نے انستینوں کے لیے نہ ہونے کی وجہ سے آپ پر اعتراض کیا  
 آپ نے فرمایا کیا تم ایسے لباس کی وجہ سے مجھ پر اعتراض کرتے ہو جو تکبر سے بہت دور ہے اور  
 اس لائق ہے کہ مسلمان (اس میں) میری اقتدار کریں اور منقول ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
 جب کسی (آدمی کے بدن) پر باریک کپڑے دیکھتے تو وہ لیکر اس پر خرچہ جاسے اور فرماتے یا کپڑے  
 کپڑے عورتوں کے رہنے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے  
 فرمایا ہے کہ اپنے قلوب و بالوں کے لباس سے نورانی کرو وہ دنیا میں ذلت ہے اور آخرت  
 میں نور ہے اور کہیں ایسا کرنا کہ تم اپنے دین کو لوگوں کی تعریفوں سے خراب کر ڈالو اور ظلم  
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو تا پہنا پھر جب آپ نے اس کی طرف نظر کی تو آپ کو چھایا  
 معلوم ہوا پس اس نے اللہ تعالیٰ کے لئے سجدہ کیا آپ سے اس کے متعلق پوچھا گیا آپ نے فرمایا کہ مجھ پر  
 اس کا خوف ہو نہ کہ میں میرا رب مجھے خفا نہ ہو جائے اس لئے میں نے ان کے سامنے عاجزی کی کہ میں  
 ضرور ہے کہ یہ بات کو میرے گھر سے کیونکہ اس کی وجہ سے مجھ کو خدا تعالیٰ کی ننگی کا اندیشہ ہوا  
 پس اپنے اس کو اٹھا کر لایا اور مجھ کو اس کی بات کہ اول بلا اس کو دیدیا پھر اپنے علم دیا تاکہ وہ جو  
 جانتے (پس آپ نے) (پرانے) گھٹا ہوا جو تا خرید لیا اور روایت کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے (اکثر اوقات) بالوں کا بنا ہوا کپڑا پہنا اور گھٹا ہوا جو تا پہنا اور گھٹا ہوا کپڑا پہنا



حال۔ اس درمیان میں عرصہ پندرہ یوم کا ہوا کہ طبیعت میری خراب ہو گئی تھی لیکن خدا کا شکر ہے کہ بارہ تسبیح اور چھ ہزار اسم ذات کا ورد برابر جاری رہا اس سے قبل بجاؤ بارہ تسبیح کے اٹھارہ تسبیح پڑھتا تھا اب تک اسم ذات بعد نماز عصر مغرب کے وقت تک میں پڑھتا تھا اب طبیعت چاہتی ہے کہ اسی چھ ہزار اسم ذات کو نماز پنجگانہ کے وقتوں میں تقسیم کر کے پڑھا کروں اگر کچھ نقصان نہ ہو تو حالت میری یہ ہے کہ بعض روز سوتا رہتا ہوں اور ذکر لا الہ الا اللہ زبان سے جاری رہتا ہر جب اٹھتا ہوں۔ جو لوگ جاگتے رہتے ہیں بیان کرتے ہیں اور بعض روز جب تہجد کے وقت اٹھتا ہوں تو زبان سے آہستہ آہستہ لا الہ الا اللہ اور ناک سے جو سانس آتی ہو اس میں اللہ اللہ قلب سے لا الہ اللہ کی آواز جاری پاتا ہوں۔

تحقیق۔ چھ ہزار کو پانچ وقت پر تقسیم کرنے سے ہر جلسہ میں بہت کم رہ جاوے گا کیا اسکی کوئی خاص ضرورت پیش آئی اور سوتے ہوئے ذکر کا جاری رہنا کوئی کمال کی حالت نہیں ہو گو علامت اچھی ہے اسی طرح سے سانس کی آواز سے ذکر کا محسوس ہونا بھی سمجھا جائے۔

۲۵

حال۔ احوال یہ ہے کہ میرا حال یکساں نہیں رہتا ابھی کیسا اور کبھی کیسا کبھی تو دل میں ایمان کی فرحت اور خوشی ہوتی ہے اور دل خوش خوش رہتا ہے اور کبھی اپنے بڑے وجود کا خیال اور خاتمہ کا خوف غالب رہتا ہے اور دل اندر ہی اندر کہہ رہا ہے کہ دیکھتے میرا کیا حال ہو گا ایسی حالت میں کمزوری ہو جاتی ہے اور کمزوری میں کچھ نہ کچھ بیماری ہو جاتی ہے بیماری اور خوف دونوں ملی جلی ہوتی ہیں اور نہ بیماری ہی معلوم ہوتی ہے نہ خوف ہی آجکل ہی حالت ہے کہ عرصہ کیا ہ سے بیمار ہوں اول تو دس پندرہ روز خوف طبیعت پر غائب رہا بعد کو فصلی بیماری ہو گئی بوجہ خوف خاتمہ کوئی بات ابھی معلوم نہیں ہوتی دل مایوس رہتا ہے اور طبیعت گھبراہٹ کرتی ہے اور یہی خیال رہتا ہے کہ میں نے بہت گناہ کئے ہیں اور وقت مرگ قریب آتا جاتا ہے نہ معلوم میرا کیا حال ہو گا صحت کے وقت میں یہ خیال کم رہتا ہے اور بیماری کے وقت میں زیادہ خوف رہتا ہے ظاہر میں کچھ بیماری بھی نہیں معلوم ہوتی کچھ نہ کچھ ہلکی تکلیف جسم میں رہتی ہے غرضیکہ طبیعت مایوس رہتی ہو اور دل گھبراہٹ رہتا ہے خاصہ رات کے وقت زیادہ خوف غالب رہتا ہے اور طبیعت بہت گھبراہٹ کرتی ہے ایسے وقت میں کیا کیا کروں ایسے وقت میں جو معمول وغیرہ

وہ بھی خوشی سے ادا نہیں ہوتے مشکل سے پڑا جاتا ہے اور ایسے وقت میں ہر ذرت تو بہا کر کے دینی چاہتا ہے اور صحت اور خوشی کے وقت عبادت کرنے کو زیادہ جی چاہتا ہے۔ اور کبھی تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دل میں بہت جوش و خوشی و محبت ہے اور کبھی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دل کیچ ہے ہی نہیں صحت اور خاتمہ بخیر کی دعا کیجئے۔

**حقیق**۔ جو کچھ مجموعی حالت لکھی ہے اس سب کا اصل قبض و بسط ہے اور دونوں حالتیں نہایت رفیع ہیں اور دونوں سے قرب حق برکتا ہے اس واسطے دونوں کو نعمت سمجھ کر شکر کرنا چاہئے قبض کے غلبہ کے وقت اکسیر عبادت ترجمہ کیلئے سعادت میں یا تاثر میں ترجمہ اربعین میں کتاب الرحار یعنی خدا کی رحمت کی امید کا مضمون بار بار دیکھنا چاہئے میں یہی دعا کرتا ہوں۔

**سوال**۔ میری طبیعت یہ پاتی ہے کہ جو حضور کا سادہ طریقہ دنیوی معاملات میں مثلاً کپڑا پہننے دکھانے وغیرہ میں ہے میں بھی اپنا مشرب اسی کے موافق بنا کر اس حدیث کا مصداق ہو جاؤں حدیث من تشبه بقوم فهو منهم گریہ خیال ہوتا ہے کہ اگر آپ کے جیسے کپڑے اور ٹوپی وغیرہ پہنیں تو شاید لوگوں کے دلوں میں یہ خیال ہو کہ حضرت مولانا سے یعنی حضور سے اتباع ہے اور یہ ان کا خیال میرے لئے ریا کا باعث ہو جائے دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس صورت میں کہ میں حضور کی محبت کی وجہ سے عیسیٰ حضور کی ٹوپی ہے اور لباس وغیرہ ہے اگر میں ایسا پہنوں تو ریا تو نہیں ہو جائیگی۔

**جواب**۔ ریا بدون قصد ریا نہیں ہوتی جب آپ کی نیت اچھی ہے یہ ریا نہیں۔

**حال**۔ اب دو امر عاجزانہ اور گداز میں اور حضور عاکی اُس کا ایک جامع علاج نہ مطلوب ہے نماز وغیرہ کی تحریک و ترغیب میں کبھی کسی کے کہنے سے اور کبھی اُس کا فائدہ اور ضرورت محسوس کر کے غلام از خود وعظ و نصیحت کر دیا کرتا ہے اور یہاں کی امامت بھی غلام ہی کرتا ہے۔ زیادہ تر انہیں وجہ سے دو مہتمم یا نشان خیانت کا مورد ہو رہا ہے، ایک طلب حب جاہ و دوسرے ریا پر چند کہ غلام اسکے ازلہ کی قدر میں ہے لیکن بعض اوقات اعمال خصوص تلاوت قرآن طریقت میں للہیت اور اخلاص باقی نہیں رہتا امید کہ حضور اس کا علاج تجویز فرمادینگے۔

**تحقیق**۔ ازلہ کے معنی نہیں ہیں کہ موسم ہی نہ آئے بلکہ خود کبر و ریا کا قصد نہ ہونا چاہئے



اور حسب و موسم آئے اسکو مذہم سمجھنا چاہئے بس کافی ہے زیادہ اسکے تیگے پڑنا نہ چاہئے۔  
یہ تو ذکر و طاعت کے وقت کا دستور العمل ہے باقی دوسرے اوقات میں سے کوئی خاص وقت  
معین کر کے ان دونوں صفتوں کی بندست اور ان پر جو دعائیں ہیں ان کو خوب حاضر کر کے ان سے  
محمول رہنے کی دعا کیجائے انشاء اللہ تعالیٰ ہمیں انھیں حاصل ہو جاوے گا۔

حال میں ایک غریب شخص ہوں حضور کی تصانیف کے مطالعہ سے اشتیاق دیدار کا ہوا  
خداوند تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے آپ کے دیدار سے مشرف کر دیا اور میرے حق میں خداوند تعالیٰ  
کی طرف سے جو بہتری ہو سکتی ہے حضور کی ذات بابرکات سے وہ بھی ہو جائیگی اللہ سے  
امید قوی ہے اور آپ کی شفقت بھروسہ اب میں ارادہ مکان جانے کا رکھتا ہوں پھر حضور کی بندست  
میں آنے کی توقع نہیں کہونکہ راہ خرچ آمد و رفت کا چھتیس روپیہ ہے عاویہ اسکے خوراک و خیال  
سے دل پرنا امید چھا جاتی ہے حضور سے میرے حق میں جو بہتر ہو تجویز کریں۔

تحقیق۔ دہری جسمانی مضر نہیں اور قرب روحانی اس طرح بہتی ہے کہ ہمیشہ اطلاع مالات  
و اتباع تعلیمات کا التزام رکھا جائے۔

حال۔ بندہ کو سلطان الاذکار میں تمام اجسام کی حرکت پہلے سے زیادہ معلوم ہوتی ہے اس  
حرکت میں کسی قسم کی تکلیف یا پریشانی نہیں بلکہ ایک قسم کی مسرت ہوتی ہے جبکہ حرکت  
ہوتی ہے تب بدن کا بڑا ہونا محسوس ہوتا ہے اور ایک دفعہ سلطان الاذکار کے بعد بدن کا  
بالکل عدم ہر کس معلوم ہوا کہ ہوا ہو گیا ہے دو تین منٹ بعد بدن علی حال تصور ہوا۔ اور  
دن میں ذکر اکرام ذات کے بعد تمام سیتہ اور تمام باتھ اور سہ اور تمام چہرہ میں حرکت معلوم ہوتی  
ہے تمام خون میں جوش درک ہوتا ہے لیکن چار یا پانچ منٹ سے زیادہ دیر نہیں رہتی ہے  
تحقیق۔ یہ سب آثار ہیں سلطان الاذکار کے ان علامات میں اس کے سرایت فی الروح اولاد  
فی البدن ثانیاً کی اور گو یہ مقاصد میں سے نہیں مگر معین فی المقصود ہوا نہ ہو کیسویں کے مذہب  
حال۔ حضور میں اس بات کے لکھنے سے ڈرتا ہوں کہ شاید حضور کو ناگوار خاطر ہو مگر چونکہ  
میری ایک حالت یہی ہے جو موجود عرض کرتا ہوں حضور معاف فرماویں وہ یہ کہ جبکہ بعض وقت  
حضور کے ناخوشی کا اتنا ڈر اور خوف معلوم ہوتا ہے کہ اتنا اللہ تعالیٰ شائد کا نہیں معلوم ہوتا

باد جو دیکھ اللہ تعالیٰ کی طرح حضور پر وقت میرے افعال سے اطلاع نہیں رکھتے مگر محض اس خیال سے کہ ۵

دست پر از غائبان کوتاہ نیست دست او جز قبضۃ اللہ نیست  
شاید کوئی حرکت حضور کی مرضی کے خلاف ہو اور اللہ تعالیٰ اس سے حضور کو مطلع فرما دیں  
اور حضور کشیدہ ہو جائیں تو ساری برکتیں سلوب ہو جائیں اس خوف کے سبب میں نہایت  
تنگ رہتا ہوں اور حضور یہ کیا بات ہے کہ اللہ تعالیٰ سے ایسا ڈر نہیں معلوم ہوتا اگر اس میں  
کوئی خرابی ہو تو حضور عاف فرما دیں۔

حقیقہ۔ کوئی خرابی نہیں اور طبیعت میں انسان بے اختیار ہے اور تفاوت خوف طبعی میں ہے  
اور خوف عقلی میں تو اس کا عکس ہے اور مبنی اس امر طبعی کا یہ ہے کہ مخلوق کا مشاہدہ کیا ہے  
خالق کا مشاہدہ نہیں کیا۔

حال۔ تختیاں بیس روز سے ایسی طبیعت کمزور ہے کہ معتد بہ محنت نہیں ہو سکتی اتفاق سے میرے  
تمام شغل زنی و دیوی سب کے سب مانگی ہیں اس لئے معدہ و دماغ دونوں میں فتنہ محسوس  
ہوتا ہے و بعض اوقات تکلیف ہوتی ہے اسی وجہ سے عرصہ روانہ کرنے میں عرصہ مدید ہو گیا  
خصوصاً ایسے وقت میں کہ بجائے حال کے بد حالی ہو رہی ہے۔ تاہم بالکل ترک نہیں کیا غالباً  
تھکانہ بھون میں برسات قریب الختم ہوگی سرما کا موسم ہی شروع ہو گیا ہوگا اس لئے تقاضا تو  
طبیعت سے کہ رخصت لیکر حاضر ہوں مگر وہاں حاضر ہونے کے بعد تو محنت ہی محنت ہے۔  
اس لئے خیال ہوتا ہے کہ شاید برداشت نہ ہو سکے غرض حالت یہ ہے کہ اقدام اجلہ و آخر آخری کا  
معاذہ ہے اب آئندہ جیسی حضرت کی رائے عالی ہو سمعاً و طاعتاً عمل کروں گا بظاہر اسباب  
میری و ضرری میں کوئی مانع نہیں ہے۔

حقیقہ۔ دلگیر نہ ہونا چاہئے ایسے عوارض سیکو پیش آتے ہیں جن سے انشاء اللہ تعالیٰ کچھ ضرر  
نہیں، المعذور عاجز و کمزور ضعف دماغ کو مانع تشرفیت آدمی نہ قرار دیا جاوے  
اگر کام یہی زیادہ نہ کیا جاوے پاس رہتا بھی نافع ہے بنفع معتدل بلکہ۔



یافت

الدر المنصور وترجمة البحار

الملقب بال

وصیت مثل خضرم

صالح

(۸۶) جسے عہد لیا گیا ہے کہ جو کوئی قرب خداوندی کا دعویٰ کر لے ہم اس کے دعوے کو تسلیم کر لیا کریں (انکار کے درپے نہوں) بشرطیکہ اُنہیں قرب الہی کی علامات ظاہر بھی ہوں اور وہ علامات یہ ہیں کہ اُنہیں خدا تعالیٰ سے خوف و خشیت ہو خالق اور مخلوق سے حیا رکرتا ہو اور اپنے آپ کو ہر اک ہمنشین سے کم سمجھتا ہو اور عام مسلمانوں سے اس طرح باتیں کرتا ہو جیسا کسی بڑے بادشاہ سے گفتگو کر رہا ہے اور باتیں کرتے ہوئے مخالف پر آواز بلند نہ کرتا ہو اور اسے یہ علامت جو علامت نے بیان فرمائی ہے یہ خاص آپ کا ذوق ہے آپ کے اور مسکنات اور تواضع کا غلبہ معلوم ہوتا ہے عارف کامل کیلئے متواضع ہونا تو ضروری ہے مگر یہ ضروری نہیں کہ تواضع کا اثر بات چیت میں ہی ہر ایک کو معلوم ہو جائے اگر تواضع کا اصلی محل قلب ہے یعنی دل میں ہے تو آپ کو سب سے فقیر سمجھنا چاہیے کہ بہت غلبہ ہو جائے تو بات چیت میں ہی معلوم ہونے لگے اگر کہ یہ بات آپ کو بہت ہی ذیل سمجھتا ہو اور بھی ادنیٰ سمجھتا ہو کہ تواضع دل ہی میں ہے تو اس کے افعال سے آپ کو اس کا پتہ نہیں چلتا چنانچہ جو صوفیہ کرام ابن شاد و صاحب سیاست انتہاء دولت ہیں ان کی حالت کا ہر ایک کو پتہ نہیں چلتا عام لوگ ان کی سیاست انتظام کو دیکھ کر ان کا شبہ کرتے تھے مگر حقیقت میں وہ نیکر سے پاک

اسکے مثل بہت سی علامات ہیں پس اگر ہم اسکو ان علامات کے خلاف پائیں تو ظاہر ہے اسکے  
دعوے کو رد کر دیں اور باطن میں (اب بھی) تسلیم کرنے میں (کیونکہ ممکن ہے کہ اسکی طبیعت  
میں افتخار بہت زیادہ ہو اسلئے ہکو علامات سے اسکی حالت کا پتہ نہ چلا ہو چنانچہ صوفیہ میں  
ایک فرقہ ملائی کہلاتا ہے وہ اپنی حالت کو بہت چھپاتے ہیں ظاہری علامات سے اُن کو کوئی  
بزرگ نہیں کہہ سکتا مگر پاس رہنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ واقعی وہ کس درجہ اور کس مرتبہ پر  
پہونچا ہوا ہے)

اور میں نے سیدی علی خواص سے سنا وہ فرماتے تھے کہ مقرران الہی کے آداب میں ہزار  
ادب تو اصل الاصول ہیں اور اُن کی فروع بہت زیادہ ہیں اور عزیز میں! یہ بات جان لینے  
چاہئے کہ صوفیہ کرام جہاں کہیں قُرب کا لفظ بولتے ہیں اُس سے اُن کی مراد یہ ہوتی ہے کہ دل سے  
اس بات کا مشاہدہ ہو جائے کہ میں حق تعالیٰ شانہ کے سامنے ہوں (پس قُرب خداوندی کے یہی  
معنی ہیں جب دل میں یہ مشاہدہ پہنچتا ہو جاتا ہے تو حق تعالیٰ اس بندہ کو اپنا بنا لیتے ہیں)  
اور جبوقت کوئی دل اس مشاہدہ سے خالی ہوتا ہے وہ اسوقت شیاطین کے دربار میں ہوتا ہے  
کیونکہ اس عالم میں دو ہی دربار ہیں (ایک دربارِ خدا دوسرا دربارِ شیطان) جب انہیں سے کسی  
ایک میں داخل ہوگا دوسرے میں نکل جائیگا اسکی اسی مثال ہے جیسا کہ نماز اور نمازِ خارج نماز (کہ انسان  
ان دو حالتوں سے کبھی خالی نہیں ہو سکتا یا تو نماز میں ہو گا یا نماز سے باہر ہو گا نماز پڑھتے ہوئے  
نماز سے خارج نہیں ہوتا اور نماز سے باہر ہو کر نماز میں نہیں ہوتا اسی طرح دربارِ خدا میں ہوتے ہوئے  
شیطان کے دربار میں نہیں ہوتا اور شیطان کے دربار میں ہوتے ہوئے خدا کے دربار میں نہیں  
ہوتا اور خدا کے دربار میں ہونیکا مطلب یہ ہے کہ دل سے اس بات کا مشاہدہ کرتا رہے کہ میں

۱۵ اور یہی مرتبہ حصولِ نسبت کے نام سے مشہور ہے جسکو اصطلاح میں درجہ تکمیل کہتے ہیں مگر لیکن اسی  
کیلئے کوششیں کرتے ہیں اسکے بعد احکام شرعیہ پر ہتھامت نصیب ہو جاتی ہے پھر وہ طبیعتِ ثانیہ بن جاتی ہے  
جس سے رضا الہی جو کہ اصل مقصود ہے حاصل ہو جاتی ہے اسکے بعد اور بہت سے مراتب میں جنکی کوئی حد و  
نہیں کثرت ذکر اور انتسابِ معاصی سے نسبت کو قوت اور دن بدن ترقی ہوتی رہتی ہے ۱۶ اے برادر  
بے نہایت درگہ نیست + ہر صبر و رسی برو سے مایست ۱۷ امتزج۔



خدا کے سامنے ہوا جب اس مشاہدے سے غافل ہو گا وہ اس وقت خدا کے دربار میں نہیں بلکہ شیطان کے دربار میں ہے اسی لئے حضرت جنید فرماتے ہیں کہ میں نے امت محمدیہ کے گناہوں کو دیکھا تو غفلت سے بڑا کوئی گناہ نہیں پایا۔ کیونکہ غفلت کے وقت انسان شیاطین کے دربار میں داخل ہو جاتا ہے پھر اس سے جو گناہ بھی سرزد ہو جائے کچھ بعید نہیں میں کہتا ہوں کہ جب غفلت سے بڑا کوئی گناہ نہیں تو اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حضور حق سے بڑی کوئی طاعت نہیں حضور حق نصیب ہو جائے تو ساری طاعات اور تمام اعمال آئینہ کی طرح سامنے ہو جاتے اور ہل بہ جاتے ہیں پس گویا کہ حق تعالیٰ شانہ شیطان اور اسکے شکروں سے فرماتے رہتے ہیں کہ جو کوئی میرے دربار سے باہر ہو جائے تم اسکے پیچھے لگ جاؤ چنانچہ ارشاد ہے واستغفر من استطعت منہم بصوتک واجلب علیہم من خلیک ورجلک وشارکهم فی الاموال والاولاد واعدہم وما یعدہم الشیطان الا غرورا ان عبادی لیس لک علیہم سلطان ولی ربک وکیلاہ اور ان میں سے جس جس پر تیرا قابو چلے اپنی پیچ پکار سے (یعنی غرور و سو سے) اس کا قدم اکھاڑ دینا اور ان پر اپنے سوار اور پیادے چڑھا لانا (مراد شیاطین کا شر ہے کہ سب مل کر اسے کرتے میں خوب زور لگادیں) اور ان کے مال اور اولاد میں اپنا سا بھا کر لینا اور ان سے وعدہ کرنا اور شیطان ان لوگوں سے بالکل جھوٹے وعدے کرتا ہے۔ میرے خاص بندوں پر (جو منجھ تک پہنچ جائیں) تیرا قابو چلیگا اور آپ کا رب کافی کارساز ہے (معلوم ہوا کہ شیطان کا قابو اسی پر چلتا ہے جو خدا کے دربار سے باہر ہو اور جو دربار قرب میں داخل ہو جاتا ہے اس پر شیطان کا قابو نہیں چل سکتا) اور میں نے بعض غیبی خدائی آوازوں میں سوتے ہوئے سنا ہے (گویا حق تعالیٰ فرماتے ہیں) کہ جو کوئی میرے دربار سے باہر ہوتا ہے میں نے اپنے دشمنوں کو مسلط کر دیتا ہوں پس دربار الہی سے نکلنے والا اپنے ہی نفس کو ملاست کرے (شیطان کو الزام نہ دے کیونکہ اپنے خود ہی دشمن کو اپنے اوپر قابو دیا پھر دوسروں کو کیوں الزام دیتا ہے) دربار الہی کے کوچوں میں کوئی کوچ ایسا نہیں جسکے دروازے پر ایک شیطان بیٹھا ہوا نہیں جو ہر وقت اس کا منتظر رہتا ہے کہ ان میں سے کوئی خدائی مرضی کے خلاف ذرا قدم باہر نہ لگائے تو میں یہ اس طرح میوار ہو جاؤں جیسا کہ انسان گدے پر سوار ہوتا ہے کہ نہ سطح چاہے اور نہ سبب چاہے اسکو

پھیر دیتا ہے اور ہمیں کچھ شک نہیں کہ مباح بھی دربار خداوندی میں داخل ہے (اور جو شخص جائز کاموں میں مشغول ہے وہ دربار الہی سے باہر نہیں) مگر مباح کام میں مشغول ہونا شیطان سے اتنا نہیں بچا سکتا جتنا کہ فرائض و واجبات اور سنن و مستحبات وغیرہ میں مشغول ہونا اس سے بچا سکتا ہے جو کہ مباح سے اعلیٰ درجہ میں ہیں اور اسکی وجہ کہ مباحات انسان کو شیطان سے زیادہ دور نہیں کر سکتے یہ ہے کہ رضا الہی کے تمام مراتب میں مباح کا درجہ سب سے ادنیٰ ہے اسکے بعد وہی چیزیں ہیں جنکا بندہ سے سرزد ہونا خدا کو پسند نہیں پس مباح گویا ان کاموں کا دروازہ ہے جنکا بندہ سے صادر ہونا حق تعالیٰ نہیں چاہتے (تو جو شخص دروازہ سے گذر کر اندر پہنچے گا وہ دشمن سے بالکل محفوظ ہو گیا اور جو دروازہ ہی پر کھڑا رہا وہ دشمن سے پوری طرح محفوظ نہیں اگر ذرا بھی ایک قدم باہر ہوا تو دشمن کے پنجہ میں گرفتار ہو جائیگا) کیونکہ (ظاہر ہے کہ) دروازہ سے باہر جانا یہی دربار سے نکل جانا ہے اسکے بعد یہی درجہ ہے اور کچھ نہیں خوب سمجھ لو (اور ہمیشہ اس کا خیال رکھو کہ اکثر اوقات واجبات یا مستحبات میں مشغول رہا کرو کیونکہ ان میں اگر سستی ہوگی تو مباح کی طرف ترو گئے جب بھی معصیت سے بچے رہو گے اور خدا سے دور نہ ہو گے اور اگر مباحات ہی میں مشغول رہو تو ان میں ذرا سی سستی کرنے سے معصیت کی طرف آ جاؤ گے اور دربار الہی سے نکل جاؤ گے واللہ مولیٰ ہذاک)

(۸۷) ہم سے عہد لیا گیا ہے کہ اپنی طبعی صفات بشریہ کے مشاہدہ سے غافل نہ رہا کریں (بلکہ ہمیشہ ان میں تامل اور غور کرتے رہیں) کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے وفي النفسکم افلا تبصرون کہ خود تمہاری ذات میں (دلائل قدرت و توحید خداوندی) موجود ہیں پھر تم ان کو کیوں نہیں دیکھتے اور جو شخص اس مقام میں پہنچتا ہو جائے اس سے یہ کبھی ہنوسکے گا کہ سوا شرک کے کسی اچھی یا بری صفت سے بھی جو اسکی طرف منسوب کی جائے اپنی برات کرنے لگے (اور اپنے آپ کو پاک صاف سمجھے بلکہ وہ ہر نبی سے برے کام میں اپنی ابتدا ہو جائے کہ ممکن خیال کرے گا) کیونکہ ہر شخص میں ان تمام صفات کی قابلیت موجود ہے جو کہ تمام عالم میں متفرق طور پر پائی جاتی ہیں حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں ۵

وہیک الطوی العالم الاکبر

انحسب انک جزء صغیر



کیا تو یہ سمجھنا ہے کہ تو ایک ذرہ سا جسم ہے حالانکہ تیرے اندر تمام عالم اکبر سمایا ہوا ہے (اور دنیا  
بھر کی تمام صفات اچھی اور بُری تیرے اندر موجود ہیں کیونکہ) جب ایک طینت کی خمیر میں وہ  
تمام چیزیں ملائی جائیں جو کہ تمام عالم وجود میں (پھیلی ہوئی) ہیں خواہ وہ جواہر ہوں یا اعضاء  
ہیئتیں کہ (سب مل کر) ایک (جسم) روح بن جائے پھر اسکو متفرق کر دیا جائے اور اس کے  
جسود چھوٹے سے چھوٹے اجزاء عقلاً ہو سکتے ہیں بنائے جائیں تو عقل یہی فیصلہ کرے گی کہ جس  
ہر جزو میں وہ تمام چیزیں موجود ہیں جو تمام اجزاء میں متفرق طور پر پھیلی ہوئی ہیں اور انبیاء علیہم السلام  
کے سوا تمام نبی آدم کی طینت کا یہی حال ہے (کہ ان کی طبیعت میں تمام عالم کی تمام صفتیں موجود  
ہیں کیونکہ انسان کے اندر وجود بھی ہے جسمیں تمام عالم کا یہ شریک ہے جسمیت بھی ہے جسمیں  
جمادات کے ساتھ شریک ہے نشوونما بھی ہے جسمیں نباتات کا شریک ہے جان اور حواس حرکت  
بھی ہے جنہیں تمام حیوانات کا ساتھی ہے اربعہ عناصر کے اندر مجتمع ہیں جس سے آگ پانی ہوا و  
مٹی کی تمام صفات اسکے اندر جمع ہیں اسکو عقل و ادراک پہلے بڑے کی تہذیب بھی ہے جسمیں جنات  
اور ملائکہ کے مشابہ ہے غرض انہیں حیوانات اور جنات اور فرشتوں کی بلکہ تمام عالم کی طینت  
موجود ہیں پھر ان سب کی صفات انہیں کیوں نہ تھیں) اور اگرچہ کہ انبیاء علیہم السلام کی طینت  
یہی دو سکر انسانوں کی طرح بنائی گئی ہے مگر حق تعالیٰ نے ان کی طبیعتوں میں سے برائی کا  
مادہ نکال دیا ہے) اسی وجہ سے انبیاء علیہم السلام ہر برائی میں مبتلا ہونے سے معصوم ہو گئے کیونکہ  
حق تعالیٰ نے ہمو کو بتلادیا ہے کہ ان کی طینت اور طبیعت کو خدا تعالیٰ نے اپنی عنایت سے پاک  
صاف کر دیا ہے اور ان کی تمام صفات کو اچھا ہی بنایا ہے (کہ ان میں برائی نام کو بھی نہیں ہے)  
باقی انبیاء علیہم السلام کے سوا جتنے بھی میں سب اپنی اصلی حالت پر ہیں (کہ ان سے نیز میں تمام  
عالم کی صفات رکھی ہوئی ہیں اچھی ہی اور بُری بھی) اور جو باتیں پیدائش کے وقت مقرر ہوئی  
ہوں ان کا بدون ذات کے معدوم ہونے نازل ہو جائیں جو واجب تکلفان کی ذات پر  
تمام اچھی بُری صفات کی قابلیت بھی انہیں ضرور رہے گی لیکن جب تک کہ خدا کی عنایت نہ ہو  
کے شامل حال ہے اسوقت تک تمام صفات حمیدہ اپنا کام کرتی رہتی ہیں اور بُری صفات  
سب کی سب یا بعض معطل اور بیکار پڑتی رہتی ہیں کہ ان کو کام میں نہیں لایا جاتا اور اگر خدا تعالیٰ

کی عنایت بندہ کو گھیرے ہوئے نہ تو اتنا وقت بری صفات کا استعمال ہونے لگتا ہے اور صفات حمیدہ بیکار ہو جاتی ہیں ان کا اثر ظاہر نہیں ہوتا) اسی لئے بعض دفعہ تم نیک آدمی کو پھیل اور بڑوں یا بزرگوں اور تمہارے ولیہ اس کا بوجہ معلوم ہوگا کہ تم کو اپنے اندر اس کا اعتقاد وغیرہ کچھ نہ معلوم ہوگا اور کبھی معاملہ اسکے برعکس دیکھو گے (کہ اس سے اعتقاد بھی ہوگا محبت بھی ہوگی اور تمام خوبیاں اس کے اندر نظر آئیں گی) پس اگر یہ بات نہوتی کہ انسان کے اندر تمام صفات اس طرح چھپی ہوئی ہیں جیسا کہ گھٹلی میں کھجور کا درخت پوشیدہ ہوتا ہے تو بزرگی کے مرتبہ پر پہنچ جانے کے بعد اس سے کبھی کوئی گناہ سرزد نہ ہوتا پس (اس تقریر سے) معلوم ہو گیا کہ ولی محفوظ ہو کر ابتیار علیہم السلام کے ساتھ آئیں تک ملحق (اور جیسا کہ ان کے مشابہ) رہتا ہے جب تک کہ وہ (گناہوں سے) محفوظ رہے اس وقت تک اس سے امداد کے طالب ہوں گے اور یوں کہیں گے کہ حضور راہماریے حال پر توجہ کیجئے اور کہہ فیتن پہنچا دیئے اور اگر عنایت خداوندی اسکے شامل حال نہ تو صفات حمیدہ سب معل

۱۳  
لے۔ یہ کلام نے بیان فرمایا ہے کہ جس طرح ابتیار علیہم السلام گناہوں سے مصوم ہیں اسی طرح ولی بھی ایک تمام پہنچ کر گناہوں سے محفوظ رہتا ہے۔ مگر دونوں کی حفاظت میں فرق بہت بڑا ہے بنی سے گناہوں کا سرزد ہونا عاودۃً محال ہو جاتا ہے اور ولی سے عاودۃً بھی محال نہیں ہوتا البتہ ایک خاص مقام پر پہنچ کر دشوار ضرور ہو جاتا ہے حضرت حکیم الامتہ نے اس فرق کو اس طرح بیان فرمایا کہ بنی سے گناہوں کا سرزد ہونا ایسا محال ہے جیسا کہ غلہ آدمی سے پشایب یا خانہ کا کھانا یا پانیان کو طبعاً گلا ہوں سے ایسی ہی نفرت ہوتی ہے جیسا کہ کھوکھو پشایب پینے یا خانہ کھانے سے ہواں کو قصد گناہ کی طرف کبھی میلان نہیں ہوتا اور ولی کو گناہوں سے ایسی نفرت ہوتی ہے جیسا کہ مریض کو ٹھانی وغیرہ سے کہ طبیعت کو تو میلان ہوتا ہے مگر چونکہ طبیعت نے منع کر دیا ہے اور مریض بتلا یا ہے اس لئے جرات نہیں کرتا اور اس سے بچتا ہے مگر چونکہ طبیعت میں میلان اور تقاضا موجود ہے اس لئے اگر کبھی بہت سے کام نہ لیا تو غلطی کر بیٹھے گا ولی کو ہر تہ و تدبیر کی ضرورت رہتی ہے لیکن مبتدی اور منتہی کے مجاہد میں ایسا فرق ہے جیسا کہ غیر شائستہ اور شائستہ گھوڑے میں گھوڑا شائستہ ہونے کے بعد ہی کبھی خوشی شہرت کیا کرتا ہے مگر ذرا سے ایڑے کے اشارہ میں سیدھا ہو جاتا ہے اور غیر شائستہ گھوڑا جب شہرت پراتا ہے تو کسی کے سنبھلنے نہیں سنبھلتا ہی فرق ہوتا ہے مبتدی اور منتہی میں منتہی کے نفس کو ہی مصیبت کی طرف میلان کبھی ہوتا ہے مگر منتہی کی بہت اور توجہ سے سیدھا ہو جاتا ہے اور مبتدی کو بہت دشواری کا سامنا ہوتا ہے بقدر متعین ہوتا ہے



ہو جائیں گی اور بری صفات کو حرکت ہوگی پھر اسی شخص کے بارہ میں لوگ یوں کہنے لگیں گے کہ خدا اسکی شر سے پناہ میں رکھے اور اس سے بیزاری ظاہر کرتے لگیں کیونکہ اب وہ محفوظ نہیں رہا اس تحقیق کو خوب سمجھ لو یہ بہت نفیس بات ہے اور ہمیشہ جتنی برائی کی باتیں تمہاری طرف منسوب کی جائیں سب کو مان لیا کرو اگرچہ تمہارے اوپر اس حقیقت کا انکشاف ہی نہوا ہو کیونکہ اگر ابھی تک تم کسی برائی میں مبتلا نہیں ہوئے ہو تب بھی اندریشہ مبتلا ہونے کا ضرور ہر دم ہر وقت اس کے قابل ہو اور (اسی وجہ سے) بجز انبیاء علیہم السلام کے کسی کی نسبت قطعی جنتی ہونے کا حکم نہیں لگا سکتے ہاں اگر کسی کی نسبت کوئی نبی ہی شہادت دیدے وہ البتہ سستہ ہے (اسکو یقیناً جنتی کہہ سکتے ہیں جیسا کہ حضرات صحابہؓ و ائمہؓ و عشرہ مبشرہؓ و صلوات) باقی ان کے سوا کسی دوسرے کی نسبت جب تک کہ جنتی حیزت میں اور جہنمی جہنم میں نہ پہنچ جائیں ہم یقین نہیں کر سکتے کہ وہ کسی گناہ سے بالکل محفوظ ہو گیا (اس سے پہلے کیسے خبر ہے کہ وہ کیا سے کیا ہو جائے) بحوالہ اللہ ما یشاء و ینتہب و عندہ امر الکتاب و خدا تعالیٰ جو چاہیں لکھ دیں جو چاہیں مٹا دیں اور انہی کے پاس اصل کتاب ہے (تقدیر کی کسی کو کچھ خبر نہیں) ہاں اگر حق تعالیٰ کسی (ولی) کو کسی خاصہ کی یا اور کسی حالت کی ایسے طریقے سے اطلاع دیدیں جس میں تغیر اور تبدل کا احتمال نہ ہے تو انہیں اس وقت کلام نہیں۔ اور خدا تعالیٰ تمکو ہدایت کرے۔

(بقیہ صفحہ گذشتہ) یہی فرمایا کہ مجاہد سے امراض باطنیہ کا قلع قمع نہیں ہوتا اس میں بہت کشت و عملی میں مبتلا ہیں بلکہ مجاہد سے امراض میں ضعف و راضی حال ہو جاتا ہے بالکل قلع قمع انبیاء علیہم السلام کے سوا کسی میں نہیں ہوتا یہی وجہ ہے کہ ولی سے کبھی گناہ ہو جاتے ہیں نبی سے نہیں ہو سکتے پس مجاہد کی تکمیل کے بعد کہ نبی سے کبھی گناہ ہو جائے بالکل بچ گیا مجاہد کی تھوڑی بہت ضرورت ایسی ہی رہے گی اور ساری عمر رہے گی ۵ اندر میں رہی تراش و میخراش + مادہ آخر دے فارغ مباح + بہت حکیم الامت کی اس تحقیق کی علامہ کے کلام سے پوری تائید ہوتی ہے ۱۲ ترجمہ۔

۱۵ الامام اور کشف دوسروں کے حق میں ظنی ہوتا ہو مگر صاحب کشف کے حق میں قطعی ہوتا ہے اگر کسی کو کشف صحیح سے کوئی بات معلوم ہو جائے تو یقین کرنا اسکو جائز ہے چنانچہ: وگنہ خضر علیہ السلام کو نبی نہیں مانتے بلکہ ولی کامل کہتے ہیں وہ بھی فرماتے ہیں کہ خضر علیہ السلام نے اپنے کشف سے اس معصوم بچے کا جس کا قصہ البقیہ صفحہ ۱۶

(۸۸) جسے عہد لیا گیا ہے کہ اس زمانہ میں اپنے اور خوشی کی ضیافتوں اور ولادت کی تقریبات  
جیادہ کا دروازہ نہ کھولیں البتہ اگر کسی بڑے ولی کامل کے ایصال ثواب کے واسطے (دعوت) ہو کسی  
سید غریب کی دلاری کیلئے (تقریر ولادت وغیرہ میں) جایا جائے مضافاً نہیں بشیر طیکہ ہاں  
وہی بات خلاف شریعت ہو اور او بیار کاملین میں سے امام شافعی اور امام شافعی اور ذوالنون مصری  
در سیدی احمد بدوی اور سیدی ابوالہیم و قوی وغیرہ میں کہونکہ یہ لوگ بکرت وجود عالم میں زندگی  
میں ہی اور مرنگے بعد بھی واللہ واسم علیہ

(۸۹) جسے عہد لیا گیا ہے کہ نذر منّت کا اور تقریریت میت کا کھانا نہ کھایا کریں اور قیاموں  
اور ساتویں کا کھانا کھائیں حتیٰ کہ دفن وغیرہ کے وقت اگر کوئی شخص لوگوں کو پانی پلاتا ہے  
اس سے پانی ہی لیکر نہ پیمیں اسی طرح غلتا اور شادی کی تقریب کا اور بڑی بڑی دعوتوں کا کھانا  
جو مختلف بن میں رکھ لایا جاتا ہے علیٰ ہذا ان ضیافتوں کا کھانا جنہیں عادیہ تکلف ہوتا ہے نہ کھائیں  
اور کسی شرعی مصلحت کے کھانے کو نہ کھانے پر ترجیح ہو جائے (تو مضافاً نہیں مثلاً کسی کے  
یا فاقہ ہو کھانا کو کچھ پاس نہ تو ایسے شخص کیلئے ان کھانوں کی اجازت ہے اب اس کی

تقریر صفحہ ۱۲۸۰ھ میں در نہ چہرہ فرما معلوم کیا تھا اسلئے اسکو قتل کرنا آپ کیلئے جائز تھا لیکن اس پر  
یہ کہ کھانا اقل ہوتا ہے وہ کہ حضرت علیہ السلام کیا اب بھی ایسا ہی کرتے ہیں کہ اپنے کشف سے کسی بات کا  
بھٹن سے اس کے منع نہیں کرتے ہیں اگر ایسا ہو تو یہ شریعت اسلامیہ کے خلاف ہے کیونکہ شریعت میں کشف کی وجہ سے  
نقل غیرہ ہوا نہیں رہتا سبقت حضرت علیہ السلام شریعت محمدیہ کے پابند ہیں خواہ وہ نبی ہوں یا ولی ہوں یا کاجو احقر  
سید بن عباس نے فرمایا تھا کہ حضرت حضرت علیہ السلام ان امور میں سزاوارہ قدرت کے مستحق ہیں  
ما علیہم السلام کی شان و ہوا اختیار ہو کر نہیں کرتے ان امور میں مجبور ہوں میں در مجبوری کجالت میں تکالیف  
شرعیہ باقی نہیں رہ سکی ہیں جن میں بن موجود ہے و ما فعلتہ عن امری کہ میں نے اپنے اختیار پر نہیں کیا اللہ اعلم

۱۲۸۰ھ میں ہوتا ہے کہ بطرح اس کھانہ میں بیت کا چالیسواں اور دسواں ہوتا ہے اس زمانہ میں قیسواں اور  
ساتواں ہوتا تھا کہ ایک ہفتہ اور ایک مہینے کے بعد میت کے ایصال ثواب کی ۱۲ سٹے کھانا پکاتے تھے چونکہ  
یہ حالات سنیں کہ تین دن پہلے منع کیا گیا ۱۲ مترجم

(باقی آئندہ)



مٹنا دشوار ہو جاتا تو پرندے کیلئے دم وہ کام دیتی ہے جو شتی کا دنیا کا کام دیتا ہے کہ اس کے ذریعہ  
سے چال کو درست کیا جاتا ہے اور غرضتے پرندوں میں ایسا چوکتا پن رکھا ہے تاکہ اپنی سلامتی  
کا بچاؤ کر سکیں اور چونکہ پرندہ اپنی غذا کو بدون چپاے ہوئے نگلتا ہے تو بعضوں کی چونچ ایسی  
بنائی ہے کہ اس سے گوشت وغیرہ کو بلا تکلف کاٹ لیتے ہیں اور چیری کاٹنے کا کام دیتی ہے  
اور چونکہ وہ اپنی غذا کو ویسے ہی سالم نگل لیتا ہے اسلئے اسکے پیٹ میں اتنی زائد ذرات بھی  
ہے کہ وہ کھانے کو اچھی طرح پس ڈالتی ہے چبانے کی اسکو ضرورت ہی نہیں ہوتی کہ خواہ  
مخواہ دانوں کا اور بوجھ ہوتا اور یہ بات اس طرح معلوم ہوتی ہے کہ انگور وغیرہ کا دانہ حیوان  
کے پیٹ میں سے ویسے ہی سالم نکلتا ہے (اگر وہ سالم نگلیں) اور پرندے کے پیٹ میں سے  
پسا ہوا نکلتا ہے (حالانکہ وہ ہمیشہ سالم ہی نگلتا ہے) پھر خداستے پرندوں کیلئے یہ طریقہ رکھا  
کہ وہ اندھے دیتے ہیں بچے نہیں جھینے تاکہ اڈتے میں بوجھ کی تکلیف نہ ہو کیونکہ اگر بچہ تکمیل کے  
وقت تک اُن کے پیٹ ہی میں رہا کرتا تو اُس کے بوجھ سے اڈتے کے واسطے اٹھنا مشکل  
ہو جاتا پس کیا تم نہیں دیکھتے کہ حق تعالیٰ نے ہر مخلوق کے لئے اس کے مناسب کیسی تدبیریں  
رکھی ہیں غور تو کرو کہ پرندوں کے دل میں کس نے یہ بات ڈال دی کہ اندوں پر ہر وقت چڑھیں  
اور سوتے جاگتے ایک معین مدت تک اُن کو سیویں کس نے اُن کو یہ بات سکھائی کہ پہلے  
دانہ چلیں پھر جب پیٹ میں جا کر نرم ہو جائے تو اسکو منہ میں لگا لگا کر چونکوا دیں بعضے پرندے  
اسی طرح کیا کرتے ہیں پھر دیکھو پرندے اتنی مشقتیں کیونکر برداشت کرتے ہیں حالانکہ اُن کو کسی  
بات کی فکر ہے نہ سوچ ہے نہ انجام کا خیال ہے نہ اپنے بچوں سے اُن کو کسی قسم کی امید ہے  
جیسا کہ انسان کو اپنی اولاد سے عزت و آسائش اور نام باقی رہنے کی امید ہوتی ہے پس کیا  
بے اللہام الہی کے اور بھی کوئی اس کا سبب ہو سکتا ہے قطعاً نہیں دیکھو خدا تعالیٰ نے اُنکے  
اند میں اس بات کی کسی پہچان رکھی ہے کہ اب مادہ کے اندھے دینے کے دن میں پھر اسوقت  
اُن کے دلوں میں یہ بات ڈالی جاتی ہے کہ گھاس بھوس تنکے وغیرہ اٹھا کر اندھے سینے اور  
نبچے نکالنے کی جگہ ہموار طریقہ سے جمع کریں اور بستر کی طرح اسکو نرم بنائیں تاکہ نرم جگہ کی جگہ  
سے اندھے کی حفاظت رہے اور اسکی طبیعت اور تراوٹ قتل ہو جائے پھر اس مذبتہ میں

بیضہ بہت ہی محفوظ رہتا ہے جسکو وہ انڈے سینے کے واسطے بہت ہی خوبصورت بناتے ہیں  
 دیکھو خدا نے بو تر وغیرہ کو اس بات کی کیسی پہچان دی ہے کہ اب بچہ پورا ہو گیا اور پرورش کامل  
 ہو چکی تو اسوقت وہ انڈے کو توڑ کر بچہ نکال لیتا ہے اور اگر انڈا اسی وجہ سے گندہ ہو جائے تو  
 اس کو چھوڑ کر الگ ہو جاتا ہے پھر دیکھو خدا نے ان کو چونگا دینے کا طریقہ کیسا عجیب بتلایا کہ  
 اول وہ بچے کے منہ میں صرف ہوا پونچاتے ہیں تاکہ پوٹا اس قابل ہو جائے کہ اس میں کوئی  
 چیز رکھی جائے اور اس میں وسعت ہو جائے اسکے بعد پیٹ سے نکال کر ہضم شدہ غذا سے  
 اسکو چونگا دیتا ہے پھر اپنے پوٹے میں کب قدر غذا کو نرم کر کے اسکو چونگا دیتا ہے ترتیب کے  
 ساتھ درجہ بدرجہ ایسا کرتے ہیں یہاں تک کہ بچہ کا پوٹا مضبوط ہو جاتا ہے کیونکہ اگر پہلے ہی سے  
 سالمہ داؤ اسکو کھلانے لگے تو بوجہ کمزوری جسم کے اس کے ہضم کرنے سے بچہ عاجز ہو جائے  
 پس غور کریں کیا یہ پرندوں کا کام اور ان کی حکمت ہو سکتی ہے (ہرگز نہیں بلکہ یہ سب باتیں خدا  
 تعالیٰ نے ان کے دلوں میں ڈال دی ہیں) پھر دیکھو کہ جب بچہ انڈے سے نکلتا ہے تو پرندہ اسکو  
 اپنے پنوں میں کس طرح جگہ دیتا ہے اور کیونکر پروں میں اسکو چھپا لیتا ہے تاکہ اسکی حرارت دفعہ  
 کم نہ ہو جائے کہ اس سے نقصان پہونچتا ہے اور بعض پرندوں کی خلقت اور پرورش اور طریقہ  
 جتنی میں وہ سری حکمتیں ہیں نیز تاکہ یہ بات بھی معلوم ہو جائے کہ حق تعالیٰ کی قدرت ایک ہی  
 قسم میں منتہی نہیں بلکہ ہر حالت کیلئے حق تعالیٰ نے ایسی حکمتیں رکھی ہیں جن سے اس کی مصلحت  
 محفوظ رہتی ہے دیکھو مرغیوں میں بچوں کو چونگا دینے کی قابلیت نہیں تو ان کے بچے انڈوں سے  
 نکلتے ہی دانہ انھانے لگتے ہیں پھر دیکھو کبوتروں میں نر و مادہ باری باری کس طرح انڈے کو گرمی  
 پہونچاتا ہے اسیت میں تاکہ انڈا گندہ نہ ہو جائے اسکی بچے کبھی وہ بیٹھتا ہے کبھی وہ گویا ان کو  
 بھی خبر ہے کہ اس قدر ہر کے نہ کرنے سے انڈا خراب ہو جائے گا پھر ذرا انڈے کی پیدائش میں  
 اس میں خدا نے حکمتیں رکھی ہیں ان میں غور کرو کہ اس میں ایک تو گاڑھی زردی ہوتی ہے  
 اور ایک پتلی سفیدی ہوتی ہے ایک حصہ سے اس کا بدن بنتا ہے ایک حصہ بچے کے نکلنے  
 تک اسکی غذا بنتا ہے اس میں کسی عجیب حکمت ہے کہ ایک ہی انڈے میں جو کہ بچے کے کامل ہونے  
 اور نہایت نازک رہتا ہے ساتھ ساتھ اس کی غذا بھی رکھ دی گئی ہے پھر ذرا پرندہ سے



کے پوٹے اور اسکے گلے کی حکمت و تدبیر میں تامل کرو کہ معدہ تک تو غذا پہنچنے کا راستہ بہت تنگ ہے اس میں غذا تھوڑی تھوڑی پہنچتی ہے تو اگر پرندہ ایک دانہ کھا کر اسکے معدہ میں پہنچنے تک دوسرا دانہ نہ کھا سکتا تو قصہ بہت طویل ہو جاتا اور کام بڑھی تا خصوصاً جبکہ اس موذی چیز کا خوف اور اُن سے بچنے کے لئے چوکنا پن بھی بہت زیادہ ہے (اس صورت میں بہت آہستہ آہستہ دانہ چگنے میں بہت ہی دشواری ہوتی) تو وہ ایک دم سے غذا کو اپنے اندر جمع کرتا رہتا ہے تاکہ غذا بھی حاصل کر لے اور چوکنا بھی رہے تو خدانے اسکے لئے پوٹا دلیسا بنا دیا جو مثل تھیلی کے اسکے سامنے لٹکا رہتا ہے تاکہ جو غذا جلدی جلدی حاصل کرے اس میں جمع کرتا ہے پھر آہستہ آہستہ اس کو معدہ میں پہنچا دے نیز اس میں یہ بھی حکمت ہے کہ جو پرندے اپنے بچوں کو چنگ لیتے ہیں اُن کو نرم و یک سے غذا کا منہ میں واپس لانا آسان ہوتا ہے پھر پرندوں کے پروں کو دیکھو کہ کپڑے کی طرح باریک ہاگوں سے اُن کی بناوٹ کی گئی ہے اور اُن میں بیوست اور خشکی ایسی رکھی ہوئی ہے کہ اس کے سبب اپنے گرد اگر دو تھامے ہوئے ہیں اور نرمی ایسی ہے کہ اسکی وجہ سے ٹوٹتے نہیں اندر سے کھو کر رہے ہیں ایک دوسرے سے ایسے ملے ہوئے ہیں جیسے تاکا تاکے سے اور بال بال سے جٹا جاتا ہے پھر اگر تم پرندے کے پروں کو کھولنا چاہو تو وہ ایک دم سے بالکل الگ الگ ہو کر نہیں کھلتے بلکہ کچھ کچھ کھلتے ہیں تاکہ اوڑتے وقت اُس میں جو ابھر کر اسکو بھاری بوجھل نہ رہے اور تم پروں کے بیچ میں ایک سخت مضبوطی ہڈی کا ستون پاؤ گے جسکے اوپر پروں کی بناوٹ کی گئی ہے تاکہ اس کے سختی اور مضبوطی سے پر تمہے ہوئے رہیں ورنہ اگر اس کے بغیر پرندے پروں کو پھیلا کر اوڑنا نہ مقابل کی ہوا پروں کو توڑ ڈالتی اور باوجود سختی و مضبوطی کے وہ ہڈی کا ستون اندر سے کھو جائے تاکہ اوڑنے کے لئے ہلکا پھلکا رہے ذرا لمبی ٹانگوں والے پرندوں کو دیکھو کہ اُن کی ٹانگیں بھی ہونے میں حکمت یہ ہے کہ وہ اکثر تھوڑے پانی میں چڑا کرتے ہیں جس پر ہر اک خاموش بیٹھا تامل کرتا رہتا ہے گویا کہ مراقبہ کر رہا ہے پھر جہاں کسی چیز کو پانی میں چلتے ہوئے دیکھا تو آہستہ آہستہ قدم بڑھاتا ہے حتیٰ کہ اسکو پکڑ لیتا ہے پس اگر اس پرندے کی ٹانگیں چھوٹی ہوں تو جبوقت وہ شکار کی طرف بڑھتا اس کا سینہ پانی سے مل جاتا جس سے پانی کو حرکت ہوتی اور شکار ڈر کر اس سے دور بھاگ جاتا۔ دیکھو چڑیا وغیرہ دن بھر اپنی غذا کی طلب میں بھرتی رہتی ہوتی تو غذا سے محروم ہی رہتی

ہے نکھٹی ایک جگہ سے اسکو غذا ملتی ہے اور مخلوق کیلئے حق تعالیٰ کی یہی سنت و عادت باری  
کیونکہ ان کی صلاح اسی میں ہے کہ طلب رزق کیلئے دوڑ دھوپ کریں دیکھو اگر پرندہ ہی ایک  
جگہ اپنی پوری غذا موجود پائے تو آپہراندہ سے بازے کی طرح گر پڑے اور جب تک اچھی طرح پریت  
نہ بھر لے بیٹھنے کا نام ملے بسکہ انجی مر یہ ہوتا کہ بوجھ کی وجہ سے اڑنا مشکل ہو جاتا اور کسی شکاری  
کے قبضہ میں آسانی گرفت ہو جاتا کیونکہ پرندہ کو غذا کے منہ سے پھینک ڈالنے کی اور قے کر نیکی  
طاقت و عادت نہیں جیسے دریائی پرند کرتا ہے کہ وہ مچھلی وغیرہ کھا کر اگر کوئی گھبراہٹ کی بات  
دیکھتا ہے اور اسوبہ سے اڑنا چاہے تو فوراً مچھلی کو منہ سے قے ڈالتا ہے اور اڑنے کے واسطے  
بہت جلدی ہٹک ہو جاتا ہے اسی طرح انسان بھی اگر اپنی روزی ایک جگہ اکھٹی پالیا کرے اور  
کوشش و سعی کی ضرورت نہ تو پھر ایسے فارغ البال ہو جائیں کہ دنیا دین کی انکو خبر نہ رہے  
بڑے فساد و عظیم میں پڑ جائیں اور پرندوں کی اس قسم کو بھی دیکھو جو فقط رات ہی کو نکلتے ہیں جیتے  
الو چمکا دڑو وغیرہ کہ ان کی زندگی فضا و آسمانی میں اڑتے رہنے ہی سے ہے تو حق تعالیٰ نے پھر  
پر وائے اور بہت سے کیڑے اسی میدان میں جو آسمان زمین کے درمیان ہے پیدا دیئے تاکہ وہ  
ان سے اپنی غذا حاصل کر سکیں کیونکہ شاید ان کی نگاہ کی روشنی زمین سے غذا اٹھانے کی واسطے  
کافی نہیں ہوتی کیونکہ وہ دھوپ کے وقت نکل ہی نہیں سکتے ہاں چھپے چوری نکل آئیں وہ بھی  
کچھ دیر کیلئے تو نکلے ہے اسلئے خدا تعالیٰ نے پروانوں مچھروں وغیرہ کے دل میں یہ بات الہی  
کہ وہ بھی اسی فضا و آسمانی میں پھیلے رہیں تاکہ ان کے ذریعہ سے کور چشم پرندے غذا حاصل کریں  
اور دیکھو چمکا دڑے پر نہیں ہوتے تو خدا نے اسکے ہاتھوں میں لیے بیٹھے لگا دئے ہیں جو اڑتے  
وقت یروں کا کام دیتے ہیں اور اسلئے منہ ہی ہے دانت بھی نہیں ہیں اور مثل حیوانات کے  
بچے جنت ہے اور پھر بھی خدا نے اسکو اڑنے کی طاقت دی ہے اس سے حق تعالیٰ نے یہ بات  
نہی کر دی کہ اڑنے کی طاقت دنیا صرف ان ہی چیزوں میں منحصر نہیں ہے جنگ پر ہوتے ہیں  
بلکہ ہم جسکو چاہیں اور نہ کے طاقت بدن پروں کے ہی دیکھتے ہیں اور کوئی ایک یا دو قسم  
کیلئے خاص نہیں بلکہ مچھلی میں ہی خدا تعالیٰ نے ایک قسم اور نے دانی پیدا ہے جو یہی مسرت  
تک پانی کے اندر اڑتی چلی جاتی ہے پھر پانی میں گھس جاتی ہے فیما ان العظیم الحکیم



و تاثیرات بعض ایام کا انکار نہیں کیا گیا بلکہ اس میں اہل نجوم وغیرہ سے پوچھنے کو منع کیا ہے اور یہ امر خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہے کیونکہ آپ نے بر تقدیر صحت احادیث بعض ایام کے بعض تاثیرات کا اثبات فرمایا ہے اور یہ بھی فرمایا ہے من اتی کاہنا فصدقة فیما یقول فقد برئ لما أنزل علی محمد بنی یہی فرمایا ہے من اقتبس بابا من علم الجہنم غیر ما ذکر اللہ فقد اقتبس شعبة من السیر المنجم کاہن والکاہن ساحر و الساحر کافر رواہ زرین بن ہم اسلئے کہ اس نے صواعق محرقة کی عبارت نقل کی ہے کہ ماشورہ کے بیان میں صواعق محرقة میں ہے وایاہ لمرایاہ ان تشتغل ببلع الناصبۃ المتعصبین علی اهل البیت و الجہال المقابلین للفاصل بالفاصل و البید بالید و الشرب بالشرب و الخیر بالخیار غایہ الفوج و السرد راس عبارت کو سعادت و نحو ست ایام سے کچھ بھی تعلق نہیں رہتا ہے بعض کی کئی کی کھلی دلیل ہے۔ وہم اسلئے کہ اس نے کہا ہے ہما کو تو علامہ منادی اور عینی کا قول الیہ سنو معلوم ہوتا ہے اسکے بعد اس نے قول نہ کو نقل کیا ہے پس باوجودیکہ وہ قول ہشتی زبور کے مفسر نہیں ہو مگر معترض نے اپنی کج فہمی سے اسکو اس کا مخالف سمجھا ہے یا زہم اسلئے کہ اس نے کہے کہ بالفرض اگر یہ شرک ہو بھی تو ہر امر شرک کا دریافت کرنا بھی شرک ہے مسلم نہیں کی دلیل چاہئے یہ اعتراض بغیر بغیر لغو ذی اللہ خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہی پڑتا ہے کیونکہ انھوں نے فرمایا ہے من اتی عرافا فسالہ عن شیء لم تقبل لہ صلوۃ اربعین لیلة پس جسطح ہشتی زبور پر اعتراض کیا گیا ہے کہ ہر امر شرک کا دریافت کرنا بھی شرک ہے یہ مسلم نہیں ہوں ہی کہا جاسکتا ہے کہ عرافت سے ہر بات کا ہر پوچھنا گناہ ہے یہ مسلم نہیں ہو سکتا چاہئے فہم جوابکم فہو جوابنا۔ دو ازہم اسلئے کہ یہ لوی عبدالحی صاحب پشہوتانہ میں کہتے ہیں شرعاً نحو ست در چہمے نیست و قال بد گرفتہ اور چہمے نیست و قد ذکر ان در احادیث منع انراں وارد شدہ است عینکنا جلد دوم پس معترض نے یہ بات کی بنا پر زہم صاحب کا یہ فتویٰ ہشتی زبور سے زیادہ قابل اعتراض ہے کیونکہ یہ نحو ست کو سلب نہیں ہو سکتا جو کہ بعض احادیث کے ظاہر کے خلاف ہے مگر معترض کا ان پر اعتراض نہ کرنا ہشتی زبور پر اعتراض کرنا اسلئے سراسر بے انصافی اور بہت دہرئی اور اس کے بغض عنہ کی صلی اللہ علیہ وسلم

دلیل ہے

## تحقیق (۸) متعلق شگون

ہشتی زیور میں شگون لینے کو کفر اور شرک کی باتوں میں شمار کیا تھا اسپر معترض نے اعتراض کیا ہے کہ شگون اردو زبان کا لفظ ہے جو شگون نیک و شگون بد کو مع جمیع اقسام شامل ہے پس مطابقت ہو کہ شگون لینا مطلقاً شرک و کفر ہے حالانکہ ہر شگون کی ناجوازی ثابت نہیں ہو چکی ہے شرک و کفر کیونکہ فال نیک لینے کی اجازت شارع علیہ السلام سے آئی ہے انتھی ما قال بتغییر بسیر (النظامیہ ماہ ماہچ ۱۳۳۵ھ)

## تنقیح

یہ کلام بچند وجہ مخدوش ہے اولاً اس لئے کہ معترض نے کہا ہے کہ شگون اردو زبان کا لفظ ہے حالانکہ لغات لغات میں ہے شگون بضم اول و دوم لغت فارسی است در اردوی ہندی مستعمل بمعنی فال اعم است از انکہ نیک یا شد یا بد و از فرہنگ ترکی معلوم می شود کہ ترکی ست اھ اور ثانیاً اس لئے کہ اس نے شگون کی دو قسمیں کی ہیں ایک نیک اور دوسرا بد نیک شگون کو وہ فال نیک کہتا ہے اور فال نیک کو مطلقاً جائز کہتا ہے خواہ کسی کتاب سے لی جائے یا کسی اور طریق سے نیز خواہ وہ اس کے مؤثر غیر حقیقی ہونے کا معتقد ہو یا اس کے مؤثر ہونے کا اصلاً اعتقاد نہ رکھتا ہو اور خواہ وہ اس مضمون کا جو فال سے ثابت ہوتا ہے یقین اور اسکی تصدیق کرے یا حق سبحانہ سے اسکے وقوع کی توقع رکھے (جیسا کہ آپکو تحقیق متعلق بہ فال گرفتار از کتب بزرگان سے معلوم ہوگا) ان تمام باتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ حوام جو نوروں کی بولی یا اسکی حرکات یا آنکھ کے پھر کھنے وغیرہ سے نیک فال لیتے ہیں معترض مجتہد کے نزدیک جائز ہے جب یہ معلوم ہو گیا تو اب سنئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لا طیرۃ و خیرھا الفال اس میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طیرہ سے مطلق شگون مراد لیا ہے خواہ نیک ہو یا بد اور دلیل اسکی یہ ہے کہ اپنے خیر یا میں



خیر کو ضمیر طیرہ کی طرف مضاف فرمایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ فال نیک جسکو آپ نے خیر فرمایا ہے طیرہ کا فرد ہے وقال الحافظ فی فتح الباری رداً علی الکرمانی اخرج الترمذی من حدیث حابس التیمی انہ سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول العین حق و اصدق الطیر الفال فی هذا التصريح ان الدل من جملة الطیرة لکن مسینة ام شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے بھی اشعة اللغات میں حدیث الطیرہ میں طیرہ کو بمنی مطلق شگون و فال فرمایا ہے جب معلوم ہو گیا تو اب لا طیرہ و خیر؛ الفال کے معنی یہ ہوئے کہ مطلق شگون لغو ہے بجز فال کے کہ وہ بیشک اچھی چیز ہے اب یہ سنئے کہ فال کیا چیز ہے اسکی تفسیر خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمائی الکلمة الصالحة یسمعها احدکم یس اس مجموعہ سے معلوم ہوا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر شگون نیک کو اچھا نہیں فرمایا بلکہ صرف الکلمة الصالحة یسمعها احدکم کو اچھا فرمایا اور باقی تمام شگوں کو خواہ وہ نیک ہوں یا بد اپنے ارشاد لا طیرہ سے طیارہ سے لیا میٹ کر دیا اور الطیرہ شرک فرما کر ان کو کفر شرک کی باتوں میں داخل فرمایا ہے۔ نیز کرمانی نے حدیث لا طیرہ کی شرح میں لکھا ہے ان من جملة الطیرة کما تقدم تقریر التیامن فیہن بهذا الحدیث انہ لیس کل التیامن مردوداً بل بعضہ مقبول اھ از فتح الباری اور حافظ ابن حجر نے لکھا ہے اصل لتطیر النعم کا نوافی الجاہل بغير علی الطیر فاذا اخرج احدهم لا مر فان رأى الطیر طار یمنہ یمین بہ واستمر ان رآه طار یسیرة تنساء م بہ ورجع وربما کان احدهم یهجم الطیر لیطیر فیعمد مدافع الشرع بالحق عن ذلك وقد کان بعض عقلاء الجاہلیۃ یکر التطیر وینہج بترکہ وکان اکثرهم یتطیرون ویعتمدون علی ذلك ویمنون معهم غالباً الذین یسیرون ذلك وبقیت من ذلك بقایا فی کثیر من المسلمین اھ ان تصریحات سے بھی معلوم ہوا کہ ہر شگون نیک مازون شرعی نہیں ہے بلکہ مازون شرعی وہی شگوں نیک ہے جسکی شارع علیہ السلام نے الکلمة الصالحة یسمعها احدکم سے تفسیر فرمائی ہے اور باقی تمام شگوں خواہ نیک ہوں یا بد طیرہ میں داخل اور شرعاً مردود اور شرک و کفر کی باتوں میں داخل ہیں جب یہ بھی معلوم ہو گیا تو اب سمجھو الکلمة الصالحة یسمعها احدکم کے کیا معنی ہیں؟

سو سنے معنی یہ ہیں کہ آدمی اتفاقاً کسی سے کوئی اچھی بات سن سے بدون اسکے کہ کوئی ایسی  
تہہ بہہ کرے جس سے اچھی بات سنائی دے ورنہ وہ بھی طیرہ میں داخل ہو جاوے گا چنانچہ فتح ابائی  
میں لکھا ہے ومن شرطہ ان لا یقصد الیہ فیصدیر من الطیرۃ اور اسکی زبردست  
تائید اس سے ہوتی ہے کہ باوجودیکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلمہ صحابہ سے فال لیتے  
اور اسکو پسند فرماتے تھے مگر ایک مرتبہ بھی منقول نہیں ہے کہ آپ نے کوشش کی ہو کہ کوئی اچھی بات  
میرے کان میں پڑے جس سے میں فالوں پر سیمعہما احدکم سے بھی بے تکلف یہی مفہوم ہوتا  
ہے کہ بے اختیار سماع ہونا چاہئے کہ لا یخفی علی من لہ ذوق سلیم پس ثابت ہوا کہ اگر کوئی  
اچھی بات بے تکلف کان میں پڑ جاوے تو اس سے نیک شگون لینا جائز ہے ورنہ کتابوں میں  
تذکرہ یا کسی سے ہونا جائز نہیں ہے اس سے ثابت ہوا کہ دیوان حافظ وغیرہ سے بھی فال  
لینا جائز نہیں بلکہ وہ طیرہ میں داخل و ممنوع ہے ومن مہناتین ضعیف ما قال علی  
القاری فی شرح الفقہ الاکبر فی وجہ التطبيق بین اقوال المجوزین للتفاؤل من  
الکتب والما لغبین لہ کما سمعی بیانہ اس تمام تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ معترض کا ہر نیک  
قول کو جائز کہتا اور اسکو نصوص شرعیہ کا مدلول بتانا بالکل غلط ہے۔

اور ثانیاً اس سے کہ ہشتی زیور میں ہر شگون بغوی کی ممانعت نہیں ہے بلکہ اس شگون کی  
ممانعت ہے جو کہ عوام میں متعارف ہے اور جبکہ عوام میں شگون کہا جاتا ہے اور جو شگون  
ان میں متعارف ہے وہ وہ شگون ہے جو کہ از قبیل عیافۃ یا از قبیل رسوم و اہیہ الاصل لہا  
سن شرع ہے اور جبکہ ساتھ فساد عقیدہ بھی شامل ہوتا ہے پس نہ فال شرعی ہمیں داخل ہوگی  
اور نہ وہ فال جو کتابوں سے لیجاوے کیونکہ فال شرعی سے نہ تو عوام واقف ہیں اور نہ اسکو  
شگون کہتے ہیں وہی وہ فال جو کتابوں سے لیجاوے سو وہ اسلئے داخل نہیں ہے کہ عرف میں  
اسکو شگون نہیں کہتے نیز اسکے شگون میں داخل نہ ہوتے کا ایک زبردست قرینہ یہ بھی ہے  
کہ اس کا حکم شگون سے الگ بیان کیا گیا ہے پس اگر وہ ہمیں داخل ہوتے تو اسکو الگ بیان  
کرتے کی ضرورت نہیں تھی اور جبکہ دونوں قسم کی فالیں شگون سے خارج ہوئیں تو اب نہ عجز  
ہو سکتا ہے کہ مولانا نے فال شرعی کو ناجائز کہا اور یہ کہ مولانا نے اپنے عمل سے ہشتی زیور کے مسئلہ کی تفسیر کی



# مختصر فهرست کتب مطبوعه دارالمطابع تهران

نام کتاب	تعداد	نام کتاب	تعداد	نام کتاب	تعداد
تذکره سالکین حصه اول	۲	اجوبه السائلین	۸	از حق السری	۸
نوی گاه و گشتی	۱	ربیع و شرح قلم	۱	جزائر الاعمال	۱
الطیب	۱	دعوات الوجود	۱	بشاد و مرشد	۱
سیرین جبین	۱	تفسیر مدحیه	۱	جمال القرآن	۲
مدار والد واره	۱	جهد القل حصه اول	۱۰	الانتباهات المفیده	۱
اشکات شیه عام	۱	تحاشات آخرت	۱	الاشکات الشیه	۱
تذکره شیه و قایه ارد	۲	اتمام انعم	۱	الکماله فارسی	۱
ربیع خفای نم	۱	مرثیه	۱	مرثیه فی خیر او روز	۱
حقیقت تشیع	۱	کسیر	۸	تذکره فارسی	۱
راهنمای طبع	۱	تفاوتی عمومی	۱	قنای فی نجوم	۱
تذکره شیه	۱	یادیاران	۲	ریسایه	۱
طریقه مولد	۱	اصول الرسم	۶	دیوان قاسمی	۱
تنشیط الاذان	۱	پنجسوره غیر مترجم	۱	التعلیمات الدینیة	۱
حقیقت تصوف	۱	الاشکات شیه	۱	ترغیب الصلوة	۱
انتصار الاسلام	۱	الافغان الدوله	۱	مباحثه شیه	۱
تذکره الشیه حصه اول دوم	۱	کتاب غیر مترجم	۱	حفظ المایات	۱
اصلاح نظام اجتماع	۱	جواب تکی تکی	۱	الایمان النجم	۱
نویج حبیب	۱	انتزاع القرآن	۱	نویج حبیب	۱
چشمه حرم	۱	تفسیر قرآنی	۱	تفسیر قرآنی	۱
نویج الانشاد	۱	تفسیر قرآنی	۱	تفسیر قرآنی	۱

# اصول و مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیہ

- ( ۱ ) رسالہ ہذا کا مقصد و اہمیت محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- ( ۲ ) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- ( ۳ ) کوئی مضمون نہ اس کا بل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- ( ۴ ) یہ رسالہ ہر قسم کی تیسری تاریخ کو انشائاً اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
- ( ۵ ) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے آرہائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا قیمت سالانہ یہ ہے۔ اس سال بجز گرائی کا نقد ہے ہی گئی ہے۔
- ( ۶ ) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرم چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ وی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و لیو کا اضافہ کر کے مہکا کا لیو ہوگا۔ اس سال ہے کا ویو ہوگا۔
- ( ۷ ) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت بھیجیں یا وی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- ( ۸ ) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں کل چھ ابتدائی جلدیں ۲۳۸ روپے سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جاویں گے۔
- ( ۹ ) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاو کی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سوا سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس لینی جاوے گی۔
- ( ۱۰ ) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں (جماعت انتخاب التالیفات) (مقیم خانقاہ تھانہ بھون) مدیر کو معاونت فرما کر شکور فرماتی رہے گی۔
- ( ۱۱ ) اہلداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں نہ۔
- ( ۱۲ ) جواب کیلئے جوالی خط آتا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ میں براہ مہربانی پتے کے ساتھ منیب خریداری ضرور لکھدیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہو۔

مس  
ذیل اس حق کے  
جواز کی ردائے  
مطبوعہ ہر قسم  
جلد رابع صفحہ ۱۸  
۱۹ پر مذکور ہے  
۱۸

رفیق احمد مالک دادا المطابع و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا  
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اقتباس از کتاب دال است بر مظهریت یار است معلوم داماد و تفسیر کمال الصمت بر مذهب بیت محمد ساز  
 فصل در ارشاد صحیفه شهریه لمقبه به

# الامکد

مجموعه شعوب علمیه متنوعه خمسه سلسله و دائره

یعنی مواد افتادگی فی الفقه و العقائد و حوادث افتادگی فی ما يتعلق بالسوانح و المآثر و تریبها  
 فی الاحوال الخاصة من السلوك الرفیق فی سوا الطرق فی الاحوال العامة من مملکات و مکتوبات  
 فیرت فی السوانح المختلفة العقلية معارف العوارف فی السلوك و اصلاح القلوب فی الفقه کمال ان  
 افاد است سلسله حضرت مولانا اشرف علی صاحب دله است بجل ان از افاضه حضرت شیخ العرب و العجم مولانا الحاج  
 محمد ابراهیم است که نقیب صحیفه شریعت تبرکات نام تشریح و تفسیر اشعار از تحقیقات کمال و فضل است

جلد (۳) باب ماه رمضان المبارک ۱۳۳۸ هـ جلد (۶)

(بإدارة الاحقریق احمد)

از مطبع امداد المطلب بع تحت شایسون جلوه نمودن گرفت





بنا ہونے پر کو دیکھ کر وہ اس قدر پریشان ہوئے کہ بعد تقسیم خود کہا کہ آپ کی رائے بہت صائب تھی واقعی یہ خرافات کبھی نہ کرنی چاہئے اور اس کا احساس ان کی دشمنی کی دلیل ہے لیکن افسوس یہ ہے کہ بعض لوگ باوجود خرابیاں مچ جانے کے بھی اپنے خیال سے باز نہیں آتے اور اس کو نہیں چھوڑتے۔

آخری جمعہ کو خطبہ الوداع کا پڑھنا بدعت کے اور گو اس کے اندر مصلحتیں ہیں لیکن جب کہ اس کے اندر مفسد بھی ہیں اور خود

ضروری بھی نہیں ہے اس لئے اس کا ترک لازم ہے۔

واللہ اعلم بالصواب علیہ وسلم شہر رمضان۔ ہوشہار اولہ رحمۃ واسطہ غفرۃ وآخِرۃ عتق من النیران۔ یہ حدیث شریف ایک بڑی حدیث کا جزو ہے جس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شعبان المعظم کے آخری جمعہ کے دن خطبہ میں پڑھا تھا اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شعبان کے آخری جمعہ میں ایک خاص خطبہ پڑھا جو کہ اور جمعوں میں نہ پڑھتے تھے مسلمانوں سے تعجب ہے کہ انھوں نے اس خطبہ پر توجہ نہ کی اور شعبان کے آخری جمعہ کے لئے کوئی خاص خطبہ تجویز نہ کیا جس پر وہ عمل پائنت ہوتے اسکے بجائے رمضان کے آخری جمعہ کے سے ایک خاص خطبہ الوداع شروع کیا جس کا کہیں حدیث میں پتہ نہیں اور پھر اس کے ساتھ ایسا شغف ہوا کہ بغیر اس خاص خطبہ کے پڑھے یہ سمجھا جاتا ہے کہ گویا جمعہ ہی نہیں ہوا اگرچہ کہ اللہ اس وقت دلوں کو اس کے نہ پڑھنے سے وہ وحشت جو کہ اس کے قبل ہوتی تھی نہیں ہوتی لیکن تاہم اب بھی یہ بہت سے لوگ ہیں جو کہ اس خاص الوداعی خطبہ کو آخری جمعہ رمضان کا لازمی عمل سمجھتے ہیں اور پڑھا تعجب تو یہ ہے کہ بعض اہل علم کو بھی دھوکا ہو گیا اور وہ عزت غلطی میں مبتلا ہو گئے کہتے ہیں کہ اگرچہ آخری جمعہ کے لئے کوئی خاص خطبہ تجویز کرنا بدعت ہے لیکن چونکہ اس کی وجہ سے لوگ

اکثر جمع ہو جائیں اس لئے اسکو اجتماع کے لئے معین اور ادا رصلوۃ کا ذریعہ ہونے کی وجہ سے  
باقی رکھنا چاہئے۔ حالانکہ یہ سخت غلطی اور منہ جہ خدا و رسول پر اعتراض کرنا ہے۔ غلطی تو اس لئے  
کہ شریعت کا مشہور حکم ہے کہ اگر کسی کام کے کرنے میں کچھ مصلحتیں بھی ہوں اور کچھ مفاسد بھی  
ہوں اور وہ کام بالذات یا بالغیر مطلوب شرعی نہ تو ان مفاسد پر نظر کر کے اس کام کو ترک کر دینے  
اور مفاسد سے بچنے کے مصالح کا اعتبار نہ کرینگے۔ اور یہ ایک کلیہ قاعدا ہے جس کو اہل علم و فہم  
سمجھ گئے ہونگے لیکن جو ام کے سمجھانے کے لئے میں اسکی ایک مثال بیان کرتا ہوں مثلاً  
ایک شخص مجلس رقص منعقد کرے اور کہے کہ اگرچہ رقص فی نفسہ ممنون اور حرام ہے لیکن میری  
غرض اس مجلس سے لوگوں کو جمع کرنا ہے تاکہ جمع ہو جانے کے بعد میں اپنی وجاہت سے ان  
لیکراں کو نماز پڑھنے پر مجبور کروں اور اسی طرح ان کو نماز پڑھنے کی عادت ... ہو جائے  
تو دیکھتے بظاہر اس مجلس کی غایت کس قدر خوبصورت ہے کہ اس کے ذریعہ سے لوگوں کو  
نماز پڑھنے کی عادت ڈالی جاتی ہے لیکن چونکہ اس مجلس میں ایک مصلحت کے ساتھ ہر ایک  
مفاسد بھی ہمدوش میں اور مجلس رقص بالذات یا بالغیر مطلوب نہیں جیسا کہ ظاہر ہے اسلئے شریعت  
اس مصلحت مذکورہ کی وجہ سے اسکی اجازت نہ دی گی بلکہ اس کے مفاسد پر نظر کر کے اس  
مجلس کے انعقاد سے باز رکھو گی۔

۳۱۲

جو امر کہ خود ضروری ہو لیکن اس کے اندر مفاسد بھی شامل ہو گئے  
ہوں تو اس سے منع نہ کیا جاوے گا بلکہ خود ان مفاسد کا انتظام کیا جائے گا  
جیسے نماز عید کیلئے عید گاہ میں جمع ہونے میں اگر مفاسد پیدا ہوں  
ہاں اگر کوئی کام بالذات یا بالغیر مطلوب ہو اور اس میں مصالح کے ساتھ مفاسد بھی ہوں تو  
اس کام کو ان مفاسد کی وجہ سے ترک نہ کیا جاوے گا بلکہ اسکو باقی رکھ کر مفاسد کی اصلاح کرنیکی  
کوشش کی جاوے گی مثلاً عید گاہ کا اجتماع ادا رصلوۃ کے لئے شرعاً مطلوب ہے پھر اگر کہ



اپنی برتری کی وجہ سے اس میں کچھ خرابیاں آمیز کر لیں جیسا کہ مثلاً آج کل عام طور سے بچوں کو عید گاہ میں لیجائے گا رواج ہو گیا ہے جسکو دیکھو وہ اپنے ساتھ ایک دم چھپلا ضرور لئے ہے اور یہ تو یہ ہے کہ باوجود ہر سال تکلیف اٹھانے کے پھر بھی لوگوں کو اس کی ذرا حس اور تیز نہیں ہوتی شاید کوئی سال ایسا ہوتا ہو کہ بچے عید گاہ میں جا کر عین نماز کے وقت رونما بسورنا شروع کرتے ہوں بلکہ ایک دو تو ان میں سے ہنگاموت بھی دیتا ہے خود اس کے سامنے کا واقعہ ہے کہ مسٹر ایام تعلیم میں یکسیر اعزیز کم عمر میرٹھ کی عید گاہ میں والد صاحب کے ساتھ گیا اور اس نے نماز کے وقت قصداً حاجت کی فرمائش کی اسکی فرمائش سن کر سخت پریشانی ہوئی اول تو یہ نماز کا وقت دوسرے میرٹھ کی عید گاہ جس میں ہزاروں آدمیوں کا مجمع کہیں نہ یہ ایسا جھگڑا نہیں جس میں اسکو بھلا دیا جاتا پھر نماز کھڑے ہونے کا وقت بالکل قریب آخر یہ تجویز ہوئی کہ ایک خطائی کو چار آدمی لے گئے اس نے اپنے تخت کے نیچے ان کو بھلا لیا چاروں طرف سے کپڑا لٹکا ہوا تھا اوپر رنگ برنگ کی مٹھائی اٹھاندر یہ تحفہ بھرا ہوا تھا۔ (جمہ معترضہ)

## ہمارا ظاہر و باطن یکساں نہیں ہے

ہاں ایک عبرت ناک مضمون خیال میں آیا کہ یہی حالت ہم لوگوں کی ہے کہ اس مٹھائی کی طرح ہمارا ظاہر تو نئے نئے انداز سے پر رونق اور چمکنا چہرہ اترتا ہے لیکن ہمارے باطن کی یہ حالت ہے کہ گودرگو مرغی کا گوہر اسے نفسانی سے لے کر یہ ہودہ خیالات سے پر خدا سے دور شیطان سے قریب ایک محقق نے خوب فرمایا ہے ۵

از بڑوں چوں کہ کافر بہر حل	داندروں قہر خدا سے عزوجل
از بڑوں طعنہ زنی بر بایزید	واز درونت شک سیدار و یزید

صورت تو ایسی مقطع کہ معلوم ہو کہ اگر وحی منقطع نہ ہو چکی ہوتی تو حضرت جبریل انیس کی خدمت میں آتے اور دل کی یہ حالت کہ شیطان کے بھی شیطان جیسا حدیث میں ہے اسنہ ہم حل

من السكر و قلوبہم امر من الذی اب یلبسون حبو بالصدان  
رجوع بجا ب سرجی (جو امر کہ خود کو ضروری ہوا)

غرض عید گاہ کی تباہی میں مصلحت بھی ہو اور فساد بھی ہو تو اگر کوئی عاقل پہلے فکریہ کننا پر یہ کہ ان مسائل کو عید گاہ کا اجتماع بھی چھوڑ دینا چاہئے تو اس سے کہا جاوے گا کہ چونکہ عید گاہ کا اجتماع شریعت میں مطلوب ہے اس لئے اس موقع پر وہ قاعدہ نہ برتا جاوے گا اور عید کا جانا ترک نہ کیا جاوے گا بلکہ بجائے اسکے ان فساد کی اصلاح کی کوشش کی جاوے گی یعنی مثلاً لوگوں سے کہا جاوے گا کہ بچوں کو عید گاہ میں لے کر نہ آیا کریں۔

نماز عید کیلئے عید گاہ میں جمع ہونا شریعت کو مطلوب ہے اور اس کا راز اور اس کا بیان کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا گو اس سے وسوسے آتے ہوں تنہا نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔

اور اگر کسی کو اس اجتماع کی مطلوبیت میں کلام ہو جیسا اس وقت بعض نام کے مشائخ بکھائے عید گاہ کے اپنی مساجد ہی میں بلا ضرورت صرف امتیاز کے لئے عیدین پڑھتے ہیں تو میں اس کا ثبوت حدیث سے دیتا ہوں۔ دیکھئے مسجد نبوی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) میں نماز پڑھنے سے پچاس ہزار نمازوں کا ثواب ملتا ہے لیکن باوجود اس کثرت ثواب کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ اس موقع پر عید گاہ میں تشریف لیگئے اور مسجد نبوی میں نماز نہیں پڑھی پس معلوم ہوا کہ عید گاہ کا اجتماع ایک مہتمم بالشان مطلوب ہے اور ممکن ہے کہ عید گاہ کے ثواب میں بجائے کثرت کی کے کیفا کثرت ہو جاتی ہو یعنی وہ ایک ثواب ہی ان پچاس ہزار ثواب سے زیادہ ہوتا ہو اور اسی کثرت کیفی کی وجہ سے نبی کریم مسجد کو چھوڑ کر عید گاہ جاتے ہوں کی اسی مثال ہے کہ ایک بچے کے سامنے ایک گنی اور دس روپیہ پیش کئے جاویں تو بچہ دس روپیوں کو عدد میں زیادہ دیکھ کر انہیں کو اٹھا لے گا لیکن اگر کسی بڑے آدمی کے سامنے ان دونوں کو پیش کیا جاوے تو وہ دس روپیوں کو چھوڑ دے گا اور گنی اٹھا لے گا کیونکہ گنتی میں گوا ایک اور دس کا فرق ہے لیکن کیفا وہ ایک ان دس سے زیادہ ہے پس اسی طرح ممکن ہے کہ عید گاہ کے اجتماع میں کیفا اس قدر ثواب ہو کہ مسجد نبوی کے اجتماع میں وہ ہزاروں ہر چند کہ یہ تصنا عفت



ثواب سجد نبوی کا مخصوص ہر فیض کے ساتھ اس وجہ سے ممکن ہے کہ کسی کو استدلال مذکور میں خدشہ ہو کر صلوة عیدین میں یہ تضاعت سجد نبوی میں نہوتا پس استدلال تام نہیں ہو جاتا یہ ہے کہ واجب بھی ملتی ہوتا ہے فرض کے ساتھ پس دونوں کا یکساں حکم ہوگا اور عید گاہ کے اجتماع میں بالخصوص یہ بھی بعید ہے کہ سہان مختلف اطراف سے سمٹے ہوئے ہر ایک میدان میں جمع ہوتے ہوتے نظر آتے ہیں تو ان کا اجتماع ان کے بد خواہوں کے قلب پر موثر ہوتا ہے اور اسلامی شوکت ظاہر ہوتی ہے اور یہ عظیم مقاصد ملت سے ہے اور اس خاص اجتماع میں مطلق اجتماع جو متحقق ہے وہ خود بھی اسرار جمہ پر مشتمل ہے چنانچہ ایک ادنیٰ راز یہ ہے کہ سب کی عبادات مجتمع ہو کر جوہر کار میں پیش ہوئی اگر بعض ہی قابل قبول ہوئی تو اس کی برکت سے بقیہ بھی مقبول ہوئی اور انہیں حکمتوں سے شرع میں جماعت کا بہت اہتمام ہے حتیٰ کہ جماعت کی نماز اگر دوسووں کے ساتھ بھی ہو تب بھی تنہا نماز سے بدرجہا برتر ہے اس لئے کہ وہ مشرعا مطلوب ہے اور قطع و سادہ اس وجہ مطلوب نہیں ۵

۳۱۵

چوں طمع خواہد ز من سلطان پس خاک بر فرق قناعت بعد از پس

افسوس ہے کہ بعض اکابر کو یہ دھوکا ہو گیا کہ اگر جماعت کی نماز میں دوسو آدمی اور تنہائی میں اجتماع قلب ہو تو تنہا پڑھنا بہتر ہے جماعت کو چھوڑ دینا چاہئے حالانکہ یہ بالکل غلط ہے اور اسکو ہم اپنی رائے سے غلط نہیں کہتے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اسکی تعلیظ فرمائی ہے ہم ان بزرگوں پر اعتراض نہیں کرتے ہم صرف ان کی غلطی کا اظہار کرتے ہیں۔

حاصل سابق نماز عید کیلئے عید گاہ میں اجتماع کا مطلوب ہونا

اوپر پتوں کے وہاں لیجانے کی ممانعت

غرض چونکہ شریعت میں اجتماعی مصالح کی زیادہ رعایت ہے اور ظاہر ہے کہ جماعت عید گاہ میں ہوگا مسجد میں ہوگا لہذا گوئی عید گاہ کا تو اب زیادہ ہو لیکن کیفار زیادہ ہے اس لئے باوجود کسی مفسدہ کے انہیں جمع ہونا ترک نہ کرینگے بلکہ انہیں جو مفسدہ بچوں کے اجتماع

کما ہے اسکی اصلاح کرینگے اور ہم خود کیا اصلاح کرینگے ہمارے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام خود اسکی  
اصلاح فرما گئے ہیں ارشاد ہے جنبرا مساجدکم صیدیا انکم کہ رنی مسجدوں سے اپنے بچوں  
کو علیحدہ رکھو لیکن ممکن ہے کہ کوئی صاحب عید گاہ کو مسجد میں داخل نہ کریں اسلئے استدلال  
مذکور کو کافی نہ سمجھیں تو ہم اس کا جواب یہ ہیں گئے کہ مساجدکم میں دو احتمال ہیں یا تو اس کو  
عام لیا جائے کہ مطلق مقام صلوٰۃ مراد ہو تب تو عید گاہ کا اس حکم میں اخل ہونا ظاہر ہے  
اور اگر اسکو عام نہ لیا جاوے تو گو ان الفاظ میں عید گاہ داخل نہوگی لیکن یہ دیکھنا چاہئے کہ آخر  
ملت اس حکم کی کیا ہے سو ظاہر ہے کہ ملت اس حکم کی یہی ہے کہ چونکہ بچے پاک صاف نہیں  
ہوتے ان کی آمد و رفت سے ایسی جگہ کے ٹوٹ ہونے کا اندیشہ ہو جہاں نماز ہوگی اور  
اس سے نماز میں خلل پڑیگا اور یہ ملت جیسے کہ مسجد میں پانی جاتی ہے عید گاہ میں بھی پانی جاتی  
ہے لہذا وہاں بھی یہ حکم جاری ہوگا چنانچہ خود عید گاہ کے باب میں حضور کا ارشاد ہے ولینقضن  
الحیض المصلی۔

## رجوع بجانب سرخی (آخری جمعہ کو خطبہ الوداع پڑھنا بدعت ہے)

پس اس مثال سے سمجھ میں آگیا ہوگا کہ وہ کلیہ سوقت ہے جبکہ وہ امر مطلوب نہو ورنہ مفسدہ  
کی اصلاح کرینگے اور اس کام کو ترک نہ کرینگے یہ تو دعویٰ غلطی کی دلیل میں تھا رہا دوسرا دعویٰ  
کہ خطبہ الوداع میں مصلحتیں بیان کرنا من وجہ خدا و رسول پر اعتراض ہے سوائے کابیان یہ ہے  
کہ جب بعض بدعتیں بھی بوجہ مصلح مطلوب ہوں تو گویا اس شخص کے نزدیک کتاب و سنت  
کی تعلیم ناقص ہوئی کہ بعض مصلح ضروریہ کی تعلیم میں فرو گذاشت ہو گئی کیا کوئی اس کا قائل  
ہو سکتا ہے اور اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر بدعت کو ضلالت و ہدایا ہے اور  
بعض بدعت کے حسنہ ہونے سے اگر شبہ ہو تو حقیقت وہ بدعت ہی نہیں و اس قسم کا  
احتمال خطبہ الوداع میں نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر یہ معنی سنت ہو تو سلف میں اسکی نظیر ضرور ہونی  
بیم بعد عرفہ ریزی کے اگر کوئی وہی کی نظیر نکال ہی لیا ورنہ تو دوسرے مانع کا کیا جواب ہوگا کہ عوام کے  
الترجمہ بدعت ہو گیا ہو بدعت ہی بدعت ضلالت ہے حضور ناری علیہ السلام نے ہر بدعت کو ضلالت و ہدایا ہے  
حق ہو کہ ایسے امر کاترجمہ لوں نہیں مصلحتیں نکالنا خدا و رسول پر اعتراض ہے اور خدا و رسول سے مزاح بھی ہے



## تربیت اور ارشاد ہر شخص کا کام نہیں ہے اور جو لوگ اُس کے اہل ہیں ان کی پچکان

اہل علم کی ایسی ہی لغزشوں کی وجہ سے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا کہ لیجئے لوگ بدعات میں  
مصلح بیان کرتے ہیں اور اس کی حقیقت کو نہیں سمجھتے یہ کہا جاتا ہے کہ یہ ارشاد مخصوص  
حکومت فہمی اور اجتہاد ہر شخص کا کام نہیں ہے کہ جب کامی جا ہے چند اعلیٰ درجات یاد کر کے سند  
ارشاد پر مگر ہو جائے بلکہ یہ اس شخص کا کام ہے کہ ظاہری ضروری علم کے ساتھ بدو خداوندی  
بھی آستے ساتھ ہو اور اس کی علامت یہ ہے کہ علماء راست نے اُسک اقوال کو قبول کر لیا  
ہو اور علماء کا گردہ اُسکی طرف متوجہ ہو چنانچہ اس قسم کی ایک لغزش یہ ہے کہ لیجئے لوگ جمعہ کی  
نسبت کہتے ہیں کہ دہانت میں گوہر لیکن اگر پڑھ ہی لیا جائے تو نہ پڑھنے سے تو بہ ضرورت  
پڑھنا اچھا ہے میں نے ایک شخص سے پوچھا کہ اسی طرح ایک شخص کتاب کو بھی نہیں کو ج نہیں  
ہوتا لیکن اگر پھر بھی کر لیا جائے تو کیا حرج ہے نہ کرنے سے تو اچھا ہی ہے اس کا لیا جوتا  
ہے آخر یہی کہو گے کہ بیبی حج کا محل نہیں میں کہو گا دیہات جمعہ کا محل نہیں

۳۱۷

## مقتدا وہ ہو سکتا ہے جو کامل العقل ہو اور بھولا ہونا کوئی کمالات نہیں

غرض فہم دین کے لئے عقل کامل کی ضرورت ہے اس میں ظاہر نہیں اور بھولا ہونے سے  
کام نہیں چلتا اور یہی وجہ ہے کہ تمام انبیاء کامل العقل ہوئے ہیں کوئی نبی بھی بھولا نہیں ہوا  
اکثر لوگ بزرگوں کی تعریف میں کہا کرتے ہیں کہ فلاں بزرگ بہت بھولے ہیں لیکن یاد کرو  
کہ بھولے ہونے سے اگرچہ بعض اوقات انسان بہت سی برائیوں سے بچ جاتا ہے اور اسلئے  
بھولا ہونا بھی کوئی فضیلت ہے لیکن فی نفس بھولا ہونا کوئی کامل نہیں ہے کیونکہ اس سے  
آدمی بہت سے فضائل سے محروم رہتا ہے اس لئے کوئی نبی بھولا نہیں ہوا تمام انبیاء کرام  
کامل العقل ہوئے ہیں اور اقل میں عقل ہے بھی بڑی نعمت ہے۔

## سالک کا مجذوب کے افضل ہونا اور عقل کی فضیلت

حکایت ایک مولیٰ سے میرے سامنے ایک شخص نے سوال کیا کہ سالک کا مرتبہ یا مجذوب کا انھوں نے اس کا عجیب جواب دیا مجھے وہ جواب بہت ہی پسند آیا فرمائیے کہ اتنا تو ہم جانتے ہیں کہ عقل اتنی بڑی نعمت ہے کہ شریعت نے نہایت حرم کو حرام کر دیا ہے وہ زایل ہو جاتی تھی اور ظاہر ہے کہ سالک کی عقل ٹھکانے رہتی ہے اور مجذوب کی عقل سے باہر ہوتا ہے اب تم خود سمجھ لو کہ سالک کا رتبہ بڑا ہے یا مجذوب کا شرح المسد و علامہ سیوطی کی ایک کتاب ہے وہ آئیں ایک حدیث نقل کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے دریافت فرمایا کہ اسے عمر اس وقت تحاری کیا حالت ہو گی جب تم قبر میں بن تہا رکھے جاؤ گے اور دو نہایت عجیب الخلق فرشتے تھے اگر توحید و نبوت کے بارے میں سوال کریں گے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا اور کس قدر پیارا جواب دے گا اور اگر وہ بھی یہ جواب دیتے تو کون دیتا عرض کیا یا رسول اللہ یہ فرمائیے کہ اس وقت ہمارے عقل رہے گی یا نہیں حضور نے فرمایا کہ ہاں عقل باقی رہے گی بلکہ عقل میں اور ترقی ہو جائیگی (کیونکہ ہولانی حجاب اس وقت باقی نہیں رہے گا) حضرت عمر نے کہا کہ یا رسول اللہ اگر عقل باقی رہے گی تو کوئی خوف کی بات نہیں انشاء اللہ سب معاملہ درست چلا دیکھے یہ حضرات عقل کی کس قدر عزت کرتے تھے اور اسکو کتنی بڑی نعمت سمجھتے تھے ایک مرتبہ وہاں پر عقل کو امارات بزرگی سے بہتے ہیں ایک قصہ اس مقام پر یاد آیا گو میں نے کسی کتاب میں نہیں دیکھا اور اس لئے ممکن ہے کہ غلط ہو لیکن اس کے غلط ہونے سے ہمارا ضرر نہیں کیونکہ ہم تو اپنے مصنون کو حدیث سے مؤید کر چکے ہیں وہ قصہ یہ ہے کہ حضرت رابعہ کو جب وقت رفتن کیا تو حسب قاعدہ فرشتوں نے آکر سوال کیا تو حضرت رابعہ نہایت اطمینان سے جواب دیتی ہیں کہ کیا اس خدا کو جسو عمر بھرا اور کما گز بھر زمین کے نیچے آکر بھول جاؤ گی تم اپنی خبر لو کہ بڑی مسافت طے کر کے آئے ہو تمکو یہی یاد ہے کہ ہمیں سہماں شان حضرات کا یہی اطمینان ہے اسی کو ایک بزرگ مانتے ہیں اگر نگہ تیر پرسد کہ بگور تو کیست و گویم انکس کی زبواںیں ان پوائے



اور عارفین کے پاس اس معاملہ میں علم دقیق ہوتا ہے کہ دوسرا اسکو نہیں جانتا پس کم علم اس  
 اظہار کو ریا کے مشابہ سمجھتا ہے حالانکہ وہ ریا نہیں ہوتی بلکہ وہ اظہار صریح علم (یعنی معرفت)  
 ہوتا ہے اور وہ الشہی (کی رضا) کیلئے اور اللہ ہی کے (امر کے) ساتھ ہوتا ہے بغیر اس کے  
 کہ اس میں نفس کی کچھ شرکت ہو یا کوئی خرابی شامل ہو۔ رویم کہتا ہے کہ اخلاص یہ ہے  
 کہ صاحب اخلاص اسیر دنیا اور آخرت میں کسی عوض اور دونوں ملکوں میں سے کسی حظ پر راضی  
 نہ ہو (یعنی اس رضا مذکور کی طرف التفات نہ ہو) اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ کمال اخلاص  
 یہ ہے کہ حق تعالیٰ کے ساتھ دائمی طور پر شغولی ہونے کی وجہ سے خلق کے دیکھنے کو بیوقوف  
 (اور ان سے اسکی نظروں میں خلق کا وجود نہ رہے) اور ملاستی چونکہ خلق کو دیکھتا ہے (اور اسکی  
 نظروں میں ان کا وجود ہوتا ہے) اسلئے وہ اپنے عمل اور حال کو (ان سے) چھپاتا ہے اور  
 جو کچھ کہہ رہے پہلے بیان کیا ہے (کہ حق تعالیٰ کے ساتھ ایسی شغولی ہو کہ مخلوق کی خبر نہ رہے)  
 وہ سب صوفی کے اخلاص کی صفت ہے (نہ کہ ملاستی کے اخلاص کی کیونکہ اس کا اخلاص  
 کامل نہیں ہوتا) اور اسی وجہ سے نقاق کہتا ہے کہ ہر مخلص (بکسر اللام) کی اپنے اخلاص  
 پر ضرور نظر ہوتی ہے اور یہ کمال اخلاص سے نیچے کا درجہ ہے اور اخلاص (کامل) وہ ہی ہے  
 کہ (صاحب اخلاص کو اس کا اہتمام نہ کرنا پڑے بلکہ اللہ تعالیٰ خود اسکی حفاظت فرما دیں  
 حتیٰ کہ اسکو اسپر اور اتار دیں جعفر خندی کہتا ہے کہ میں نے بوقت جمعہ زنداوی سے  
 دریافت کیا کہ کیا اخلاص اور صدق میں کچھ فرق ہے فرمایا کہ ہاں (ان دونوں میں بڑا  
 فرق ہے) صدق اصل ہے اور وہ اول ہے اور اخلاص (اسکی) فرع ہے اور وہ تبع ہے  
 اور ان دونوں میں فرق ہے اسلئے کہ اخلاص اسوقت تک نہیں ہوتا جب تک کہ وہ فرع شروع  
 کیا جاوے (لیکن صدق عمل شروع کرنے سے قبل بھی ہوتا ہے) پھر فرمایا کہ یہ چیزیں  
 ہیں ایک اخلاص ہے اور ایک محالۃ الاخلاص ہے اور ایک محالۃ الصدق ہے محالۃ الصدق  
 پس اس (تقسیم) کی بنا پر اخلاص تو ملاستی کا محال ہے اور محالۃ الاخلاص یعنی اس  
 کا اسپر نظر ہونے سے خالص کرنا صدق کا محال ہے اور محالۃ الصدق محالۃ الصدق کے اندر سے

خالصہ الاخلاص کا ثمرہ (اور نتیجہ) ہے اور وہ یہ ہے کہ بندہ اس وجہ سے کہ اپنے قیام (بالطاعت) کو اپنے قیوم کے ساتھ یکساں رہا ہے اس امر سے بخیر ہو جائے کہ میرے اعمال میں بلکہ (وہ یہ ہے کہ) اپنے قیام ہی کی اسکو خبر ہے اور (اپنے اعمال سے بخیر ہو جانا) یہی استغراق ہے امت میں آثار سے اور طہارت ہے پوشیدگی کی آمیزش سے اور یہ صوفی کا نقد حال ہے اور امتی اپنے اخلاص کے مقام میں مقیم ہے (کہ اس کے اہتمام میں مصروف ہے اور) پوشیدگی آمیزش سے) اپنی خلاصی کی حقیقت سے بخیر ہے اور یہ صوفی اور ملامتی کے درمیان فرق واضح ہے اور خراسان میں ملامتیوں کا ایک گروہ ہمیشہ رہا ہے اور ان کیلئے مشائخ ہیں جو ان کو اصلاح کو مقرر کرتے ہیں اور ان کے حال کے شروط (اور آداب) ان کو بتلاتے ہیں درجئے عراق کے اندر ایسے لوگوں کو دیکھا ہے جو اس طریقہ پر چلتے ہیں مگر وہ ملامتیہ کے نام سے مشہور نہیں ہیں اور اہل عراق کی زبان پر یہ نام بہت کم آتا ہے نقل ہے کہ ایک ملامتی مجلس سماع میں مدعو کیا گیا پس وہ شریک نوا اس سے اسکی بابت پوچھا گیا تو کہا کہ میں اس واسطے حاضر نہیں ہوں کہ اگر حاضر ہوتا تو میرے اور جد نظر موتا اور مجھے یہ پسند نہیں ہے کہ کسی کو میرا حال معلوم ہو۔ اور منقول ہے کہ احمد بن ابی الحواری نے ابو سلیمان دارانی سے کہا کہ جب میں خلوت میں ہوتا ہوں تو اپنے معاملہ کی ایسی لذت پاتا ہوں جو آدمیوں کی صحبت میں ہونے کے وقت نہیں پاتا انھوں نے فرمایا کہ جب یہ حالت ہے تو تم ضعیف ہو (کہ مخلوق سے نظر نہیں مٹا سکتے پس ملامتی ہر چند کہ اخلاص کے دستہ کو پکڑے ہوئے ہے اور صدق کے بستر کو بچپاے ہوئے ہے و لیکن (نقص کا) ایک بقیہ اس پر باقی رہ گیا ہے کہ وہ مخلوق کو دیکھتا ہے (یعنی یہ کہ اسکی نظروں میں مخلوق کا وجود ہے اور) (گویہ ایک گونہ نقص مگر) اخلاص اور صدق کے تحقق کا بقیہ (جو اس کے اندر موجود ہے وہ) نہایت اجمعی چیز ہے اور صوفی اس بقیہ سے بھی پاک ہو گیا ہے عمل اور ترک کی

۱۵ یعنی جب تک کہ یہ کیفیت حاصل نہیں ہوتی ہوتی نکات میں استغراق نہیں ہوتا اور اپنے عمل پر نظر ہونے کی وجہ سے ذات حق سے ایک دم کا حجاب باقی رہتا اور جب یہ کیفیت پیدا ہو جاتی ہو تو ذاتیں متفرق ہو جاتا ہے اور کسی قسم کا حجاب نہیں رہتا۔ ۱۶ اصل کتاب کی عبارت یہ ہے و ما حسنہ من بقیۃ تحقق الاخلاص والصدق تا مل اور شہور کے بعد اسکا جو مطلب جاری سمجھ میں آیا وہ لکھ دیا اگر کسی صفا کی سمجھ میں اس سے بہتر مطلب ہو تو وہ اس کے ساتھ لکھیں

۸۲



دونوں طرفوں میں (کہ مخلوق کے لئے) (نہ عمل کرتا ہے) اور نہ اُن سے چھپانے کیلئے عمل ترک کرتا ہے اور (یہ اس لئے کہ) اُس نے مخلوق کو بالکل برطرف کر دیا ہے اور اُن کو فنا اور زوال کی آنکھ سے دیکھا ہے اور اُس پر دیباچہ توحید ظاہر ہو گیا ہے اور اُس نے حق تعالیٰ کے اس قول کا راز مشافہ کر لیا ہے کہ کل شیء ہالک الا وجہہ (ترجمہ خدا تعالیٰ کی ذات کے سوا ہر شے فانی ہے) جیسے کہ اُن میں سے بعض نے اپنی کسی غلبہ کی حالت میں کہا ہے کہ دارین میں اُس کے سوا کوئی موجود نہیں اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ملاستی دو وجہ سے اخفا حال کرتا ہے ایک وجہ تو یہ ہے کہ اسے اخلاص اور صدق کا متحقق کرنا مقصود ہوتا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اور یہ اکمل ہے کہ ایک قسم کی غیرت کی وجہ سے اپنے غیر سے حال کو چھپانا چاہتا ہے اس واسطے کہ جو اپنے محبوب کے ساتھ خلوت کرتا ہے وہ غیر کے اُس پر مطلع ہونے کو گوارا نہیں کرتا بلکہ کمال محبت میں تو یہاں تک نوبت پہنچتی ہے کہ اُسے یہ بھی برا معلوم ہوتا ہے کہ اپنے محبوب کے ساتھ جو اُس کو محبت ہے اُس پر کوئی مطلع ہو اور یہ حالت گو عالی ہے لیکن صوفی کے مذہب میں عیب اور نقصان ہے پس اس بنا پر ملاستی مقصود پر مقدم ہے اور صوفی سے منکر ہے اور کہتے ہیں کہ صول ملاستہ میں سے ایک یہ ہے کہ ذکر چار قسم کا ہوتا ہے ذکر زبان سے اور ذکر قلب سے اور ذکر سر سے اور ذکر روح سے پس جب ذکر روح صحیح ہو جاتا ہے تو سر اور قلب اور زبان ذکر سے بند ہو جاتے ہیں اور یہ ذکر مشاہدہ ہے اور جب ذکر سر صحیح ہو جاتا ہے تو قلب اور زبان ذکر سے خاموش ہو جاتے ہیں اور یہ ذکر ہیبت سے اور جب قلب کا ذکر خالص ہو جاتا ہے تو زبان ذکر سے سست ہو جاتی ہے اور یہ نعمتوں اور انعامات کا ذکر ہے اور جب قلب ذکر سے غافل ہو جاتا ہے تو زبان ذکر کرنے لگتی ہے اور یہ عادت کا ذکر ہے اور ان ذکر میں سے ہر ایک کیلئے اُن کے نزدیک ایک ایک آفت ہے پس ذکر روح کی آفت یہ ہے کہ سر کو اُن سے اطلاع ہو اور ذکر سر کی آفت یہ ہے کہ قلب کو اُس پر اطلاع ہو اور ذکر قلب کی آفت یہ ہے کہ نفس کو اُس پر اطلاع ہو اور ذکر نفس (یعنی ذکر زبان) کی آفت یہ ہے کہ اُس پر نظر ہو اور اس کی قدر ہو یا اُس کے ثواب کو طلب کرے یا (اُس کی وجہ سے) کسی وجہ پر پہنچنے کا لگان کرے اور تمام مخلوق میں کم رتبہ کمترین خلایق قدر و قیمت میں اُن کے نزدیک وہ شخص ہے جو اُس کے اظہار کا ارادہ کرے اور اس سے مخلوق کو اپنی طرف متوجہ کرنا چاہے اور اس اصل کا راز جس پر یہ اصل مبنی ہے یہ ہے

کہ ان کے گمان میں ذکر روح ذات کا ذکر ہے اور ذکر سر صفات کا ذکر ہے اور ذکر قلب اثر صفات  
یعنی نعمتوں کا ذکر ہے اور ذکر نفس میں اغراض (یعنی ثواب) پر نظر ہوتی ہے پس ان کے اس  
قول کے معنی کہ سر مطلع ہو روح (کے ذکر) پر یہ ہیں کہ وہ (اس کلام سے) اس طرف اشارہ کرتے  
ہیں کہ ذکر ذات کے وقت ذکر کو بالکل فنا کے ساتھ ممتحن ہونا چاہئے (اور جبکہ ذکر روح پر سر کا  
اطلاع ہوگی تو وہ ذکر ہیبت ہو جائیگا) اور ذکر ہیبت اس وقت میں (ہوگا تو وہ) ذکر صفات ہے (جو کہ)  
شعر ہے کہ (ابھی آپس) ہیبت کا نصیب ہے اور وہ ہیبت کا وجود ہے اور ہیبت کا وجود (ذکر کے)  
وجود اور لقیہ کو مقتضی ہے اور یہ حال فنا کے منافی ہے (پس ذکر روح پر سر کا مطلع ہونا آپس کے  
لئے آفت ہوا) اسی طرح ذکر سر وجود ہیبت ہے اور وہ ذکر صفات ہے جو کہ شعر ہے کہ اسکو نصیب  
حاصل ہے اور (قلب کو) سر اطلاع ہوگی تو وہ ذکر قلب ہو جائیگا) اور ذکر قلب جو کہ نعمتوں اور  
الغایات کا ذکر ہے شعر ہے کہ ابھی اسکو ایک قسم کا بعد ہے کیونکہ وہ ذکر نعمت کے ساتھ اشتغال  
ہے اور نعم سے غفلت ہے اور نعم کے دیکھنے سے نعمت کے دیکھنے میں مشغول ہونا ایک قسم کا بعد  
مرتبہ ہے اور (اسی طرح ذکر قلب پر نفس کی اطلاع اسکے لئے آفت ہے کیونکہ) نفس کی اطلاع بوجہ  
ثواب پر نظر ہونے کے عمل کے وجود کو معتد بہ سمجھنا ہے (کیونکہ ثواب پر تو نظر اسی وقت ہوگی جبکہ  
اپنے عمل کو کسی قابل سمجھے گا) اور یہ حقیقت کے اعتبار سے عین علت ہے اور یہ اس جگہ کے  
اقسام ہیں اور بعض ان کے بعض سے اعلیٰ ہیں واللہ اعلم۔

۸۶

۱۱ یعنی ہیبت اسی وقت ہو سکتی ہے جبکہ اپنے وجود کی کچھ خبر ہو پس جب ہیبت ہوتی تو معلوم ہوا کہ  
اس کو اپنے وجود کی خبر ہے ۱۲۔

۱۳ جو نسخہ ہمارے پاس ہے اس میں عبارت اس طرح ہے ذوالکعبین لا اعتدال اور ترجمہ قدیمہ میں عین اعتدال  
کا ترجمہ کیا ہے اور وہی مناسب بھی ہے ۱۴۔



اور جبکہ نفس محل آفات ٹھہرا پس اس کے پوشیدہ حیلوں اور مخفی شہوتوں اور چھپی ہوئی خواہشوں پر اطلاع پانا نہایت دشوار ہوا پس لائق اور سزاوار اور ادنیٰ یہ ہے کہ جس میں احتیاط ہوا اسکو اختیار کرے اور تردد کی شق کو چھوڑ کر اس شق کی طرف مائل ہو جس میں کچھ تردد نہ ہو اور بندہ کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ گنجائش میں داخل ہو مگر جبکہ گنجائش کا پورا علم ہو اور نفس کی طہارت کامل ہو اور یہ اس وقت ہوتا ہے جبکہ نفس اپنی ماس خواہش کے قرار کے ساتھ جیسکا وہ اتباع کرتا تھا فانی (اور مضمحل) ہو جائے اور نیت خالص ہو جائے اور علم صریح واضح کے ساتھ تصرف اس کا موقع ہونے لگے اور غریۃ کی اختیار کرنے والی ایسی جماعتیں ہیں کہ وہ غریبت پر قائم رہتی ہیں اور اہربات میں اس کی رعایت کرتی ہیں اور رخصتوں کی طرف تردد کرنے کو پسند نہیں کرتیں اس خوف سے کہ دنیا کے اندر زہر کرنے کی فضیلت فوت ہو جائے اور نازک کپڑا بھی دنیا کی چیزوں سے ہوا اسلئے وہ نازک کپڑے بھی نہیں پہنتے) اور البتہ کہا گیا ہے کہ جس شخص کا کپڑا باریک ہے اس کا دین بھی باریک ہے اور کبھی نرم و نازک کپڑے پہننے کی ایسے شخص کو رخصت دیدی جاتی ہے جو زہر پانا بند نہ ہو اور شرع کی رخصت پر ٹھہر جاتا ہو علقمہ نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جنت میں وہ شخص داخل ہوگا جسکے دل میں ایک ذرہ کی برابر تکبر ہو گا پس ایک شخص نے عرض کیا کہ آدمی چاہتا ہے کہ اس کے کپڑے اچھے ہوں اور اس کا جو تا اچھا ہو (پس کیا یہ بھی تکبر ہے) پس نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ البتہ اللہ تعالیٰ جمیل ہیں اور جمال کو دوست رکھتے ہیں پس یہ رخصت اس شخص کے حق میں ہوگی جو اسکو اس طرح پہنے کہ نہ تو اس کے نفس کو اس کے اندر خواہش ہو اور نہ اس کے ساتھ فخر اور غرور کرتا ہو لیکن جو (عمدہ) کپڑے اسلئے پہنے تاکہ (سامان) دنیا کے ساتھ شیخی اور فخر کے پس اس کے حق میں تو وحید آئی ہے (لہذا اس کے لئے یہ رخصت نہیں ہو سکتی) ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کی ازار آدمی پتلی تک ہے اس کے اور ٹخنوں کے درمیان درمیان اور جو ٹخنوں سے نیچے ہو پس وہ دوزخ میں ہے جو شخص اترانے کیلئے اپنی ازار (ٹخنوں سے نیچے رکھے گا اور اسے) گھسیٹ کر چلے گا خدا تعالیٰ قیامت کے دن اسکی طرف توجہ نہ کرے گی تم سے پہلی امتوں میں کا ایک شخص اپنی چادر میں اترتا ہوا جا رہا تھا

اُسکی چادر اُسکو اچھی معلوم ہو رہی تھی وہ اسی حالت میں تھا کہ خدا تعالیٰ نے اُسکو زمین میں جنسا دیا پس وہ اُس میں قیامت کے دن تک حرکت کرتا چلا جائیگا۔ اور احوال (لوگوں کے) مختلف ہوتے ہیں اور جس شخص کا کہ علم کے ساتھ حال صحیح ہوتا ہے اُسکی نیت کھاتے اور لباس اور تمام کاروبار میں صحیح ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ باطن کے مستقیم ہونے کی وجہ سے تمام احوال میں وہ مستقیم اور راہ راست پر رہتا ہے اور جیسی کہ باطن میں استقامت ہوتی ہے خدا تعالیٰ کی مسرت و توفیق سے اُسی کے موافق بندہ کے تمام تصرفات بھی مستقیم ہو جاتے ہیں۔

## پیشانیسواں باب قیام لیل کی فضیلت کے ذکر میں

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اذ یفشیکم النعاس امنۃ منہ وینزل علیکم من السماء ماء لیسطہرکم بہ ویذهب عنکم حر الشیطان (ترجمہ) موت کو یاد کرو جبکہ اللہ تعالیٰ تم پر اونگھ کو طاری کر رہا تھا اپنی طرف سے چین دینے کے لئے اور تم پر آسمان سے پانی برسا رہا تھا تاکہ تم پانی کے ذریعہ سے تم کو پاک کر دے اور تم سے شیطان کو دفع کر دے) یہ آیت جنگ بدر کے دن مسلمانوں کے بارہ میں نازل ہوئی تھی جبکہ وہ ایکس ریت کے ٹیلہ پر جا کر (اگر سے تھے جمیں) آدمیوں کے قدم اور گھوڑوں کے سم دھسنے جالتے تھے اور شہر گھن بر عظمیٰ کے پانی پر ان سے پہلے ہو چکے تھے اور اس پر اقبضہ کرنے میں مسلمانوں سے غالب ہو گئے تھے اور مسلمانوں کی صبح اس حال میں ہوئی کہ کسی کو حضور کی حاجت تھی اور کسی کو غسل کی اور (پھر) پیاس کا بھی تقاضا ہوا پس شیطان نے ان کے دلوں میں دوسو ڈال دیا کہ تم بے کھڑے ہو کہ ہم حق پر ہیں اور ہمارے اندر اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں حالانکہ پانی پر شہر گھن غالب ہو گئے ہیں اور تم کو وضو اور غسل کے لئے بھی پانی نہیں ملتا حتیٰ کہ بے وضو اور غسل ہی نماز پڑھ رہے ہو پس تم ان پر فتح پانے کی امید کیسے رکھتے ہو پس اللہ تعالیٰ نے آسمان سے ایسی بارش فرمائی کہ نالے بھرنے لگے پس مسلمانوں نے اس سے پانی پیا اور نہائے اور وضو کیا اور گھوڑوں کو پانی پلایا انگلیں بھر لیں اور (بارش سے) زمین (کا ریتا) جگیا ریتا کہ قدم اس پر ٹھہرنے لگے (چنانچہ) اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ویثبت بہ لا قد املاذ یوحی ربکے



الی املئکۃ انی معکم (توجہ اور تاکہ بندہ یس بارش کے تھکے قدموں کو ٹھہرا دے  
 جبکہ تمہارا رب فرشتوں کی طرف یہ حکم بھیج رہا تھا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں) سو اللہ تعالیٰ  
 نے فرشتوں سے ان کی مدد کی حتیٰ کہ وہ مشرکین پر غالب ہو گئے (سو اس آیت کی شانِ نازل  
 تو یہ ہے مگر قرآن کی سہ آیت کا ایک ظہر ہے اور ایک بطن ہے اور حد اور مظلہ ہے پس صلیح کہ  
 اللہ تعالیٰ نے اس واقعہ کے اندر اونگہ کو صحابہ کے لئے خاص کر رحمت اور لطیفان کر دیا تھا اسی طرح  
 یہ تمام مومنین کے حق میں بھی رحمت ہے اور اونگہ ایک عمدہ قسم ہے ان رحمتوں میں سے جو طالبین  
 دنیا میں جاہل ہوتی ہیں اور وہ ان کے قلوب کے لئے ایک امن ہے نفس کے منازعات کے واسطے  
 کہ سوتے سے نفس کو راحت ملجاتی ہے پھر وہ تعب اور تھکن کی شکایت نہیں کرتا (پس نفس کی  
 استراحت سے قلب کو بھی امن ہوتی ہے) کیونکہ نفس کی شکایت اور تعب سے قلب کو کہ ورت  
 ہوتی ہے اور سوتے کے ساتھ اسکی رعایت کرنے سے بشرطیکہ علم اور اعتدال ہو قلب کو راحت  
 ہوتی ہے اس واسطے کہ نفس کو اطمینان ہوتا ہے تو اسوقت (عبادت کے اندر) طالبین  
 سالکین کے لئے نفس اور قلب دونوں متفق ہو جاتے ہیں پس (چونکہ مناسب انداز  
 کے ساتھ سونا فکس کے لئے راحت ہے اسلئے) کہا گیا ہے کہ رات اور دن (کے اوقات) کا  
 ہمائی حصہ سونے کے لئے رکھنا چاہئے تاکہ بدن مضطرب نہ ہو پس سونے کیلئے آٹھ گھنٹے ہوئے  
 طالب کو چاہئے کہ ان میں سے دو گھنٹہ تو دن میں مقرر کرے اور چھ گھنٹہ رات میں (مگر تعین  
 ہر موسم کے لئے نہیں ہے بلکہ) جیسے کہ سردیوں اور گرمیوں میں رات کے اندر کی بیشی ہو اسکی  
 موافق ایک میں سے کم کر کے دو سکر میں زائد کرے (جب رات بڑی ہو تو اس میں سونے کا وقت  
 چھ گھنٹہ سے زیادہ کرے اور دن میں دو گھنٹہ سے اسی قدر کم کرے اسی طرح جب بات چھوٹی  
 ہو تو چھ گھنٹہ سے کم کرے اور دن میں اسی قدر زیادہ کر دے) اور کبھی حسن ارادہ اور صدق  
 غلب کی وجہ سے ایسا ہوتا ہے کہ سونے کا وقت (رات اور دن کے) ثلث سے کم کر دیا جاتا  
 ہے اور کچھ مضر نہیں ہوتا اور ایسا اسوقت ہوتا ہے جبکہ رفتہ رفتہ اسکی عادت ہو جائے اور کبھی  
 ایسا ہوتا ہے کہ (عبادت کے اندر) اس باور راحت کا ہونا بیداری کی گرانی اور نیند کی قلت  
 کی برداشت کر لیتا ہے (اول تو) اس واسطے کہ نیند کی طبیعت (چونکہ) بار بار طبع سے (اسلئے)

بدن اور دماغ کو نفع دیتی ہے۔ اور رات اور شبکی بدن میں پیدا ہوتی ہے اسکو سکین بخش ہے  
پس اگر رات دن کے ٹلمٹ سے کم کر دی جاتی ہے تو دماغ کو مضر ہوتی ہے اور اس سے جسم  
کے رطوبت ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے پس جبکہ قلب کی راحت اور انس اسکے قائم مقام جاتی  
ہے تو انکی کمی مضر نہیں ہوتی اسواسطے کہ جیسے نیند کی طبیعت بار و طبع ایسے ہی راحت  
اور انس کی طبیعت بار و طبع اور (دوسرے مسئلے کے) راحت اور انس کی وجہ رات  
درازی کم ہو جاتی ہے پس راحت کی وجہ سے لمبی رات کی مدت چھوٹی رات کی مثل ہو جاتی  
ہے جیسے کہ مشہور ہے کہ فصل کا سال ایک دن گئے ہے اور ہجر کی اونگہ ایک سال ہے۔

علی بن بکار سے منقول ہے کہ چالیس برس سے مجھے کوئی بات ایسی پیش نہیں آئی جو مجھکو  
تنبیہ کرے بجز اس کے کہ (ابھی رات سے سیری نہیں ہونے پاتی ہے کہ جلدی سے) صبح  
نہوڑا ہو جاتی ہے اور بعض صوفیہ سے کہا گیا کہ رات کے ساتھ تمھارا کیا ماجرئی ہے فرمایا  
کہ میں رات کو کبھی اچھی طرح نہیں دیکھنے پایا پس اتنا ہوتا ہے کہ وہ اپنی صورت دکھلاتی ہو  
اور (فورا) لوٹ جاتی ہے حالانکہ ابھی میں نے اسکو نگہ بھر کے بھی نہیں دیکھا ہوتا ہے اور ابو  
سیمان دارانی نے فرمایا ہے کہ تینا مزہ کھیل کود کے شوقینوں کو اپنے کھیل تماشا میں آنا ہو  
شب بیداروں کو اپنی رات میں اس سے زیادہ مزہ آتا ہے اور صوفیہ نے کہا ہے کہ دنیا میں  
کوئی لذت ایسی نہیں ہے جو اہل حبت کی لذت کے مشابہ ہو بجز مناجات کی جلالت جسکو  
اہل نیاز شب میں اپنے قلوب کے اندر پاتے ہیں پس مناجات کی جلالت شب بیداروں  
کے لئے ایک قسم کا انعام ہے جو دنیا ہی کے اندران کو ملجا تا ہے اور بعض عارفین نے کہا ہے  
کہ اللہ تعالیٰ آخر شب میں جاگنے والوں کے دلوں پر نظر کرتے ہیں پس ان کو نور سے بھر دیتے  
میں پس ان کے قلوب پر فیوض نازل ہوتے ہیں پس وہ منور ہو جاتے ہیں پھر وہ فیوض انکے  
قلوب سے غنائیں کے قلوب کی طرف پھیلتے ہیں اور ابستہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ  
نے بعض انبیاء کی طرف جن باتوں کی وحی کی تھی ان میں اس بات کی بھی وحی کی تھی کہ میرے

۱۵ اصل العبادۃ کما سنتہ الوصل سنتہ کما سنتہ اس کے ہی معنی ہر کومرہ معلوم ہونے اگر کسی حکم  
کو اس سے مراد معنی معلوم ہوں وہ اس کے ساتھ لاحق کر دیں گا۔



سلسلہ کیلئے دیکھو  
الامداد جلد ۵

نیکی سخت لڑکے ایسا نہیں کیا کرتے اور اگر بچہ وی کام کرے تو مناسب سزا دو۔ نمبر ۳۵ ماں کو چاہئے  
کہ بچہ کو باب سے ڈراتی رہے۔ نمبر ۳۶ بچہ کو کوئی کام چھپا کر مت کرنے دو کھیل ہو یا کھانا ہو یا کوئی  
چیز جو کام چھپا کر کر لیا سمجھ جاؤ کہ وہ اسکو برا سمجھتا ہے۔ سو اگر وہ برا ہے تو اس سے بچو اور  
اور اگر اچھا ہے جیسے کھانا پینا تو اس سے کہو کہ سب کے سامنے کھائے پئے۔ نمبر ۳۷ کوئی کام  
اسکے ذمہ نہ رکھو جس سے صحت اور تربیت رہے سستی نہ آئے پاؤں سے شلوار کوں کیلئے ڈنڈا لگاؤ  
کرنا ایک آدمی چلنا اور لڑکیوں کے لئے چلی یا چڑھ چلانا ضرور ہے اس میں یہ بھی فائدہ ہے  
کہ ان کاموں کو سب سمجھیں گی۔ نمبر ۳۸ چلنے میں تاکید کرو کہ بہت جلدی نہ چلے نگاہ اوپر  
اٹھا کر نہ چلے۔ نمبر ۳۹ اسکو عاجزی اختیار کرنے کی عادت ڈالو زبان سے چال سے برتاؤ سے  
شیخی نہ بگھارنے پاؤں کے پنا تک کہ اپنے ہم عمر بچوں میں بیٹھ کر اپنے کپڑے یا مکان یا خاندان  
یا کتاب و قلم و آلات سختی تک کی تعریف نہ کرنے پائے۔ نمبر ۴۰ کبھی کبھی اسکو دو چار پیسے دیدیا کرو  
کہ اپنی مرضی کے موافق خرچ کیا کرے مگر اسکی عادت ڈالو کہ کوئی چیز جسے چھپا کر نہ خریدے۔  
نمبر ۴۱ اسکو کھانے کا طریقہ اور محفل میں آنے سے پہلے کھانا کھانا سکھادو تمہارا تصور اہم لگے دیکھو میں  
کھانے کا طریقہ داپنے ہاتھ سے کھاؤ شروع میں سب اسکو اپنے سامنے سے کھاؤ اور اس سے  
پہلے مت کھاؤ کھانے کو گھور کر مت دیکھو کھانے والوں کی ہمت دیکھو بہت جلدی جلدی  
مت کھاؤ خوب چبا کر کھاؤ جب تک لقمہ نہ ٹکڑ ہو دوسرا لقمہ نہ مت رکھو شور با وغیرہ  
کپڑے پر نہ ٹپکنے پاؤں سے انگلیاں ضرورت سے زیادہ سننے نہ پاویں۔

محفل میں آنے سے پہلے کھانے کا طریقہ جس سے ملوادی کا ملوادی سے بولو محفل میں تمہو کو نہیں  
ہاں ناگ تصاف مت کرو اگر اسی ضرورت ہو وہاں سے الگ چلے جاؤ وہاں اگر تباہی پھینک  
آئے نہ پر ہاتھ رکھ لو آواز بہت کر کسی کی طرف بہت مت کر کسی کی طرف پانوں مت کرو  
نھوڑی کے نیچے ہاتھ دیکر مت بیٹھو انگلیاں مت چٹھاؤ بلا ضرورت بار بار کسی کی طرف مت دیکھو  
اوپر سے نیچے رہو بہت مت بولو بات بات میں قسم مت کھاؤ جہاں تک ممکن ہو خود کلام مت شروع  
کر جب دوسرا شخص بات کرے خوب توجہ سے سنتو تاکہ اس کا دل نہ کھجے البتہ اگر گناہ کی  
بات ہو مت سنو یا تو منع کرو یا وہاں سے اٹھ جاؤ جب تک کوئی شخص بات پوری نہ کرے

بیچ میں بہت بوجہ کوئی آئے اور محفل میں جگہ ہو ذرا اپنی جگہ سے کھسک جاؤ مل کر  
 بیٹھ جاؤ کہ جگہ ہو جائے جب کسی سے بویارخصت ہونے لگو اسلام علیکم کو اور جواب میں  
 وعلیکم السلام کو اور طرح طرح کے الفاظ مست کو ختم ہوا مضمون ہشتی زیور کا امید ہے کہ اہل  
 و خیال کی تعلیم و تربیت کے متعلق مضمون مذکور کافی ہو جاوے گا اسی طرح اور بھی جس جس پر فکر  
 ہو جیسے شاگرد و مرید کو رویت وغیرہم سب کی تعلیم و تربیت میں ہی طریقہ مشترک ہے  
 انتہت عبارة رساله ہشتی زیور و بانتهاءها تمت احكام التفقات الروحانية

## صلاح القلاب متعلق نقطہ

(اور کے باب میں اپنے مال کے خرچ کرنے کے احکام تھے یہی دوسرے مال کے بعض  
 افراد کے احکام ہیں کیونکہ نقطہ اسی پر ہی چڑھ کر کہتے ہیں جسکا مالک معلوم نہوا) ہمیں بھی  
 مختلف و متعدد کوتاہیاں واقع ہوتی ہیں چنانچہ ایک کوتاہی اس باب میں یہ ہے کہ بعضے ایک  
 ایسی چیز کو بالکل اٹھاتے ہی نہیں دیکھتے ہیں کہ یہ نہ اٹھاتا ہی فصل ہے حالانکہ جہاں غالب  
 گمان ہو کہ نہ اٹھانے سے وہ چیز ضائع ہو جاوے گی وہاں اٹھا لینا واجب ہے اگر نہ اٹھاؤں گا تو کہہ  
 ہو گا۔ اور مختار اور یہی حکم ہے پر سے ہو کر بچہ کا (اور مختار) اور اگر اٹھا کر بھی وہاں ہی رکھ دیا تو گنہ  
 تو ہے ہی مگر بعض سے نزدیک اس کے ذرا فاصلہ بھی لازم ہے اور مختار ایک کوتاہی اس کے  
 مقابل یہ ہے کہ بعضے لوگ اس نیت سے اٹھاتے ہیں کہ اسکو اپنے کام میں لا دیں گے تو اس نیت  
 سے اٹھا گناہ ہی ہے اور اس اٹھانے سے وہ ضامن بھی ہو جاوے گا جب تک مالک کے پاس  
 نہ پہنچا دے (رد المختار عن نور العین عن الخانیۃ)

ایک کوتاہی یہ ہے کہ بعضے اٹھاتے تو اسی نیت سے ہیں کہ ہم مالک کو پہنچا دیں گے مگر مالک  
 کو نہ پہنچاتے ہیں نہ اسکو تلاش کرتے ہیں مگر میں لیکر بیٹھ جاتے ہیں کہ کوئی دھونڈھتا ہو آؤں گا  
 دیدیں گے ورنہ کون شفقت کرے سو ایسا کرنا جائز نہیں بلکہ اسکی تشہیر واجب ہے یعنی جس جگہ وہ  
 ملی ہے۔ ہاں بھی اعلان کرے اور مواقع اجتماع پر بھی جیسے بازار میں اور مساجد کے دروازوں  
 پر اور جہاں جہاں احتمال مالک کے ملنے کا ہو اور مدت اس تشہیر کی یہ ہے کہ گمان غالب یہ



ہو جاوے کہ اب مالک نے اسکی تلاش چھوڑ دی ہوگی یا اس چیز کے بگڑنے کا اندیشہ ہونے لگے  
جیسے پھل وغیرہ (درمختار) پھر اس کے بعد اسکو دو اختیار ہیں ایک یہ کہ اسکو بعینہ محفوظ  
رکھے اور دوسرے یہ کہ اسکو خیرات کر دے پھر اگر خود مسکین ہے تو اپنے نفس پر بھی خیرات کر سکتا ہو  
اور اگر مسکین نہیں ہے تو مسکین پر تصدق کر دے اور یہ بھی اختیار ہے خواہ بعینہ تصدق کر دے  
خواہ خرچت کر کے دام تصدق کر دے اور اگر اسکو یا اس کے داموں کو محفوظ رکھا تو وصیت  
کر جاتا بھی واجب ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ اگر کسی وجہ سے خود تشہیر نہ کر سکے تو دوسرے شخص کو  
بشرطیکہ امانت دار ہو تشہیر کیلئے دے سکتا ہے (ردالمحتار) مسئلہ جسکے ذمہ کچھ حقوق  
العباد ہوں اور اہل حقوق معلوم نہیں یا معلوم ہیں مگر مر گئے اور انکے وارث بھی نہیں تو ایسے  
حقوق بمنزلہ لقطہ کے ہیں کہ مالک کے نہ ملنے کے وقت خیرات کر دینا چاہئے اور یہ خیرات  
ایسے حقوق کی اور اسی طرح لقطہ کی مالک کی نریک ہونا چاہئے مسئلہ اگر بعد تصدق  
کے مالک آگیا تو اس کو اختیار ہے خواہ اس تصدق کو جائز رکھے اور ثواب مالک کو ملے  
اور خواہ اس سے صنان لے اور ثواب اس لاقطہ کو ملیگا۔ (ردالمحتار) مسئلہ اگر کسی کا دشمن  
یا کوئی حق اسکے ذمہ آتا ہو اور اس نے نہ اسکو دیا اور اس کے ورثہ کو توقیامت میں سزا دی  
کون کریگا اس میں قول مختار یہ ہے کہ نظام کا دعویٰ تو مورث کریگا کہ اس کا حق نہ دیا تھا اور  
حق کا دعویٰ وارث کریگا کیونکہ وہ مال اس میت سے وارث کی طرف منتقل ہو گیا اور اگر وارث  
کو دید یا تو وارث کا دعویٰ تو جاتا رہا مورث کا کریگا اس کے لئے عموماً استغفار کیا جاتا ہے  
(ردالمحتار) مسئلہ تمہارے گھر کوئی مسافر مر گیا اور اس کے ورثہ معلوم نہیں تو اس کے ترکہ  
بحکم لقطہ ہے (درمختار) مسئلہ تم نے کوئی گھر خریدا اور اس میں کچھ دھینہ لگلا تو وہ بحکم  
لقطہ ہے (ردالمحتار)

## صلاح انقلاب متعلق مفقود

(لقطہ مال تھا جسکا اسکے اہل کو پتہ نہیں یہ انسان ہے جسکا اسکے اہل کو پتہ نہیں ہے)  
بھی کچھ غلطیاں لگ جاتی ہیں اور ان کے سمجھنے سے پہلے ایک قعدہ کلیہ سمجھ لیتا ہوتا ہے

ان غلطیوں کا سمجھنا آسان ہو جاوے گا۔ وہ قاعدہ یہ ہے کہ مفقود چونکہ وقت مفقود ہونے کے زندہ  
 قتا اور اتنا تک اسکی موت کی کوئی دلیل نہیں تو اس کا ظاہر حال یہی ہے کہ وہ زندہ ہے۔ اور  
 ظاہر مال جبکہ استصحاب بھی کہتے ہیں حجتہ دافعہ ہے حجتہ مثبتہ نہیں۔ پس حیات ظاہری  
 اسکا حق تو دوسرے کے مال میں ثابت نہ کرے گی لیکن اس کے مال میں دوسرے کا حق ثابت نہ ہونے  
 دینی۔ یعنی اگر اس کے زمانہ فقہان میں اسکا کوئی مورث مثلاً اس کا باپ مراد اس کے دو بیٹے  
 تھے ایک یہی مفقود دوسرا موجود تو اس کے ترکہ میں اس مفقود کا یقینی حق نہیں ہو گا بلکہ احتمال  
 حیات کے سبب اس کا حصہ بطور امانت کے رکھیں گے اگر آگیا تو لے لیا اور اگر نہ آیا یہاں تک  
 کہ انتظار کی مدت شرعیہ کے بعد (جسکی مقدار آگے آتی ہے) اسکی موت کا حکم کیا گیا تو وہ امانت  
 رکھا ہو حصہ سی موجود کا سمجھا جاوے گا اگر وہ زندہ ہو تو وہ لیا اور نہ اس کے شرعی ورثہ لیں گے  
 یوں نہ سمجھا جاوے گا کہ وہ اس مفقود کا حق ہے تاکہ اس کے مال کیساتھ وہ بھی اس کے ورثہ کو دیا  
 جاوے اور یہی مطلب ہے حجتہ مثبتہ نہ ہونے کا اور یہی مطلب ہے فقہار کے اس قول کا کہ مفقود وغیرہ کے  
 حق میں میت ہے باقی حکم بالموت تک اسکا ترکہ بھی تقسیم نہ ہو گا اور یہی مطلب ہے حجتہ دافعہ ہونے کا  
 اور یہی مطلب ہے فقہار کے اس قول کا کہ وہ اپنے نفس کے حق میں جی ہے  
 اس قاعدہ کے بعد اب ان غلطیوں کو سمجھنا چاہیے سو ایک غلطی یہ کی جاتی ہے کہ اس کے مفقود  
 ہونے کے زمانہ میں جو اس کا مورث مرنے سے اس کے ترکہ میں سے اس مفقود کا حصہ کوئی شخص  
 نہیں رکھتا ورثہ حاضرین یا تقسیم کر لیتے ہیں حالانکہ گو اس کا استحقاق یقینی نہیں مگر محتمل تو ہے  
 اس کا انجام یہ ہوتا ہے کہ اگر صحیح مسلم آگیا اگر اسکو اپنے استحقاق کا علم ہوا اور اس کے قول  
 کی قوت بھی ہوئی تب تو نزاع ہو گا اور اگر علم نہ ہوا یا قدرت نہ ہوئی تو دوسرے ورثہ حق العباد و مال  
 میں مبتلا ہونگے اور ایک غلطی یہ ہو سکتی ہے کہ گو کشتی نہیں گئی، کہ اگر اس کا حصہ امانت کے طور پر  
 محفوظ رکھا جاوے تب بوقت اسکی موت کا حکم شرعاً کیا جاوے گا اور خود اسکا ترکہ اس کے ورثہ  
 موجودین وقت حکم بالموت میں تقسیم کیا جاوے گا تو ممکن ہے کہ اس حصہ امانت کو بھی اسکی ملک  
 سمجھ کر اسکو بھی اس کے ترکہ کے ساتھ تقسیم کر دیا جاوے حالانکہ اگر کے قاعدہ سے ثابت ہو جائے  
 کہ اس صورت میں وہ حصہ امانت کا ان ورثہ کا حق ہے جبکہ حصہ میں سے یہ امانت کا کچھ بھی نہ رہی



# یافتہ

## توضیحات (ترجمہ) تنبیہات

از مولانا مہدی حسن جٹا شاہ جہانپوری سلمہ (مولفہ مولانا مولوی رحمت اللہ صاحب جہانپوری قندھار)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمام مخلوقات کے شایاں میں جسکی سلطنت قاہرہ کے الوار موجودات کے صفحات پر چمکتے ہیں اور جبروت و احسانات کے آثار مخلوقات کے رخساروں پر نمایاں ہیں جسکے علم سے زمین و آسمان کا ایک ذرہ بھی غائب نہیں۔ اسی نے اپنی قدرت کاملہ سے بطریق اختراع کے تمام ممکنات کو لباس وجود پہنایا۔ اسکی کمال حکمت پر وہ افعال متقنہ و متحکمہ دلالت کرتے ہیں جو تمام صنوعات میں جلوہ گر ہیں۔ اور اسکی وحدانیت پر خدائی صفتوں میں تمام کائنات کا نظام مشاہدہ شایع ہوا ہے۔ اسی ذات نے بنی نوع انسان کو مکرم و مشرف پیدا کر کے اکل سعادات کے حاصل کرنے پر ہدایت و توفیق عنایت فرمائی اور اسی سے اور اطاعات اور معاصی، منکرات سے بچنے کا ارشاد کو حکم فرمایا۔ اسی نے جنت و دوزخ کو پیدا کیا تاکہ ابرار و نیکوکار جنت میں مرتبہ عالیہ پر فائز ہو اور فاسق و فاجر جہنم کے درکات سافلہ میں اپنے کرتوتوں کی سزا پائیں۔ یہ اسکا لطف عام اور بڑا ہے کہ اس نے انبیاء علیہم السلام کو دنیا میں بھیجا اور ان کی تصدیق معجزات باہرہ سے کی و نیز انہی پر درجہ نبوت کو ختم کر دیا جو ان سے مرتبہ میں اجل اور مناسب ملت کے اعتبار سے اعدل ہے جگانام نامی و اسم گرامی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے جنکو ہماری ہدایت کے واسطے قرآن مجید آیات و آیات کے ساتھ مبعوث کیا۔ لہذا ہم گواہی دیتے ہیں کہ سوا اس معبود حق کے اور کوئی معبود نہیں ہوئی جیسی قیوم قادر احد۔ (یکتا) صمد ایسے نیاں حکیم مطلق اور عالم جمیع معلوماً ہے۔ اسی سے

ہم چاہتے ہیں کہ ہرگز بذریعہ تمام طرز و ہدایت کے ان حضرات کے راستہ کی ہدایت و رہنمائی کر جنہ  
 اس نے تمام حالتوں اور مقاموں میں انجام کیا ہے۔ اور التجا کرنے ہیں کہ حبالات و گمراہیوں کے  
 کند میں واقع ہونے سے بطفیل اس کی لطف مہدی کے ہرگز بچا۔ اور سوال کرتے ہیں کہ اپنے حبیب  
 و صفی پر جو ہمارے سردار محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں رحمت کاملہ نازل فرما اسی طرح ان کے  
 اصحاب پر جو ہدایت و رہنمائی کے ستارے اور ان کی آل پر جو ظلمت و اندھیری کے چراغ ہیں بل  
 تحیات اور افضل صلوات نازل کر آمین۔

حمد و صلوة کے بعد امید و ابرمت پروردگار منان رحمت اللہ ابن خلیل الرحمن گویا ہے اللہ تعالیٰ  
 اپنے لطف علیٰ خفی اور عفو و مغفرت کا دونوں کے ساتھ معاملہ کرے کہ اس زمانہ میں اکثر بھائی  
 احتیاج الی البعث کے انکار کرتے ہیں جمہور باہمہ و صائبیہ اور فرقہ شناسیہ کی راوی کی طرف تامل  
 ہو گئے اور اعتقاد کر لیا کہ اشیا نافعہ کو اشیا مضرہ سے تمیز کرنے میں عقل بشری کافی ہے جس  
 فعل کے حسن پر عقل حکم لگا دے اسکو کیا جائے اور جسکے قبیح پر حکم کر دے وہ چھوڑ دیا جائے یہاں  
 جسکے حسن و قبیح پر عقل حاکم نہ ہو حاجت کے وقت اسکو کر لیا جائے اور عدم حاجت پر ترک کر دیا جائے  
 اور مطلقاً حشر کے انکار میں خواہ جسمانی ہو یا روحانی۔ قدما فلاسفہ طبعیہ کے خیالات کو پابند  
 ہو گئے جب بات کے ذہنوں میں یہ دونوں خیالات مستحکم ہو گئے تو ہر ایک عقل مند و رسول ہو گئی  
 بلکہ ہر ایک نے اپنی خواہش نفسانی کو اپنا معبود بنا لیا۔ مگر ہمیں شبہ نہیں کہ یہ دونوں خیالات  
 نکال موڈ اور نذاب مخلد کی بات ہو بچانے کا ذریعہ ہیں لہذا میں نے ارادہ کیا کہ ایک ایسا مختصر  
 رسالہ لکھوں جو ناظرین کو عقلاً ان دونوں خیالات کے بطلان پر تہیہ کر دے اور ثابت کر دے کہ  
 وحشر کی احتیاج لازمی ہے۔ یہ رسالہ بارہ تہذیبوں پر مشتمل ہے اسی بنا پر میں نے اس کا نام تہذیب  
 رکھا۔ خدا کے سوا اور کسی پر میری تو فیق نہیں اسی پر میرا اعتماد و بھروسہ اور اُمی کی جانب سے  
 کار جمع کروانے کی پہلی تہذیب احتیاج الی البعث بنوت کے ثابت کرنے میں مطابق مذہب محققین  
 (ناظرین) یہ بالبدلت ثابت ہے کہ انسان ایسی ضروری عملیہات کا محتاج ہے جسے  
 بغیر اسکی بقا ناممکن ہے مثلاً غذا لباس مسکن و دیگر اسباب آلات وغیرہ اور یہ بھی یقینی محقق ہے  
 کہ شخص احد ان تمام ضروری مسکنات کی انجام دہی کے بار کو اٹھانے کی تہا قدرت نہیں رکھتا





نہ جانیں لہذا ضروری ہے کہ کوئی قانون ہو اسی قانون کا نام شرع ہے اور یہ بھی مسلم ہے  
 کہ ذات خداوندی عنایت تقدس و پاکی میں اور ہماری ذات اعلیٰ درجہ کے تقدس و ناپاکی میں  
 ہے تو بغیر کسی واسطہ کے اس قانون شرعی کا حاصل ہونا ممکن نہیں چنانچہ عقلاً پر ظاہر ہے  
 پس واسطہ کی ضرورت ہے۔ اب اسکی ضرورت ہے کہ وہ واسطہ ذو جہتیں ہو اور دو جانب  
 رکھتا ہو تاکہ ایک جہت سے اسکو ذات پاک کے ساتھ اعلیٰ درجہ کی مناسبت ہو اور دوسری  
 جہت سے ہمارے ساتھ تعلق تام ہو پس اس سے ثابت ہو گیا کہ اس واسطہ کو انسان ہونا  
 ضروری و لازمی ہے ورنہ طریق تعلیم و تعلم ممکن نہیں۔ اور انسان بھی ایسا کہ جو مقدس اور پاک  
 کسی خصوصیت کی وجہ سے ممتاز ہو اور وہ خصوصیت ایسی ہو کہ خداوند تعالیٰ کی طرف سے اسکو  
 عالم ہوئی ہو۔ اور استحقاق طاعت و انقیاد ایسے امور کے ساتھ مختص ہو جو اس واسطہ کی تصدیق  
 پر زبانت کرے پس یہ خصوصیت بعثت نبوت کہلاتی ہے اور وہ انسان (واسطہ) نبی اور وہ  
 درجہ کہلاتا ہے۔ لہذا مقدمات مذکورہ سے ثابت ہو گیا کہ محققین فلاسفہ بھی احتیاج الی بعثت  
 نبوت کے معترف ہیں اور یہ کیونکر ممکن ہو سکتا ہے کہ وہ اقرار نہ کریں حالانکہ انسان جو مخلوق  
 عنایت سے وہ بھی اپنے اہل غمانہ کے واسطے قانون وضع کرتا ہے جسکے ذریعے اہل بیت کو مضرت  
 بچاتا اور منافع پہنچاتا ہے جیسا انسان ضعیف البنیان نے یہ قاعدہ مقرر کر رکھا ہے تو اس  
 نظم الحرجین اور حکمہ نادان سے کس طرح یہ خیال کیا جاسکتا ہے کہ وہ اپنی اشرف المخلوقات کو  
 بغیر کسی ایسی شریعت کے ہل چل پھوڑے جسکی وجہ سے اس کے معاش و معاوہ کے اور کا انتظام  
 ہو۔ فلاسفہ کے شیخ الہریر ابو علی بن سینا نے تفائیل بیان کیا ہے کہ عنایت الہی ایسی  
 مصلحتوں کی ہی مقتضی ہے جنکو کچھ بھی بت میں خلق ہو جیسے پگھوں و بہروں میں بالکل اگانا  
 تلووں میں گرہوں کا پیدا کرنا وغیرہ ذلک پس کس طرح ممکن ہے کہ عنایت الہی ایسی مصلحتوں کی  
 مقتضی نہ ہو جنکو بقا انسانی میں ضروری اور اعلیٰ درجہ کا دخل ہو بلکہ تمام منافع کی اساس اور  
 نظام خیر کی تمہید ہوں لہذا واجب ہے کہ عنایت الہی ایسی مصلحتوں کی مقتضی ہو اور کیونکر ضروری  
 نہ ہو حالانکہ ایسی مصلحتوں کا وجود ہو گیا جو پہلی مصلحتوں پرستی اور ان کے ساتھ متعلق ہیں  
 تو کیونکر یہ بات جائز ہو سکتی ہے کہ مبداء اول اور ملائک جو مبداء اول کے بعد میں مبنی کے عالم



ہوں اور بنی علیہ کو نہ جانیں ان متعاقبات کا علم رکھتے ہو اور اصل سے غافل حاشا وکلا۔  
 دوسری تنبیہ۔ اس امر میں کہ عقل انسانی بہت سے امور کی معرفت میں مستقل نہیں مثلاً اسما  
 جسمانی اکثر احوال آخرت بعض صفات خداوندی۔ وظائف عبادات وغیرہ یہ امور ایسے ہیں  
 کہ ان میں عقل صرف کو استقلال کا حق نہیں ہے۔ ہمیں شک نہیں کہ امر معاش سے زیادہ تم  
 بالشان اور اہم امر معاویہ ہے اور یہ بھی مسلم ہے کہ تمام اوقات ان اشیاء میں متبکی معرفت میں عقل  
 مستقل ہے عقل کا حکم قابل وثوق نہیں کیونکہ عقول متفاوت مختلفہ ہیں تو غیر مستقل ہونے کی  
 حالت میں حکم عقل کا کیا اعتبار ہو سکتا ہے خصوصاً جبکہ ہم اس امر کا بھی لحاظ کر لیں کہ مزاجوں  
 اور عادتوں کو کبھی اعتقادات میں دخل ہوا کرتا ہے اور ہر ایک فرقہ کے واسطے کچھ قضایا مشہور  
 ہوتے ہیں جو اسی قوم کے ساتھ مختص و ناسخ نزدیک مسلم ہوتے ہیں حتیٰ کہ وہ اپنے بیان بمنزلہ  
 بدہیات کے ان کو سمجھتے اور شمار کرتے ہیں باوجودیکہ دوسرے لوگ ان قضایا کو تسلیم نہیں کرتے  
 بلکہ وجہ باردار کرتے ہیں تو ایسی صورت میں صرف عقل کے حکم پر کس طرح اعتماد و اعتبار کیا جاسکتا  
 ہے نیز جب اس امر کا بھی لحاظ کر لیں کہ قوت و ہمتیہ کا نفس منقاد و منحرف ہے اور وہم کا اسی غلبہ عظیم ہے  
 تو اور بھی واضح اور روشن ہو جاتا ہے کہ عقل متفاوتہ میں اور ان کے حکم پر وثوق ضروری  
 نہیں۔ اسی بنا پر آپ نے سمجھتے ہیں کہ لوگ مدت و ترک و باہم باطل میں مبتلا و مہمل ہوتے ہیں۔  
 پس اکثری حالت میں عقل پر شہوات و وہمیات قضایا اولیہ کے ساتھ مشتبہ ہو جاتے  
 ہیں۔ اسی طرح بعض لوگ شب کو ملیں گے جو ساریات اور نشہ دالی چیزوں کے استعمال کو تحسن  
 و اچھا سمجھتے ہیں کیونکہ وہ سرور کو پیدا کرتے ہیں لیکن جبہ وہم کی وجہ سے ان کی مضرتیں اور مکار  
 و خرابیاں جیسے صحت جسمانی کا زائل ہو جانا۔ فقر و محتاجی کا اگھیرنا۔ لوگوں میں ذلت و عار کا  
 ہونا وغیرہ ان پر مشتبہ ہو جاتا ہے۔ لہذا اس جیسے امر کو عقل کے سپرد کر دینے سے اختلاف نظام  
 اور کثرت ذن اور تنافی کے پیدا ہونے کا غالب گمان ہے۔ اور بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ  
 جس چیز کا سبب معلوم نہ ہو واقع میں حسن ہوتی ہے جسکا کرنا ضروری ہوتا ہے اور کبھی واقع  
 میں قبیح ہوتی ہے جبکہ ترک و چھوڑ دینا لازم و واجب ہوتا ہے۔ و نیز یہ ثابت ہے کہ جو شے  
 عقل کے مخالف ہو کبھی ایسا ہوتا ہے کہ باوجود حزم و تقین کے اس کا تحقق و وجود نہیں ہوتا

لہذا ثابت ہوا کہ ادراک میں عقل کافی نہیں اور نبی کی احتیاج ضروری و لازمی ہے یہی نبی عقل  
 کے حکم کو ان امور میں محکم و موکد کر دیا جنکی معرفت میں اسکو استقلال حیثیت حاصل ہے اور اسکو  
 مستند و موثوث یہ قرار دیا مثلاً وجود باری۔ قدرت باری۔ علم باری کہ یہ امور عقل و نبی دونوں  
 نزدیک مسلم ہیں تو گو یا مدلول واحد عقل نبی و دلیل قاطع ہو جاتی ہیں اور جن امور میں عقل کو  
 استقلال حیثیت حاصل نہیں ہے ان میں نبی عقل کا راہنما اور ہادی ہو گا مثلاً معاد جسمانی  
 کہ اس میں عقل صرف کافی نہیں اس میں نبی اس کا راہبر ہو گا اور عقل کو اسکی پابندی کرنی لازمی  
 ہوگی۔ لہذا نبی قضایائے مشہورہ و دہمیہ کو اولیات کے ساتھ شریعت جوئے سے حکم عقل کہا، و ان  
 و محفوظ رکھیگا اور ان اشیاء کے چہروں سے پردہ اٹھا دیا جنکے حسن و قبح کے ادراک میں عقل کو  
 نہیں یا ان چیزوں سے عقل کی مخالفت علی سبیل الجزم واقع ہوتی ہے پس یہاں سے ثابت  
 ہو گیا کہ بعثت نبی ضروری اور عالم کے واسطے حتمی ہے کیونکہ ہمیں بے انتہا حکمتیں اور بہشت  
 مصلحتیں ہیں اور منکر اس کا سفیہ اور دھوکہ میں پڑا ہوا ہے۔ علاوہ ازیں اگر ہم فرض بھی  
 کر لیں کہ تکالیف شرعیہ و احوال افعال کی معرفت بذریعہ عقل کے ممکن ہے جب بھی نبی کی  
 ضرورت ہے اور اس سے استغنا نہیں ہو سکتا۔ کیا یہ امر ممکن نہیں کہ جن دواؤں کے خواہیں  
 و طبائع کو ایک طبیب حاذق و ماہر جانتا ہے عام لوگ بذریعہ فکر و تجربہ کے ان سے واقف ہوتے  
 ہیں لیکن تجربہ کے محتاج ہونے کو ایک زمانہ و راز میں حاصل ہو سکتا ہے اور یہ امر دین قیاس ہے  
 کہ وہ لوگ ادویہ مضیہ کے فوائد سے اس طویل زمانہ میں محروم رہیں اور چونکہ دوا کا علم حاصل  
 نہیں ہوا اس بنا پر ادویہ مضیہ کو استعمال کر کے اپنے آپ کو ممالک میں اور اپنے نفس کو عذاب و  
 میں ڈالیں اور کار بار ضروریہ سے معطل اور مصالح معاشیہ سے غافل ہو جائیں تو یہ ممکن ہے ہاں اگر  
 طبیب حاذق سے اسکو حاصل کریں تو اس مشقت سے رہائی پائیں اور مضر توں سے بچکر منافع سے  
 نفع پذیر ہونگے پس حیطہ کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ عام لوگوں کو طبیب کی حاجت نہیں کیونکہ بذریعہ  
 تجربہ کے حصول معرفت ادویہ ان کو ممکن ہے اسی طرح کوئی یہ بھی نہیں کہہ سکتا کہ نبی کی ہر حاجت  
 نہیں اور اس سے مستغنی و بے پروا ہیں کیونکہ اپنی عقول کے ذریعہ سے معرفت تکالیف شرعیہ  
 اور احوال افعال کے علم کا حصول ممکن ہے۔ چنانچہ عقدا پر پوشیدہ نہیں بلکہ یوں کہہ سکتے ہیں کہ



نبی عدم استغفار کے ساتھ زیادہ اولیٰ ہو اس لئے کہ نبی جن چیزوں کو جانتا ہے ان کا علم اسکو حجت  
 خداوندی سے حاصل ہوا ہے جس حجت کی وجہ سے اسکو نبی نوع انسان میں امتیازی شان حاصل  
 سے بخلاف طبیع کے کہ اس میں حجت من لاشہ نہیں پائی جاتی صرف اس کا تجربہ اسکا معین ہو جس میں  
 غلطی ممکن بلکہ واقع ہے پس ثابت ہو گیا کہ یہ قول کہ عقل کو نبوت کی حاجت نہیں باطل ہے بلکہ  
 حق یہ ہے کہ ایسا شخص عالم سے صلاح و سلامتی کے اٹھانے کی کوشش کرتا اور فتنہ و مظالم سے  
 دنیا کو بھڑنا چاہتا ہے لہذا ایسے شخص کو عالم یا حکیم کہنا ظلم بلکہ جاہل و ظالم کے خطاب کا مستحق ہے  
 دوسری تنبیہ اس امر میں کہ بعثت اپنی ذات یا اپنے لازم کے متمنع ہونے کی وجہ سے محال نہیں  
 شق اول کہ ذات کی وجہ سے محال ہوا اسکے بطلان پر پہلی دونوں تنبیہوں میں ایک دلیل بیان ہو چکی  
 ہے دوسری دلیل اسکے بطلان کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بادشاہ مطلق ہے کیونکہ بادشاہ مطلق وہ ذات  
 ہوتی ہے جو اپنے بندوں اور ماتحتوں پر امر و نہی کی قدرت رکھتی ہو اور توصیف خداوند تعالیٰ میں  
 علی وجہ الکمال پایا جاتا ہے لہذا وہ ملک مطلق ہے تو اب لازمی ہے کہ ایسے بادشاہ کا کوئی مبلغ  
 (پیغامبر) ہو اسی مبلغ کو نبی کہا جاتا ہے۔ اس مبلغ نبی کو اپنے مرسل ہونے کا علم یقینی حاصل ہوتا ہے  
 کہ خداوند تعالیٰ نے مجھ کو مخلوق کی رہنمائی کے واسطے نبی بنا کر بھیجا ہے اور کسی نے نہیں اس  
 علم کی دو صورتیں ہیں یا تو خداوند تعالیٰ اس نبی میں اس کے مرسل ہونیکا علم بذہنی پیدا کر دیتا ہے  
 جس سے وہ مبلغ جان لیتا ہے کہ میں نبی ہوں یا اس کے ہاتھ پر ایسے آیات و معجزات اللہ تعالیٰ ظاہر  
 کرتا ہے جن سے جمیع مخلوق عاجز و قاصر ہوتی ہو تو اس وقت اس مبلغ کو اپنے نبی ہونے کا علم حاصل  
 ہو جاتا ہے۔ اسی طرح مبعوث الیہ (مخلوق انسانی) کو اس کے نبی ہونیکا علم حاصل ہو جاتا ہے  
 کہ یہ نبی ہے اور بغیر بیت وعل کے اسکی تصدیق واجب بشرطیکہ مبعوث الیہ ماقبل اور قوت نظریہ  
 پر قادر ہو اور کسی معجزہ کو جو خلاف عادت ہو دیکھ بھی لے اور وہ معجزہ دعویٰ نبوت کے ساتھ مقترن  
 بھی ہو تو پھر اس کے مرسل ہونے میں کسی قسم کا شبہ نہیں کر سکتا پس اس تقریر سے ثابت ہو گیا کہ  
 بعثت اپنی ذات کے لحاظ سے تسلیم و محال نہیں اب ثانی صورت یہ نظر دلائل کہ بعثت اپنے  
 لازم یعنی تکلیف شرعیہ کے اعتبار سے معتق نہیں کیونکہ خداوند تعالیٰ نے اپنے تمام بندوں کو پیدا کیا  
 تو وہ ان کا خالق ہے اس بنا پر مانتا پڑے گا کہ وہ سب کا مالک و رب ہے اور جب مالک ہو تو اور نبی

اسکو لازمی ہے لہذا امور مستحسنہ کا آمر اور امور قبیحہ سے ناہی ہو گا اور امر و نہی کا جواز اس سے ثابت ہے کہ اپنی خاص ملک میں یہ مالک کا تصرف ہے تو جائز ہونے میں اسکو کلام ہو سکتا ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ مضرتوں کے اعتبار سے تکلیف شرعی میں دنیوی و اخروی زیادہ فائدہ سے ہیں اور ظاہر ہے کہ عقل کی وجہ سے خیر کثیر کو چھوڑ دینا خصوصاً اس ترک کا صدور رحم الراحمین سے جو عقل جان نہیں رکھتی پھر یہ تکلیف بھی بوجہ ایسے غرض کے ہر جو بندوں کی طرف مائدہ ہے یعنی منافع مذکورہ تو رحم الراحمین اسکو کیوں ترک کر گیا ہاں یہ سبب ہو گا کہ عاصی کو عقاب کیوں کیا جاتا ہے تو یہ سمجھنا چاہئے کہ اسکو جو سزا دی جائیگی اسکی وجہ یہ ہے کہ اس نے اپنے آقا کی حکم عدولی کی جسکی وجہ سے آقا کی امانت ہوئی اس امانت کے باعث وہ سزا کا مستحق ہوا کہ اپنے محسن حقیقی کی امانت کو توڑے کیوں گوارا کیا اسی طرح کفار کی مضرت بھی ان کے بڑے خیالات کی طرف منسوب ہے کہ برائی و خرابی کو کیوں پسند و اختیار کیا۔ نیز یہ تکلیف استغراق فی معرفۃ اللہ تعالیٰ اور نتائج اللہ تعالیٰ سے قلب کو منع نہیں ہے بلکہ معرفت و صفات خداوندی اور اس کے افعال میں تفکر کرنا تکلیف ہی کے اغراض میں سے ہے جتنی شرعی تکلیفیں ہیں سب سی کی طرف داعی اور ایسی صلاح و معاش کا وسیلہ ہیں جو صفات اوقات پر معین ہے۔ اور ایسی تشویشات سے نجات ہو جاتی ہے جنکے ساتھ مشغول ہونا مشغل تکلیف پر فضیلت رکھتا ہے پس ان جملہ مقدمات و تقویر سے ثابت ہو گیا کہ بعثت اپنے لازم کے اعتبار سے بھی محال نہیں ہے اور یہی مدعا تھا۔

چوتھی تنبیہ شرائع میں بہت سے ایسے احکام ہوتے ہیں جنکے مشروع ہونے کی حکمت عقول قاصرہ پر ظاہر نہیں ہوتی اسی بنا پر ان کو احکام تعبدیہ کہتے ہیں۔ ایسے احکام کے مشروع ہونے میں مصلحت یہ ہوتی ہے کہ جس وقت نفس کو ان کی حکمتیں معلوم ہو جائیں گی تو اس کی تابعداری فقط امتثال حکم خداوندی کے لحاظ سے ہوگی بلکہ اس حکمت و مصلحت کے اعتبار سے بھی انکی تعمیل ہوگا تو ممکن ہے کہ بسا اوقات نفس کو اعجاب حاصل ہو اور خیال پیدا ہونے لگے کہ میں بھی ایسی قوت اور راسخ العلم ہوں اور حسب کام کی حکمتیں معلوم ہونگی تو اسکی اطاعت صرف امتثال امر کے لحاظ سے ہوگی اور وہ محاب غرور نفس کا باطل ہو جائیگا جو حکمتیں معلوم کرنے کے وقت ہوتا ہے پس علم کی صورت میں اسکی تکلیف میں آزمائش علی وجہ الکمال ہوگی اور ظاہر ہو جائیگا کہ اودانہ نواہی



کی اطاعت میں نفس کس درجہ تک منقاد ہے۔ اس لئے کہ خلقنا نفس الیٰ حبیوں سے انکار کرتا ہے  
جنکی حکمت کا اسکو علم نہ ہو۔ اور ممکن ہے کہ ان احکام میں دوسری حکمتیں اور مصلحتیں بھی ہوں جنکا  
علم پر خداوند تعالیٰ اور انجین فی العلم کے اور کسی کو نہ ہو تو اطاعت امتثال امر کی وجہ سے  
کرنی ہوگی۔ جو شرطیں صادقہ ہیں ان میں ہرگز ایسے کام نہیں پائے جاتے جنکو  
یا براہیں قطعیہ باطل کر دیں۔ ہاں اگر بعض شائع میں ایسے احکام پائے جائیں تو ان کی دو  
صورتیں ہیں اگر ان کا ثبوت شارع سے بطریق تواتر کے جو جامع للشرط ہے ہو تو ان کی دلیل  
کر کے محل مسئلہ پر معمول کر دئے جائیں گے ورنہ رد کر دے جائیں گے اور کتنا پر نگاہ کہ یقیناً یہ خداوند  
تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہیں تاکہ اعتبار کر کے ان کو معمول بہا بنایا جائے بلکہ یہ ناقص العقل حضرات  
کے اخلاعات اور ان کی سنتوں میں سے ہیں۔

پانچویں تنبیہ۔ مغیبات گذشتہ اور آئندہ پر نبی کے مطلع ہو جائیکہ فلاسفہ بھی انکار نہیں کرتے  
کیونکہ ان کے مذہب کے مطابق نفوس انسانیہ مجرد عن المادۃ اپنی ذات کے اعتبار سے ہیں مادہ میں  
حلول نہیں بلکہ لامکانی ہیں اور ان کو تجرد میں مبادی عالیہ یعنی عقول و نفوس سماویہ کے اتصال  
بہرہ ہے جس میں ان اشیاء کی صورتیں منقش ہوتی ہیں جو اس عالم حادث اقلانی میں پیدا  
ہوتی ہیں چونکہ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ وہ بدوات ہیں پس نفس انسانی بھی بواسطہ جنسیت  
کے ان مبادی عالیہ کے ساتھ بال اتصال معنوی متصل ہو جاتا ہے اور ان صورتوں کا جو مبادی  
عالیہ میں مرتسم ہیں مشاہدہ کرنے لگتا ہے پس نفس میں وہ صورتیں مرتسم ہو جاتی ہیں جن کے  
انتقال کے واسطے ہستعد ہوتا ہے جیسے ایک شفاف آئینہ کسی منقش آئینہ کے مقابل  
رکھا جائے تو وہ تصویر منقش آئینہ میں موجود ہیں اس شفاف آئینہ میں منعکس ہو گئے  
مگر اتنے ہی جتنا کہ وہ آئینہ مقابل ہو گا نیز یہ بھی ضروری نہیں کہ حوادث کی وہ تمام صورتیں  
جو مبادی عالیہ میں منقش ہیں نفس میں مرتسم منقش ہو جائیں کیونکہ ہر صورت کے قبول کرنے  
کے واسطے ایک خاص استعداد کی ضرورت ہے جو اس صورت کو ارتسام کے واسطے خاص  
کیونکہ اس تمام صورت کو نام مرتسم ہونا ضروری نہیں اور تجربہ و سماعت دونوں اس امر پر شاہد ہیں  
ان تمام ایسے نفس میں پایا جاتا ہے جسکے ثواب غل کہ ہوں اور کمی کی کمی صورتیں میں یا تو

مجاہدات کی ریاضت سے نفس کے شواغل کم ہو جاتے ہیں یا کوئی مرض ایسا لاحق ہو جائے جو نفس کو شواغل بدن اور استعمال آلات سے غافل کر دے یا ایسی خواب لاحق ہو جس کی وجہ سے نئے احساسات ظاہر ہو کر منقطع ہو جائیں پس جبکہ یہ اتصال متاخر - مریض اور تائم میں پایا جاتا ہے تو اس اتصال کا بنی کے حق میں کیسے انکار کیا جاسکتا ہے حالانکہ بنی کا نفس باعتبار اتنی نفس بالائے نہایت تقدس اور غایت رفعت میں ہوتا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ بنی اس اتصال میں دوسروں سے امتیازی شان رکھے کہ اس کا اتصال بغیر مرض و لہم اور بدون ریاضت کے ہو پس کوئی استبعاد نہیں کہ تنبیہات گذشتہ راہ پر بنی کو اطلاع حاصل ہو جائے یہی حق بھی ہے۔

چشمی تنبیہ - بنی سے ایسا افعال کا صادر ہونا جو خارج للعادة اور اس کے خلاف ہوں فدا کے نزدیک بھی مستبعد نہیں کہونکہ بدن کے ساتھ نفس کا علاقہ - علاقہ تاہر و تصرف کا ہے نہ ہول والیطباع کا - ہوا و برتہ میں نفس کی تاثیر ثابت ہے چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ شرمندگی کی وقت سرخ اور خوف کے وقت زرد اور غصہ کے وقت گرم ہو جاتا ہے - بلند جگہ سے جبکہ بعض ہو کر پڑتا ہے پشت سے نہیں گرتا اگرچہ چھنے کی جگہ چڑائی میں بلند مقام سے کم ہو چنانچہ شاہد ہے پس جبکہ ارادے اور تصورات ہر نفس کے بغیر حلول والیطباع کے اپنے اپنے اثرات ہوتے ہیں بعد نہیں کہ بعض نفوس قدسیہ ایسے قوی ہوں کہ فقط ارادہ اور تصور سے بغیر ہمتان رہنے کسی آلہ کے اپنے بدنوں کے علاوہ دوسرے جسموں میں تصرف کریں بلکہ عینہ میں تصرف کر سکیں خصوصاً اس عنصر میں جبکہ ساتھ اس کے مزاج کو زیادہ مناسب ہے اس کا تقدس ہی طرح بھی مستبعد نہیں ہو سکتا اس لیے ہو سکتا ہے کہ یہ عالم حرکات و سکنات میں ہنر نہ بدن ہنقاد کے اس نفس کا مفاد ہو جائے اور اس کے ارادہ سے زمین میں ہو جائے - زلزلے - احتراق - زلزلہ - ظالم شخصوں کا ہلاک ہو جانا - فاسد شہر و کھاراب ہو جانا - پتھروں سے پانی جاری ہو جانا وغیرہ میں ان اخبار قیام ہو جائیں تو کچھ بعید اور عقلاً محال نہیں - بلکہ ایسے امور کا نامور صلحہ - ایسا اور اہل ریاضت سے ہر زمانہ گذشتہ میں ہو چکا ہے تو بنی سے ظاہر ہونا بھی کسی طرح مستبعد نہیں بلکہ قرین قیاس ہے۔



س تو یہ تنبیہ جسوقت مدعی نبوت کے ہاتھ پر کوئی معجزہ ظاہر ہوتا ہے تو اس کے سچے ہونے پر اللہ تعالیٰ علم دے ہی دیتے ہیں قطعاً یہ سید اگر دیتا ہے پتا پختہ عاۃ اللہ اسی طرح جو بھی ہے پھر احتمالات سے خدا اور تجویزات عقابہ صرفہ اس علم کے منافی نہیں ہوئے اس لئے کہ یہ احتمالات عاۃ ہم ما یہ بدیہہ و بدیہہ قطعاً کے منافی نہیں تھا کوئی شخص بادیہہ کے بار میں ایک جا تیار ہونے سے سامنے دعویٰ کرے کہ میں اس بادشاہ کا قاصد ہوں تمہارے پاس اس کا حکم لایا ہے اس کے لئے اس علم فنیہ نے اس کے ہونے پر اس سے جو تطلب کی تو وہ دعویٰ یہ کرتا ہے کہ میں نے اپنے ہاتھ سے یہ کلمہ میری تصدیق کے واسطے بادشاہ اپنی عادت کے خلاف کر دیا ہے اور یہ کہ میں نے اس امر پر یقین کر لیا کہ میں تیرا رسول ہوں بادشاہ نے اس کے کہنے کے مطابق کیا ہے اور وہ کلمہ اس کی تصدیق کے قائم تمام ہو جائیگا۔ خداوند میں کوئی شک نہیں ہے اس کے پتے ہوئے اور ان کے اصل ہو گئے اگرچہ وہ بادشاہ کا مذکور ہے لیکن اس کا اپنی زبان سے نہ کراہا ہو جائے اور اپنے رسول سے استدعا کی پروا نہ کرتا میری زبان میں کلمہ نہیں ہے اور یہ احتمالات عقابہ صرفہ کی طرف التفات نہیں لیا جاتا اسی طرح اس علم مذہبی میں کلمہ نہیں ہے

ابن عربی  
آٹھویں تنبیہ تو اس وقت کہ جس میں وہ جوئی تفصیل علم بعد از اس میں سنو اور  
ہر ہی تقدیری کامنیہ ہوتا ہے جس سے کہ بلا دلیل اور غلط فہمی سے علم جائز ہے اور وہ ان کے  
ہوئی چیز ہیں سب تو جو چیز تھارت ثابت ہوئی اس کے علم میں کسی مدعا سے نہیں ملتا چونکہ  
شخص نے کسی نبی کے معجزہ کا مشاہدہ کیا ہے تو اس کے منہ سے کلمہ کے سچے ہونے کا علم ہوتا ہے  
ہو جاتا ہے اور اس نے مشاہدہ نہیں کیا کہ اس کے منہ سے کلمہ نہیں نکلے تو تر با معجزہ ہوتا ہے  
مسکوئی علم نہیں ہو جاتا پس علم حاصل ہوتا ہے اس کے منہ سے کلمہ نہیں نکلے تو تر با معجزہ ہوتا ہے  
نہیں کیا

تو یہ تنبیہ عقل کے نزدیک بواسطہ شہد کے ہوتی ہے کہ میں نے اس کا حال دیکھا ہے اور  
کلام سننا مستبعد نہیں ہے اگرچہ ظاہر کلام فلاسفہ کے لئے مستبعد کی روایت اخبار میں سے ہے اور

وہ کمالست تصویب نہیں کیونکہ ان کے نزدیک مراد ملائکت سے ذوات برہہ ہیں اجسامہ او نہیں مزارویت  
 نہیں ہو سکتی۔ لیکن ملائکت کے ساتھ و بصورت محسوسہ ہونے اور ان سے کلام سننے کے فلاسفہ کے  
 نزدیک معنی یہ ہیں حبیب کہ ان کی کتابوں میں شیعہ ہے۔ قوت متخیلہ معقول ہر قسم کو محسوس کا لباس  
 پہنا دیتی ہے جس سے ہر قسم میں منقش رہتی ہے۔ طبع نزع سے محسوسات میں منقش ہر قسم ہر حال میں  
 اسی بنا پر جس اوقات ہر نے واسطے کو خواب میں نظر آتا ہے کہ کوئی شخص کلام منظوم کے ساتھ  
 اس سے کلام کر رہا ہے جو معانی صاف قدیر دال ہے۔ اور چونکہ عالم حس کی طرف نبی کے نفس کو  
 انفسات کہہ جاتے ہیں وہ بے شواغل بے غیبت خالی ہوتا ہے اور اعلیٰ درجہ کا اتصال عالم قدس  
 کے ساتھ اسکو ہوتا ہے اسے آسانی عالم قدس کی طرف مائل ہو جاتا ہے۔ اسکی قوت متخیلہ یا  
 شدت میں ہوتی ہے۔ عالم غیب سے ملو حاصل کرنے میں قوی ہوتی ہے ظاہر کی جانب اسی توجہ  
 بہت ہوتی ہے قوت عذرہ اسی لیے نا فرمانی نہیں کرتی اور محسوسات قوت متخیلہ کو اس کے  
 اتصال خاص سے غافل کر سکتے ہیں۔ پس نبی ناقص بیداری میں جسوقت عالم قدس کے ساتھ  
 منجذب و متصل ہو جاتا ہے تو مقولات کا مثل محسوسات کے مشابہہ کرنے لگتا ہے اسوقت اس  
 مجرہ مخصوص عقل عاشر حسب عام نامہ کے ساتھ زیادہ اختصا ص ہر اس نبی کے حس مشترک میں  
 ایسی صورتوں اور اشہال کو منقش و تصور کر دیتی ہے جو اس نبی سے خطاب کرتی اور اسکو ایسا  
 کلام سناتی ہیں جو منظوم اور معانی مطابقتہ للواقع پر دلالت کرتا ہے اور اسکی تلاوت کیجا سکتی ہے  
 اور یاد کر لیا جاتا ہے یہ سب اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کی جانب سے ہوتا ہے پس اس میں صورت موجود  
 کا تخیل ہوتا ہے نہ انی چیزوں کا بیکار و بربا کل ہیں جیسے مجنونوں اور مریدوں کو تخیل عذرہ ہوتا ہے  
 لہذا دونوں صورتوں میں بہت بڑا فرق ہے اور بسا اوقات یہ اتصال و انجذاب نبی کی صفت  
 لاحقہ ہو جاتا ہے تو پھر اسکی ان آیت سے یہ انجذاب حاصل ہو کر مشاہدہ سور کا ہونے لگتا ہے  
 عقائد و ن کا نزول اور کمالست فرشتوں کی مجال نہیں ہے۔

۱۳

اسے یہ شرح میں ثابت نہیں غالباً یہ کلام عام سبب لار ۱۲ ہے جبکہ اصل یہ کہ جس طرح متعارف نزدیک غرض  
 مخصوص مقام حاضر سے ایسا ممکن ہے تو اگر کوئی شخص ملتا۔ خصوصاً جبکہ اصل علیہا ہمدام کیلئے ہر وقت متعارف کیا  
 اشرف علی



جیسا کہ معترض نے اپنے بعض مضامین میں دعویٰ کیا ہے دیکھو انتظامیہ بابت ماہ جنوری شمسہ  
 اس جواب سے معترض کے اعتراض کا ایک دوسرا جواب بھی نکال آیا رہ یہ کہ اگر بالفرض شکون کو معنی  
 غوی بھی مان لیا جائے تب بھی معترض کا اعتراض صحیح نہیں کیونکہ شکون سے مراد ہر شکون  
 نہیں ہے بلکہ بعض شکون مراد میں ردیل اسکی یہ ہے کہ کتابوں سے قال لینا اسمیں داخل  
 نہیں کیونکہ اسکو الگ بیان کیا گیا ہے اور جبکہ کل شکون مراد نہیں ہیں تو اب یہ دعویٰ نہیں  
 کیا جاسکتا کہ قال شرعی اسمیں داخل ہے اور مولانا نے اسکو منع کیا ہے کیونکہ اسوقت عبارت  
 بہشتی زیور کے معنی یہ ہیں کہ بعض شکون لینا شرک و کفر کی باتوں میں داخل ہے سو یہ صحیح ہے  
 رہا یہ امر کہ وہ کونسا ہے سو اس بارہ میں عبارت محل ہے اس لئے اس میں تو ضیح کی ضرورت ہے  
 لیکن اسکو غلط نہیں کہا جاسکتا اور رابعاً اسلئے کہ معترض نے اس اعتراض میں بھی اپنی مختصر  
 اصول سے کام لیا ہے جسکا ہم اول تذکرہ کر چکے ہیں یعنی اس سے جہانک ہو سکا حضرت مولانا  
 کی عبارت کو غلط محل پر محمول کر کے اپنا اعتراض کیا ہے چنانچہ اول اس نے معنی تفہیم عنہ  
 کو چھوڑ کر شکون کو اپنی طرف سے لغوی معنی پر محمول کیا اور پھر اپنی طرف سے اس کے کلیت کا  
 دعویٰ کیا اور جب کہ اس کے شرعی نفس نے یہ سامان تیار کر دیا تو اس نے اعتراض کر دیا کہ مولانا  
 نے قال شرعی کو ناجائز بتلایا لغوی بانشر من ہذا الجمل والعناد الحاصل اس تمام تفصیل سے ثابت  
 ہوا کہ بہشتی زیور کا مسئلہ شکون بالکل صحیح ہے اور اس میں کسی اہل علم کو کلام نہیں بجز ان لوگوں  
 جنہوں نے تخریب دین پر کمر باندھ رکھی ہے۔

۱۳۷

## تحقیق (۱۹) متعلق قال

بہشتی زیور میں کفر و شرک کی باتوں کے ضمن میں لکھا تھا کسی بزرگ کے کلام سے قال دیکھو  
 اس کو یقینی سمجھنا۔ اس پر معترض صاحب نے یوں اعتراض کیا جو پھر بزرگ کے کلام سے قال دیکھو  
 اسکو یقین کرنا کفر بتایا گیا ہے معلوم نہیں کہ اسمیں قال کی وجہ سے کفر آیا ہے یا یقین کی وجہ سے  
 اگر قال کی وجہ سے کفر ہے تو جیسا کہ ہم آگے ثابت کرینگے۔ ہر قال لینا کفر نہیں ہے۔ اور اگر یقین  
 کی وجہ سے ہے۔ تو بالابتیاز ظن اور شک کی صورت میں کیا ہے۔ پھر ایک امر اور دریافت طلب ہے

کہ آیا یقین سے مراد وہ مرتبہ علم ہے۔ کہ مطابق واقعہ اس حد تک پہنچا ہو۔ کہ جانب مخالف کا وہم بھی نہ ہو۔ اور تشکیک مشکک سے بھی زائل نہ ہو۔ تو اس صورت میں مطابق واقع اعتقاد سے کفر کیسے ہے اور اگر ظن وغیرہ سب کو شامل ہو۔ کیا عند اصحاب الاصول۔ تو ظن کی صورت میں بھی شرک لازم آئے گا۔ حالانکہ وہ مولانا کے اعتراف سے کفر و شرک نہیں ہے۔ جیسا کہ ہم آگے چلکر مولانا کی عبارت پیش کرینگے۔ بہت سے حضرات ہمارے مفصلہ بالا تقریر کو دلائل منطقیہ خیال کرینگے۔ ہم ان کے اطمینان کے لئے ذیل احادیث لکھتے ہیں۔ جس میں قال نیک لینے کی اجازت شارع علیہ السلام سے آئی ہے (اُس کے بعد قال کے جواز کے متعلق احادیث لکھتے ہیں۔ اُس کے بعد کہا ہے) اسی طرح اور یہی احادیث ہیں۔ جو صراحتہ قال نیک بطریقہ مذکورہ کو جائز بتاتی ہیں اور علمائے اقوال بھی اس کے اباحت پر دال ہیں مگر ہم بحیال طوالت سب کو تحریر نہیں کرتے۔ آخر میں خود حضرت مولانا یعنی مولف کتاب کی عبارت نقل کرتے ہیں امداد بابت ماہ صفر ۱۳۵۵ مضمون عند نکاح جدر استخارہ کے ساتھ دینی کتابوں سے تقاول بھی کیا گو میں تقاول کو موثر نہیں سمجھتا۔ اور نہ ایسا سمجھنا جائز ہے۔ مگر محض تقویت رجاء کے لئے ایسا کیا۔ تو یہ فرمایا ان چراغ و توبہ کثر می کنند۔ اس سے تو ایک بار نہیں چند بار شگون لینا۔ بزرگوں کے کلام سے قال نیک لینا ثابت ہوا۔ رہا یہ کہ آپ قال کو موثر نہیں سمجھتے تو یہ بیشک سچ ہے کہ موثر حقیقی قال کو سمجھنا ناجائز ہے۔ مگر قال یعنی شگون نیک یقیناً کیسے شرک و کفر ہوا۔ فانظر لعین الانصاف ولا تلک من المجادلین (النظامیہ بابت ماہ ربيع شیعہ)

## نتیجہ

مسماؤ۔ تم اس مضمون کو اول سے آخر تک پڑھو۔ اور غور کرو۔ کہ معترض باوجودیکہ حضرت مولانا علیہم کو متافقانہ طور پر فخر اللاحقین بالمرۃ السابقین تسلیم کرنے پر مجبور ہوتا ہے۔ مگر باوجود اپنے اس دعویٰ تسلیم کے ان کے مقابلہ میں کس قدر بے باکانہ اور گستاخانہ انداز سے گفتگو کرتا ہے اور یہ ایک ایسے جلیل القدر مقتدا پر جن کو آج حق سبحانہ نے محض اپنی فضل و کرم سے وہ مرتبہ عطا فرمایا ہے کہ اگر آج اس کے بزرگ زندہ ہوتے تو شریعت ان کو یہی ان کی تعلیم و تکریم اور ان کے ساتھ حسن



کے لئے مجبور کرتی۔ کس قدر بیجا جملے کر رہا ہے۔ ایسی حالت میں کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ اس کا دعویٰ کہ ہم مولوی اشرف علی صاحب کو فخر الداعیین بالمرۃ السابقین جانتے ہیں اور بخدا ہم کو مولانا سے کوئی ذاتی عداوت نہیں ہے۔ منافقانہ دعویٰ اس کے قسم منافقین کی قسموں کے قبیل سے نہیں ہے اور کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ ایک ایسے شخص کو جس کی جہالت کو اس کے جلال آفتاب سے زیادہ روشن کر رہی ہے۔ ایک ایسے مقتدر پر جب کا فضل و کمال بقدر بدیہی ہے کہ معترض معاند و مکار بھی انکار نہ کر سکے اور گودل سے نہیں بگڑ زبان سے اقرار کر لے کہ ہم مولوی اشرف علی صاحب کو فخر الداعیین بالمرۃ السابقین جانتے ہیں علم کا دعویٰ کر کے اس قدر بے باکانہ اور گستاخانہ گفتگو کا حق ہو سکتا ہے پس اس سے تم ان کے دعویٰ کی حقیقت سمجھ سکتے ہو۔ اور جان سکتے ہو کہ دعویٰ اصلاح و نیک نیتی وغیرہ وغیرہ محض فریب ہیں اور اصل مقصود ان کا عوام کو دھوکا دیکر ان کے دین و ایمان مال و جاہ پر قبضہ کرنا ہے اور کچھ نہیں اعاذنا اللہ والمسلمین من شر و دلائفہم۔ اس تنبیہ کے بعد ہم معترض صاحب کی جہالتوں کو روشن کرتے ہیں (۱) اس نے کہا ہے کہ پھر بزرگ کے کلام سے فال دیکھ کر اس کو یقین کرنا کفر بتلایا گیا ہے آہ۔ اس نقل میں اس نے خیانت سے کام لیا ہے اس کو یوں کہنا چاہئے تھا کہ پھر بزرگ کے کلام سے فال دیکھ کر یقین کرنا کفر و شرک کی باتوں میں شمار کیا گیا ہے۔ ان دونوں عنوان میں جو فرق ہے وہ مخفی نہیں کیونکہ عنوان اول نص ہو۔ فعل مذکور کے کفر ہونے پر اور عنوان ثانی نص نہیں ہے بلکہ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ وہ خود کفر نہ ہو بلکہ اس کو کفر سے ایک خاص تعلق ہو۔ اگر بستی زبور کا مدلول عنوان ثانی ہے نہ کہ عنوان اول لہذا یہ نقل میں صریح خیانت ہے جو کہ معترض کے جمل یا خبرت طینت پر دلالت کرتی ہے (۲) اس نے کہا ہے کہ معلوم نہیں کہ ہمیں فال کی وجہ سے کفر آیا ہے یا یقین کی وجہ سے اگر فال کی وجہ سے کفر ہے تو جیسا کہ ہم آگے ثابت کرینگے ہر فال لینا کفر نہیں ہے اور اگر یقین کی وجہ سے ہے تو ماہ الامتیاز ظن اور شک کی صورت اور یقین کی صورت میں کیا ہے اہ مجتہد صاحب اگر آپ بستی زبور کسی سمجدار شخص سے پڑھ لیتے تو اچھا ہوتا کیونکہ اول تو آپ کی سمجھی بات اللہ بہت اچھی ہے پھر حسد و حقارت نے اس کو اور بھی چار چاند لگا دئے۔ تو آپ خود اس کو کیسے سمجھ سکتے ہیں۔ جناب اصل بات یہ ہے کہ بزرگوں کے کلام سے فال لینے والے حضرت

مولانا کے نزدیک دو قسم کے لوگ تھے۔ ایک وہ جو اسکو فال شرعی کی حد میں رکھتے ہیں اور  
محض تقویتِ رجا کے لئے فال لیتے ہیں اور دوسرے وہ جو اسکو حد شرعی سے بڑھا دیتے ہیں۔ سو  
اول قسم کے لوگوں کیلئے تو کچھ کہنے کی حاجت نہ سمجھی گئی۔ رہے دوسرے قسم کے لوگ۔ یہ لوگ  
ہیں جو اہل اللہ کے بارے میں غلو رکھتے ہیں اور فال ہر غرض سے دیکھتے ہیں کہ بزرگ ہوں  
یا نہ ہوں، اپنی تصرف سے واقعہ غیبی پر مطلع کر دیں اور جب فال نکلتی ہے تو سمجھ لیتے ہیں کہ بس یوں ہی  
ہوگا۔ پس چونکہ یہ لوگ فال دیکھ کر اس پر یقین لاتے ہیں اور یقین مبنی ہو تا ہے اس پر کہ ادبِ راستہ  
کہ علم غیبی ہے جو کہ شرک ہے اس لئے حضرت مولانا مظلّم العالی نے اسکی اصلاح کیلئے تحریر فرمایا ہے کہ  
کسی بزرگ کے کلام سے فال دیکھا کر یقینی سمجھنا (جیسا کہ غلاۃ کیا کرتے ہیں) شرک و کفر کی بات  
ہے کیونکہ وہ مبنی ہے اعتقادِ علم غیب لا ولہا اللہ پر جو کہ شرک ہے۔ ا۔ مع التوضیح یعنی آپکی  
سادہ منطوق کا خاتمہ ہو گیا اور اب سادی اگر مگر ہباء منشور ہو گئی فال تری لہ من قبلہ  
مسلمانوں ذرا غور کرو کہ حضرت مولانا مظلّم العالی نے بدعت کے معنی سمجھا دی اور اسکی برائی بتائی  
تو حاضرین نے تقویٰ حضرت سے اس قدر کام لیا کہ اسکے نشانک پہنچے اور کہا کہ اس سے انکا مقتدا نہ ہو  
مگر جب کا قمع قمع ہے لیکن جب مسئلہ فال تک پہنچے تو اسکے نشان کو بالکل نظر انداز کر دیا اور نظام  
الفاظ پر نظر کر کے اگر مگر شروع کر دی آپ سمجھے کہ اس فرق میں کیا فرق ہے جیسے ہم بتا رہے ہیں  
وہ بالکل یہ ہے کہ مسئلہ بدعت میں منشا پر نظر کرنا معین تھا اعتراض میں اسلئے وہاں اس پر نظر کی  
مسئلہ فال میں منشا پر نظر کرنا اعتراض کا قمع قمع کرنا تھا اسلئے یہاں اسے نظر انداز کر دیا آپ نے  
دیکھا یہ ہیں ان مجتہد صاحب کے داؤدِ حق جن سے حضرت مولانا اور مسلمانوں کے مقابلہ میں کام لیا  
جاتا ہے اس سے آپ اپ کے مکشورات قلب کا پتہ لگا سکتے ہیں (۴) انھوں نے لکھا ہے  
پھر ایک اور امر دریافت طلب ہے کہ آیا یقین سے مراد وہ مرتبہ علم ہے کہ مطابق واقع اس حد تک پہنچے  
کہ جانب مخالف کا وہ بھی نہ ہو اور تشکیک مشکک سے زائل ہو ہی نہ ہو تو اس صورت میں مطابق  
واقع اعتقادی کہ کیسے ہو اور اگر کلمہ غیر سکتا ال بحمدہ الصلّی اللہ علیہ وسلم جو کہ لازم آئے گا علامہ  
مولانا کے اعتراف سے کہ وہ شرک نہیں ہے جیسا کہ ہم آگے چکر مولانا کی عبارت پیش کر رہے تھے۔  
اس میں حیدر وجوہ سے بحث سے ادنا موثر نے یقین کی تعریف ایسے عنوان سے کی ہے کہ



قطعہ تاریخ وفات الداعیہ حرمہ خیرہ ملک مولانا ممتاز احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ

جو مغفورہ خاتون تھی نیکو شیم نہا ارجی فادخلی کی سنی بہشت بریں میں ہوئی جلوہ گر دل اس کا تجلیگہ کعبہ تھا صلوۃ اس کو تھی قرۃ باصرہ خدا بہر غفران رضوان کے بس	ہوئی زریب فردوس دار النعم ہوا ختم کین پہ جب ختم دم پرستار حوریں تو غلمانِ خدم اور آپس تھی تو حید شمعِ دم نہا روح کی صوم فرض اہم برائے شفاعت شفیع الامم
---	---

پسندیدہ بخشش سالِ حیل اسی طرح ہے فوز باغِ ارم

قطعہ تاریخ حضرت امجدی صاحب صلی اللہ علیہ وسلم قلم مولانا ممتاز احمد صاحب

آہ صدیق احمد دیندار ناہد وعابد و صبور و شکوہ بہر تعمیل سار عوارث تے راز الصوملی ہو واقف تھے لے خدا کے نہیں تو اجر جہیل کر دے اُن کو بھی فردیقان ابنہ صالح رفیق احمد بس کر اسے خامنہ گہر تحریر	زار کعبہ سر گئے رحلت صاوق ان پہراک حمید و صفت فعل خیرات میں بڑی عمرت ماشوق صوم تھے وہ خوش نیت بانج جنت نشہ من فرحت نام صدیق کن ہو یہ برکت الولد سر کی ہے بجا صورت فکر تاریخ کی اسے یہ ساعت
--	---

جہذا سال میں تفاؤل ہے اول روز داخل جنت

التمس الحق محمد میاں بن عیسیٰ رفیق احمد مالک انداوالہ طاب

# اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیہ

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصد و مہم یہ ہے کہ عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
  - (۲) اس رسالہ کو مناعہ و مباحثہ سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے
  - (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
  - (۴) یہ رسالہ ہر قسمی بیعت کی تیسری تاریخ کو انتشار اللہ تعالیٰ شائع ہوگا۔
  - (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑبانی جلد سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت اس کے بھی پڑ جائیگا قیمت سالانہ چھ روپے ہمارے ہر سال بوجہ گرانے کا ہوتا ہے۔
  - (۶) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ دہری پی جائیگا اور ایک آنہ عین دلیوہ اضافہ کر کے پتہ کا دلیوہ ہوگا۔ ہمارے سال کے کا دلیوہ ہوگا۔
  - (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں یا دہری پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا چپ بھیجا جائیگا۔
  - (۸) جو صاحب تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں کل چھ اجنبی یعنی چھ شہادت سے بھیجے جاویں گے اور ابتداء سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
  - (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوے کی خواہ بدریہ مٹی اور بھیجیں یا دہری پی کی اجازت دیں یا اگر کوئی صاحب سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جاوے گی۔
  - (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں جماعت انقباضات (مقیفہ) تہذیب و تمدن کے معارف فرما کر مشکو فرماتی رہے گی۔
  - (۱۱) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
  - (۱۲) جواب کیلئے خوانی مطلقاً ناچاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں بڑے مہربانی سے کیستہ نسبت خریداری ضرور لکھ کر یا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔
- رفیق احمد مالک امداد المطابع و مدیر رسالہ الامداد تھانہ جھون ضلع مظفرنگر

دیکھیں عفو کے  
جوانی و دلجو  
محبوب و مہم  
ہذا راجع مضمون  
۱۹۰۹ء کے نمبر  
۱۲





رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

اقتضاه لاجل كماله دال است بر عظمت زیادت در علوم و احوال و محدث که دال است بر شدت  
قدرت از فضل و بارش از حقیقه شریقی

# الملك

مستملة شعرت علمیه متنوعه خمسة سلسلة و دائرة

یعنی احوال و الفتاوی فی الفقه و العقائد و حوادث انفرادی فی ما يتعلق بسوانح الحجة و تربية السالك  
فی الاحوال الخاصة من سلوک و تربیت فی سائر العرق فی الاحوال العامة من مملکات و حیات و مکتوبات غیرت  
فی القواعد الثمينة العقلية و در حقایق السلوك السوي القلاب فی الفقه که کل آن احوال  
مستند حضرت امام ائمه علی نبی و مرسلین است چنانچه از امام رضا حضرت شیخ العرب العزم مولانا الحاج شاه  
محمد امام ائمه است که در این کتاب بهر بنیاد بیشتر از تاسع همان اشکات از تحقیقات و از دیگر انفس

عند باب است و سوال المکرم شمس المیرزا جلد

بإدارة الاحقر شمس احمد

از مطبعه ابا و امین صاحب محترمت باجهون جلوه نمودن گرفت

ایں صحیفہ کا مدخل اور نام یافت امداد الطریق مع انتظام

فہرست مضامین رسالہ الامداد و بابت ماہ شوال المکرم ۱۳۸۰ھ

بہ برکت و عا حکیم الائمہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ رحمہ اللہ

خانقاہ امدادیہ تھانہ بھون

شائع ہوتا ہے

نمبر	مضامین	فن	صاحب مضمون
۱	الرفیق فی سوار الطریق -	سلوک و اخلاق	حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحبہ رحمہ اللہ
۲	توضیحات ترجمہ تہذیبیات -	علم کلام	مولوی محمد حسن صاحب
۳	کشف اللثام -	اصول	مولوی حبیب احمد صاحب
۴	الدر المنصور -	وصیت مشائخ	مولوی ظفر احمد صاحب

ہماری ناظرین

ہر پرچہ کو شروع کرتے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو انشاء اللہ موجب فزید لطف کا ہوگا (مدیر رسالہ)



کیسے اطمینان سے فرماتے ہیں کہ میں تو یہ جواب دید و نگا کہ انکس کہ ربوداں دل دیوانہ ماہ تو ہوا  
اطمینان بقا عقل ہی کے ساتھ ہو سکتا ہے اس لئے اس صوفی نے یہ کہا کہ بھائی سالک کا تیرا  
بڑا ہے کیونکہ اسکی عقل باقی رہتی ہے جسکی بدولت اسکو سیکڑوں مصیبتوں سے نجات ہو جاتی ہے

**سالک سے خلق کو ہدایت ہوتی ہے اور مجذوب**

**محض اپنے کام کا ہوتا ہے**

لیکن اب یہ سمجھنا چاہئے کہ انبیاء تو سب کے سب کامل العقل ہوئے اور صوفیہ میں جو کہ انبیاء  
ہی کے نام ہیں کچھ سالک یعنی کامل العقل اور کچھ مجذوب یعنی جنکی عقل غلبہ حالات سے مفلوج  
ہو گئی ان میں یہ دو قسمیں کیوں ہوئیں ہوا کی وجہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام تو سب کے سب ارشاد  
و تربیت کی غرض سے بھیجے گئے تھے اسلئے ان کا کامل العقل ہونا ضروری تھا کیونکہ اس کے  
بغیر تربیت نہیں کر سکتے اور اولیاء بعض توارث و نسق کی غرض سے پیدا ہوتے ہیں انکو تو سالک  
کا مرتبہ عطا ہوتا ہے تاکہ بقا عقل کے ساتھ تربیت کا کام انجام دے سکیں اور یہی لوگ ہیں جنکو  
درتہ الانبیاء کہا جاتا ہے اور بعضے محض اپنے ہی کام کیلئے پیدا ہوتے ہیں ان کے متعلق  
تربیت نہیں ہوتی مجذوبین ان ہی میں ہوتے ہیں گو بعض غیر مجذوبین بھی ایسے ہوتے ہیں  
ان کی یہ شان ہوتی ہے کہ

۳۱۹

احم تو عاشقی بشیخت ترا چہ کار | دیوانہ باش سلسلہ شد شد نشد

بخلاف سالکین کے کائنکی حالت ان کی حالت کے بالکل خلاف ہے ان کی یہ حالت ہے کہ  
ع خاص کند تہدہ مصلحت عام را +

**مجزوبین کے فیض کا غیر اختیاری ہونا**

ہاں مجذوبین سے بھی ایک قسم کا فیض ہوتا ہے جو بلا ان کے اختیار کے محض وجود باوجود  
کی بدولت ہے ہوا کے لئے بھی عقل کی ضرورت نہیں عقل کی ضرورت اس فیض کیلئے ہے

جو باختیار ہو غیر اختیاری فیض کی مثال آفتاب کا نور ہے کہ گو آفتاب قصد نہ کرے لیکن اسکا نور عالم کو پُر نور ضرور کرے گا اسی طرح اللہ کے نیک بندے جہاں کہیں ہوتے ہیں انکی برکات عالم کو منور ضرور کرتے ہیں اسی برکت کی نسبت ارشاد خداوندی ہے مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ جیسا کہ بھی اس کا عکس بھی ہوتا ہے کہ بدکاروں کی بدولت اچھے لوگ تباہ و ہلاک ہو جاتے ہیں۔

اس کا بیان کہ دیندار کو خدا تعالیٰ کی مخالفت غیظ و غضب کا ہونا لازم ہے اور حیثیت میں ہونہ کہ تعصیب اچھل سمجھا جاتا ہے

لیکن یہ سمجھنا چاہئے کہ اس سے پہلے قاعدہ ٹوٹ گیا کیونکہ وہ اچھے لوگ جو کہ ان بگڑوں کی وجہ سے تباہ و برباد ہوئے یا تو وہ صورت اچھے ہوتے ہیں واقع میں اچھے ہی نہیں ہوتے چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام سے خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ فلاں شہر کو الٹ دو حضرت جبریل علیہ السلام نے عرض کیا یا اللہ اُس شہر میں فلاں شخص رہتا ہے جس نے کبھی آپکی نافرمانی نہیں کی کیا اسکو بھی سبکے ساتھ الٹ دوں ارشاد ہوا کہ گوئی ہر اُس سے نافرمانی نہیں کی مگر دوسروں کی نافرمانی دیکھو اس میں کبھی تغیر پیدا نہیں ہوا لہذا اسکو ہی الٹ دو دیکھئے یہ شخص ظاہری حالت میں ایسا بزرگ تھا کہ حضرت جبریل علیہ السلام کو ہی دھوکا ہو گیا لیکن واقع میں ایک بہت بڑے گناہ میں مبتلا تھا کہ اسکو خدا تعالیٰ اور اس کے احکام کے ساتھ محبت کا جوش ذرا نہیں تھا ورنہ یہ ممکن نہیں کہ خدا و رسول کی محبت ہو اور اُن کی مخالفت و نافرمانی دیکھ کر یا شریعت کا استخفاف سنا کر اس کے دل میں مخالفت عین عین پیدا ہو یا اسکو انکی حرکات ناگوار نہوں اگر کسی دیندار کو ایسے امور ناگوار ہوتے ہیں تو اسکو مستعصب اور بد مزاج کہا جاتا ہے اور یہ یاد دی جاتی ہے کہ صاحب نرمی سے جواب دین چاہئے تھا مگر میں کہتا ہوں کہ کسی شخص سے یہ کہا جائے کہ ہم سے تمہاری اس کو باز رہیں گے ہوئے اور بازاری عورتوں کی حرکات میں مبتلا پایا ہے تو کیا شخص اپنی ماں کی نسبت



ٹھٹھ سے دل سے یہ الفاظ سن لیا اور کہنے والے پر حملہ کرنے کو آمادہ ہو جاوے لگا لگا کر اس کے اس عیش کو تعصب کہا جاوے لگا لگا اسکو ہی اسی رائے دیکھا دے گی مگر مولویوں پر الزام ہے کہ یہ بہت جلد خفا ہو جاتے ہیں اور ان کی ناک پر غصہ دہرا رہتا ہے یہ بڑے متعصب ہیں لیکن صاحبو ذرا غور کیجئے اور انصاف سے کام لیجئے کوئی مولوی بھی سیدھی بات پر خفا نہیں ہوتا نہ کسی مولوی کی ناک پر غصہ دہرا رہتا ہے اگر پوچھنے کی طرح ان سے پوچھا جاوے اور بات کرنے کی طرح ان سے بات کی جائے تو کوئی وجہ نہیں کہ مولوی غصہ کریں اور خفا ہوں ہاں جب ان کے ساتھ مستزاد اور خدا و رسول کے احکام پر اعتراض بطور عناد کیا جاتا ہے تو ضرور وہ بیتاب ہو جاتے ہیں اور غصہ یا بیتابی تعصب نہیں ہے یہ دین کی حمیت ہے صاحبو کیا شریعت کے احکام کی وہ عظمت اور محبت بھی دل میں نہونا چاہئے جو کہ اپنی ماں کی ہے کہ ماں کی نسبت ناگوار کلمات سن کر تو انسان قابو سے باہر ہو جائے اور اپنے آپ سے زبرد اور شریعت کی تہک ہوتے ہوئے دیکھ کر اسکو غصہ ہی نہ آ جاوے اور جنکو غصہ نہیں آتا وہ ناقصیت شناس ہیں اس لئے ان کو غیرت نہیں آتی کچھ دنوں اس رنگ میں اپنے قلب کو رنگوا اور پھر بھی اگر یہ حالت رہے تو جانیں صاحبو محض الفاظ کے سننے سے پوری طرح سمجھ میں نہیں آ سکتا کہ یہ کیفیت کیونکر ہو جاتی ہے وجہ یہ ہے کہ اپنے اوپر یہ حالت گزری نہیں کسی نے خوب کہا ہے۔

۵ پرسید کے کہ عاشقی حقیقت کفر ہے کہ چوما شوی بدانی

میں جو کچھ کہہ رہا ہوں تقلید اسی کہ رہا ہوں لیکن خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ جن حضرات کی تقلید اختیار کی ہے ان کو سچا سمجھتا ہوں۔

محبان حق کی کیا حالت ہوتی ہے اور ان کا بیان کہ جو لوگ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو متبع ہیں وہ حبیبیت میں اپنے ساتھ رہیں گے

صاحبو ان حضرات کی غیرت کی یہ حالت تھی کہ خدا و رسول سے دور کرنے والی چیزوں کو گودہ چیزیں ان کی کسی مرغوب ہوں طاغوت سمجھتے ہیں حضرت طلحہؓ کا واقعہ ہے کہ

وہ اپنے باغ میں نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک پرندہ اس میں اڑ کر آگیا اور چونکہ باغ نہایت گنجان تھا  
 باہر نکل جانے کیلئے اس کو کوئی راستہ نہ ملا پریشان ہو کر اڑتا پھرنے لگا اس پرندہ کی یہ  
 حالت دیکھ کر حضرت طلحہؓ کے دل میں باغ کے گنجان ہونے پر گونہ مسرت پیدا ہوئی اور خیال  
 ہوا کہ ماشار اللہ میرا باغ کس قدر گنجان اور اس کے درخت ایک دوسرے کیسے پیوستہ ہیں  
 کہ کسی پرندہ کو بھی باسانی نکل جانے کی جگہ نہیں ملتی یہ خیال آتا گیا لیکن چونکہ دل میں عظمت  
 و محبت خداوندی معلوم کمال پر تھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت پر برکت سے فیضیاب تھے  
 اسلئے فوراً ہی تنبیہ ہوا اور دل میں سوچے کہ اسے طلحہ تیسرے دل میں مال کی یہ محبت کہ حالت  
 نماز میں تو اذہر متوجہ ہوا آخر نماز کے بعد بارگاہ نبوی میں حاضر ہو کر عرض کی کہ یا رسول اللہ میرے  
 باغ نے آج مجھے عین نماز کی حالت میں خدا سے مشغول کر کے اپنی طرف متوجہ کر لیا لہذا اسکو  
 میں پراس نہیں رکھنا چاہتا اور اس شغل عن الحق کے کفارہ میں میں اسکو وقف کرتا ہوں آخر  
 اسکو وقف کر دیا جب ل کو اطمینان ہوا ان حضرات کی یہ شان ہے کہ اذا مسہم طائف  
 من الشیطان تذکروا فاذا هم مبصرون کہ اگر شیطان کے وسوسے کسی ضعیف پر  
 میں ہی ان کے قلب کو میلان الی الدنیا ہو جاتا ہے تو فوراً متنبہ ہوتے ہیں اور ایسا قلق ہوتا  
 کہ گویا ہفت اقلیم کی سلطنت ان کے قبضہ سے نکل گئی بلکہ سچ تو یہ ہے کہ ہفت اقلیم کی سلطنت  
 نکل جاتے سے ہی اتنا صدمہ نہیں ہوتا جو ان حضرات کے قلب پر اس میلان سے ہوتا ہے  
 کسی نے خوب کہا ہے ۵

۳۲۳

بہرچہ از دوست و مانی چہ کفر آن حرف چہ ایما | بہرچہ از یار و رافعی چہ زشت آن نقش و چہ زیب  
 شاید لوگوں کو یہ تعجب ہو کہ فوراً سا خیال آجائے سے ان کے دل پر ایسا صدمہ کیسے گذرا تو  
 سمجھ لینا چاہئے کہ ان لوگوں کے نزدیک تمام دنیا میں شغل بحق کے مقابلہ میں کوئی قیمت نہیں  
 رکھتی ان کی یہ حالت ہوتی ہے کہ ۵

بر دل سالک نزاران غم بود	اگر ز باغ دل خلائے کم بود
--------------------------	---------------------------

ایک خلال اتنا قیمتی ہے کہ دنیا تمام اس پر فدا ہے اور دنیا تو ان کو کیا مطلوب ہو رہی  
 عالم آخرت کی طرف بھی ان حضرات کی توجہ صرف اس لئے ہے کہ وہ اس کے مطلوب یعنی حق



کا محل ہے ورنہ ان کی یہ شان ہے کہ ۵

باتو دوخ جنت است اسے جانفزا

سے توجنت دونجنت است ای دلربا

اور مولانا یہ بھی فرماتے ہیں ۵

گفت معشوقے بعاثق کاؤفتے

تو بغربت دیدہ بس شہر حسا

پس گدا می شہراز آہنا خوشترست

گفت آن شہر سے کہ درو دیو دلیرست

جنگل میں اگر محبوب کا ساتھ ہو جائے تو ہزار آبادی سے بڑھ کر ہے شاید کسی کو یہ شبہ ہو کہ اقبال غلبہ جارات و دولہ مجبوت ہیں کوئی واقعی تحقیق نہیں ہو تو یاد رکھو کہ اسکے بارہ میں نص موجود ہے حدیث میں ایک صحابی حضرت ثوبان کا واقعہ آیا ہے کہ وہ حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے اور عرض کی کہ یا رسول اللہ اگر ہم جنت میں گئے بھی تو ہم کو وہ درجہ تو نصیب نہیں ہو سکتا جو درجہ اچھا ہوگا اور جب ہم اس درجہ میں نہ پہنچ سکیں گے تو آپ کے دیدار سے محروم رہیں گے اور جب آپ کا دیدار نصیب نہ ہوگا تو ہم جنت کو کیا کریں گے حضور نے یہ سن کر سکوت فرمایا آخر وحی نازل ہوئی کہ من یطعم اللہ والرسول فاولئک مع الذین انعم اللہ علیہم الآیہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی تسلی فرمائی یعنی یہ ضرورت نہیں کہ اس درجہ میں عارضی طور پر پہنچنے کے لئے اسی درجہ کے اعمال کی ضرورت ہو صرف اتباع اور محبت نبی کافی ہے جیسے دربار شاہی میں خدمتگار محض رعیت و خدمت شاہ کی وجہ سے دیگر رؤسا سے پہلے پہنچتا ہے اسلئے مع الذین فرمایا آگے ذلک الفضل میں تصریح بھی فرمادی ہے کہ اسکو اپنے اعمال کا اثر مست سمجھنا یہ محض فضل ہے اور واقع میں اگر غور کیا جائے تو عساف معلوم ہوگا کہ ہمارا دین اور ایمان ہماری دنیا اور سب سامان ہماری نماز ہمارا روزہ ہمارا ثواب درجات جو بھی کچھ ہے سب حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا عقیل ہو چنا پچان آیات کے شان نزول کے انضمام سے صفا معلوم ہوتا ہے جنہیں ارشاد ہوتا ہے ذلک الفضل من اللہ وکفی باللہ علیم اسکا یہ تو یہ مطلب ہے کہ ہمیں تمھارا کوئی کمال نہیں یہ محض فضل خداوندی ہے کہ تم کو ایک بہانہ محبت سے اور عارضی طور پر اسلئے کہہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے درجہ میں مستقر اور مقامات کون جاسکتا ہے البتہ زیارت کیلئے زمانی ہو اگر کی جسطی دنیا میں سکنا ہر ایک کا جود ہوتا ہے لیکن ملاقات کیلئے دوسرے ہی آجاتا ہے

باریابی کی دولت نصیب ہو گئی اور یا یہ مطلب ہے کہ ذلک الفصل سے بعض مغلوب  
الیاس ہو گونگی نا اسیدی دور کرنا ہے کہ شاید کسی کو یہ خیال ہو جاوے کہ ہمارے ایسے نصیب  
کہاں کہ ہم اس درجہ تک پہنچ سکیں تو اسکی نسبت ارشاد ہوتا ہے کہ اگرچہ تم اس قابل نہیں  
لیکن نعمت تمہاری اعمال کی جزا نہیں ہے کہ تم ان پر نظر کر کے اس نعمت سے مایوس ہو جاؤ  
یہ تو محض خدا تعالیٰ کا فضل وجود ہے جسکے لئے تمہارے اعمال کامل ہونے کی ضرورت  
نہیں ہے سبحان اللہ قرآن پاک بھی کیا عجیب چیز ہے کہ دو متعارض شے ایک عجیب دوسرا  
یاس اور ایک جگہ میں دونوں کا جواب خواہیوں کہلو خواہیوں کہلو ۵

بہار عالم حسنش دل جان تازہ میدار  
بزرگ اصحاب صورت بیواریا بے معنی

ہر مطلق ہر طبیعت ہر رنگ کا علیہ قرآن میں موجود ہے پس روایت ثوبان رضی اللہ عنہ سے  
ہی یہ بات بالکل صاف معلوم ہو گئی کہ ۵

باتو دو رخ جنت است لے جانفزا  
بے توجہت دو رخ است لے دربار

کیونکہ ان کے اس خیال پرانہ نہیں فرمایا گیا بلکہ تسلیم کر کے تسلی کی گئی غرض یہ مضمون بالکل  
سنت کے موافق ہے نہ انکے نقیض یا شاعرانہ نہیں سو یہ ہے ان حضرات کی شان کہ وہ  
عام بھی ان کے نزدیک خدا تعالیٰ کی رضا یابی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نفاکی برابر نہیں  
خوب کہا ہے ۵

قیمت خور ہر دو عالم گفتہ  
نخ بالا کن کہ ارزانی ہنوز

محبت اور غیرت کی تو خاصیت ہی ہے کہ جب یہ برہم جاتی ہے تو سب کچھ چھوٹ جاتا ہے  
حضرت ابراہیم بن ادہم نے غیرت ہی میں سلطنت چھوڑ دی تھی اور وجہ اس سب کی بڑتی  
ہے کہ ایک حالت میں دو طرف توجہ کرنی پڑتی ہے اور یہ ممکن نہیں اس واسطے محبوب را ایک طرف  
کی توجہ کو ترک کر دینا پڑے گا اب رہی یہ بات کہ کس جانب کو ترک کیا جائے تو ظاہر ہے کہ توجہ  
الی اللہ کی دوست تو قابل ترک نہیں لہذا دنیا ہی پر لات مار دیتے ہیں خوب کہا ہے ۵

بفراغ دل زمانے نظر سے باہر ہوئے  
بہ از آنکہ حیر شاہی ہمہ روز ہائے ہجرت

حضرت ابراہیم بن ادہم نے اسی کے تخصیص کیلئے سلطنت پر لات مار دی۔



انبیاء جو مخلوق کی طرف متوجہ ہوتے ہیں سو ان کی یہ توجہ  
بھی بعینہ توجہ الی اللہ ہوتی ہے اور اسکی توضیح ایک مثال سے

لیکن انبیاء علیہم السلام پر یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ جب دو طرف کا مل توجہ نہیں ہو سکتی اور حضرت  
علی سید الباقین جیسا کہ حکمت بعثت شاہد ہے توجہ الی الخلاق تھے اور جب توجہ الی الخلق تھے  
تو توجہ الی اللہ یقیناً کم ہوگی اور جب یہ کم ہوگی تو نقص ہوگا اور نقص اسلئے سنائی نہیں دیتا کہ مروجہ  
نبوت مراتب کمال کے اعلیٰ پایہ کا نام ہے کہ بشیر کو اس سے بڑھ کر مرتبہ عطا ہو ہی نہیں سکتا  
پس جب انکو نبی مانا جائے اور اسکی وجہ سے کامل نص کیا جائے تو کیا وجہ کہ ان میں انقطاع  
عن الخلق جو لازمہ کمال ہے نہیں پایا جاتا وجہ اس شبہ کی گنجائش نہونے کی یہ ہے کہ انبیاء علیہم  
السلام کی جو توجہ الی الخلق ہوتی ہے وہ چونکہ بامر خداوندی ہے لہذا اس مثال کی وجہ سے اس  
توجہ الی الخلق میں خود توجہ الی اللہ موجود ہے کیونکہ انبیاء علیہم السلام امت کی طرف جو توجہ ہونے  
اور انکو پیغام حق پہنچاتے ہیں سو اسی لئے کہ اس توجہ اور تبلیغ کا ان کو حکم ہے اور اس کا مثال  
ان پر وہاں ہے حضرت انبیاء کی اس توجہ الی الخلاق کے ساتھ توجہ الی اللہ کی مثال یہ ہے کہ اگر  
تم کسی آئینہ کی طرف اسلئے متوجہ ہو کہ اس میں تمہارے محبوب کا عکس نظر آتا ہے جیسا کہ کسی درجے  
خود اسلئے عین کو نہ دیکھ سکو تو گو ظاہر امتحاری توجہ آئینہ کی طرف ہے لیکن عین یہ توجہ عین محبوب  
کی طرف تو بہ سبب ہی طبع انبیاء علیہم السلام کے لئے تمام خلائق مرآت ہیں۔ ہر کی طرف متوجہ ہونے  
سے مقصود ان کی توجہ الی اللہ ہی ہے پس ان کے لئے توجہ الی الخلق سے مانع نہیں۔

برج بجا نپ سرنی (محبان حق کی کیا حالت ہوتی ہے)

غرض محبان حق غیر حق کی طرف توجہ ہونے سے غیرت کرتے ہیں اور اسی صفت غیرت کے  
ان میں جو شش دین پیدا ہوتا ہے جسکو لوگ تعصب کا غصہ سمجھتے ہیں مرودہ ایسا مطلوب ہے  
ہے کہ نمونے سے وہ شخص الٹ دیا گیا ہے یہ شخص ظہر میں نیک تھا اور واقع میں نیک تھا

پس وہ قاعدہ نہ ٹوٹا یا اگر وہ واقع میں ہی نیک ہوں تو وہ صورت ہلاک ہوتا ہے اور معنی حیرت  
**جمع بجانب سرخی (مقتدا وہ ہو سکتا ہے جو کامل العقل ہو)**

بہر حال یہ بات ثابت رہی کہ نیکوں کی بعض برکات اضطراری ہی ہوتی ہیں جیسے قصد اور  
 اختیار کی ضرورت نہیں لیکن جو برکت اختیاری ہوگی اس کے لئے عقل کامل کی ضرورت ہے  
 سو ایسے ہی لوگ جو کامل العقل ہیں اہل ارشاد ہوتے ہیں اور بعض اولیاء اللہ جیسے کوئی تربیت عام  
 کا کام متعلق نہیں ہوتا ایسے لوگ البتہ بھولے بھالے ہوتے ہیں کیونکہ ان کی سب سے بڑی بات  
 ذات کا سامنا ہے اور انہیں وہ اسی قدر کے مکلف ہیں بقدر ان کو عقل دی گئی ہے کسی دوسرے  
 شخص کی تربیت ان کے متعلق نہیں ہو سکتی یہ ہو اگر جن لوگوں کے متعلق تربیت عام ہے  
 جیسے انبیاء است جو سند ارشاد پر متمکن ہیں ایسے لوگ بھولے بھالے نہیں ہوتے یہ لوگ بڑے  
 فطین پورے عاقل ہوتے ہیں اور یہی کامل ہیں اور جن لوگوں کے متعلق کسی دوسرے کی تربیت  
 نہیں ہوتی بلکہ محض اپنے ہی نفس کیلئے پیدا ہوتے ہیں یہ لوگ البتہ بھولے بھالے ہوتے ہیں اس لئے  
 بعض نے تقسیم کی ہے کہ انسان چار قسم کے ہیں ایک وہ جنکو دین کی عقل بھی ہے اور دنیا کی بھی  
 جیسے انبیاء اور ورثۃ الانبیاء یعنی وہ علماء جو سند ارشاد پر متمکن ہیں دوسرے وہ جنکو دین کی عقل  
 ہے اور دنیا کی نہیں جیسے بھولے بھالے اصحاب اولیاء است تیسرے وہ جن کو دین کی عقل نہیں  
 ہے اور دنیا کی عقل ہے جیسے عاقل کفار چوتھے وہ جنکو نہ دنیا کی عقل نہ دین کی عقل جیسے بوقوع  
 کفار۔

**انبیاء اور علماء محققین کامل العقل ہوتے ہیں گو تجربہ زیادہ نہ ہو۔**

غرض انبیاء اور علماء محققین کامل العقل ہوتے ہیں گو تجربہ میں سنے کی ہو کہ وہ دنیا کی عقل میں  
 نہیں ہیں بعض لوگوں نے اس میں عجیب خلط کر دیا ہے کہ عقل و تجربہ کو ایک چیز سمجھتے ہیں نہیں فرق  
 نہیں کرتے اور چونکہ علماء کو تجربہ کا نہیں پاتے اس لئے علماء کو کم عقل اور بے وقوف کہتے ہیں حالانکہ  
 تجربہ دوسری چیز ہے اور عقل دوسری چیز ہے تجربہ تکرار مشاہدہ چیزیات کا نام ہے

اور یہ کہ وہ لوگ  
 عقل میں کم ہیں  
 اور ظاہر ہو گا اس کا  
 جواب یہ ہے کہ عقل  
 یا تجربہ کا اول جیسا  
 کہ ان شاء اللہ تعالیٰ  
 و امت فہم اور شان  
 جیسا حدیث پر قلنا  
 یا رسول اللہ انہ  
 وفیہ اصحابون  
 قال نعم اذا کثر  
 الخبث



دوسرے تہذیبی فلاسفہ طبعین کے قدما نے جن کا فلسفہ میں کچھ اعتبار نہیں ہو شکر کا مطلقاً رد کیا  
 ہو یا جسمانی انکار کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ انسان اسی پہل محسوس کا نام ہے جو اپنے اعراض و  
 قوی اور مزاج کے ساتھ پایا جاتا ہے یہ پہل محسوس موت سے فنا ہو جاتی ہے بجز اجزاء  
 عنصریہ متفرقہ کے اور کوئی چیز باقی نہیں رہتی لہذا اس کا مادہ نہیں ہو سکتا جو شکر سے تعبیر  
 ہے۔ ان کا یہ قول بھی وجہ باطل ہے۔ اول یہ کہ انسان اس پہل کا نام نہیں ہو جو اپنے مزاج  
 مخصوص کے ساتھ پائی جاتی ہے بلکہ انسان ایک جو ہر مجرد کا نام ہے محققین فلاسفہ و علماء  
 اسلام کے نزدیک یہ مختار ہے چنانچہ کتب حکمت و کلام میں مصرح ہو اور امام فخر الدین رازی  
 نے تفسیر سورہ بنی اسرائیل کے ضمن میں اس کے متعلق بسط کے ساتھ بحث کی ہے اگر ضرورت  
 ہو تو وہاں دیکھنا چاہئے اور جب پہلی مرتبہ بھی اس کا تعلق بدن کے ساتھ ممکن بنانا ثابت ہو تو ضروری ہو  
 کہ دوسری مرتبہ بھی اس کا تعلق نہ کر سکتے مگر جو انسان کا مادہ کیا گیا ہو عینہ و پہلا انسان ہو اس کو اس کا دوسری مرتبہ  
 کہ اگر ہم تسلیم بھی کر لیں کہ انسان جیسا کہ فلاسفہ کا زعم ہے اسی پہل محسوس کا نام ہے تو بھی ہمارا  
 مدعا انہیں کے خیال کے مطابق ثابت ہے اس لئے کہ پہلی مرتبہ ان اجزاء کی ترکیب ایک  
 خاص طریق پر ممکن ہو سکتا تو ان کے نزدیک بھی مسلمہ ہے لہذا ضروری ہے کہ دوسری مرتبہ بھی  
 مایف اجزاء ممکن ہو ورنہ اول مرتبہ کی مایف کا پہلی ثبوت نہیں ہو سکتا اور جبکہ فی نفسہ دوسری  
 مرتبہ اس کا امکان ثابت ہو تو لازمی ہے کہ یہ من جانب اللہ ہو گا اس لئے کہ اگر خداوند تعالیٰ  
 کی طرف سے نہ ہو تو اس میں دو استحالے لازم ہوں گے اور ایک سے کو کسی حال میں  
 رہائی نہیں یا تو عدم صحت خدا کے عجز پر دلالت کرے گی کہ ایک شے فی نفسہ ممکن تھی لیکن اس کے  
 ایجاد پر وہ قادر نہیں یا اس کی جہالت پر دال ہوگی یا اس طریق کہ ابدان ممکنین کے اجزاء  
 اس کو تیسرے کرنا متعذر ہو گیا اور یہ دونوں امورات خداوندی میں مستحیل ہیں لہذا ضروری ہے  
 کہ یہ من جانب اللہ ہو گا۔ تیسری بطلان کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جہد مطلق میں اور  
 حکمت کا لازمی مقتضی یہ ہے کہ محسن و مسیئہ مطیع و عاصی۔ مومن و کافر میں دو حکیم فرق کر دے  
 اور یہ تفریق یا تو دار و دنیا میں ہوگی یا کسی دوسری دار میں اول صورت باطل ہے اس لئے  
 کہ مشاعرہ ہو رہا ہے کہ فاسق و کافر بہت ہی راحت و آرام میں اور زہاد و صالحا بڑی





منظوم ضعیف کی فرمایا ہے اور عالم کو اس کے ظلم کی سزا دیکر انصاف کرے اگر اس طرح نہ کرے گا تو اس کے ظلم پر ایسی ہوگا اور ظلم ہر سب کے رضا یا نطم بادشاہ مذکور کی شان کے ہرگز لائق نہیں اور حبیب بادشاہ دینی کے خلاف ہے تو اللہ تعالیٰ جو صفت قدرت حجت و شہادت میں کامل اور ظالم و عبث سے پاک و منزه ہیں آپس تو رضا یا نطم کا کبھی بھی وہم نہیں ہو سکتا۔ لہذا اگرچہ کہ وہ اپنے مظالم بندوں اور ظالموں کے درمیان انصاف کریں اور ظلم ہرگز کہ بھلا انصاف اکثری حالت میں اس دار دنیا میں حاصل نہیں ہو سکتا اس لئے کہ ظالم کبھی غایت منت و فخرت میں اور مظلوم اعلیٰ درجہ کے ضعف و مذلت میں ہوتا ہے پس ضروری ہے کہ کوئی در سر امکان جو یہ میں بہ عدل یا انصاف ظاہر ہو اور وہ روز قیامت ہر چہ چاہے کہ مصاد کا تسلیہ کر لینا طریق اعتبار ہو اس لئے کہ اگرچہ اس کے واسطے کچھ سامان و تیاری کر لی اور اتفاقاً وہ حق ہوا تو ہم نجات پا جائیں گے اور منکر بلا کس ہو جائیگا اور اگر باطل ہوا تو ہم کو یا عتقاد و شہر نہیں ہاں زیادہ سے زیادہ بھلا کہ بعض لذت نہ ہمارے بعد سے فوت ہو گئیں لیکن غافل اس کے فوت ہونے کی کبھی پروا نہیں کرتا کیونکہ وہ مذکور سببہ اویشہ کہ میں مخلوق میں و نیز سر لقیہ الزوال اور بہت عارضہ کے ساتھ یہ پر پور پورنے والی ہیں پس وہ ہرگز ان کو پسند نہ کریگا

۱۵

قال المفسر والعلیہ السلام	لا تخشوا الموت قلنا البکما
ان شر قولکمما قلست نجاسا	او صغر قولی فالحسناء رعنیکما

پس نہایت افسوس اس شخص پر ہے کہ جو اپنی فکر کا سد اور زعم باطل کی وجہ سے مصاد انکار کرے اپنی رہائی کی سبقت کیا نہ کرے گا جب کہ عذاب الیم میں مبتلا ہوگا اگر اس کے خیال کے خلاف کہیں مصاد کا وجود ہو گیا تو مرنے کے بعد اس کو اشتعال آتش بنا دیگا۔ ساتویں وجہ یہ ہے کہ فطرت انسانی ان کے خیال کے باطل ہونے پر شاہد ہے کیونکہ آپ دیکھتے ہیں کہ دنیا کے تمام فرقے ہندی ہوں یا رومی عربی ہوں یا عجمی اور تمام مذاہب مختلفہ والے اپنے مذہب کی طرف سے صدقات و خیرات کرتے ہیں ان کے واسطے بڑی اور نجات کی دعائیں مانگتے ہیں پس اگر انسان اپنی موت کی وجہ سے بالکل ہی غافل

ہو جائے تو اُس کے واسطے دوا مانگنا اور اُس کے لئے صدقہ کرنا بیکار و عیبت ہو پس تمام عالم کا اتفاق دلالت کرتا ہے کہ فلاسفہ کی یہ رائے صحیح نہیں۔ آنکھوں و جہ بصریہ کہ بہت سے لوگ اپنے عزیز و اقارب کو مرنے کے بعد خواب میں دیکھتے ہیں کہ وہ کہہ رہے ہیں ہم نے تمہارے واسطے فلاں تمام پر خزانہ دفن کیا ہے اُسکو نکال لو یا فلاں کا بچھیر خرمن ہے اُسکو ادا کر دو اور جب خواب سے بیدار ہو کر اُس کی نفی پیش کرتے ہیں تو اُسی طرح پاتے ہیں جس طرح خواب میں دیکھا تھا پس اس سے ثابت ہے کہ انسان بالکل فنا نہیں ہوتا۔

گیا آہوں نینبہاں اسکی کیفیت میں اختلاف ہے فلاسفہ کہتے ہیں کہ فقط روحانی ہے اور دوسرے مذاہب والے قائل ہیں کہ اجساد کا حشر ہوگا اور اہل اسلام میں سے محققین مثلاً جلیسی کیسی۔ امام عراقی۔ امام رابع۔ قاضی ابو زید و بوکسی وغیرہم کا مسلک ہے کہ اس بدن کے فاسد ہو جانیکے بعد نفس جو ہر باقی رہتا ہے جب اللہ تعالیٰ مخلوق کے حشر کا ارادہ فرمایا گا وہ نفس پھر بدن کے ساتھ متعلق ہو کر اُسی طرح نصرت کرنے لگے گا جس طرح دنیا میں کرتا تھا۔ سوفیہ کی بھی جماعت کثیرہ اسی کی قائل ہیں مسلک کرامیہ اور جمہور متاخرین امامیہ کا ہے ان حضرات کا قول ہے کہ عقل اس امر پر شاہد عادل ہے کہ ارواح کی سعادت اللہ تعالیٰ کی محبت و معرفت کے ساتھ اور اجسام کی سعادت محسوسات کے ادراک میں ہے اور ان دونوں سعادتوں کا دنیا میں حاصل ہونا ممکن نہیں اس لئے کہ انسان جب عالم غیب کے انوار کی تجلیات میں مستغرق ہو جائے تو لذات جسمانیہ کی طرف متوجہ نہیں ہو سکتا اور اگر لذات جسمانیہ میں محو ہو جائے تو لذات روحانیہ کی طرف التفات نہیں کر سکتا اور یہ تغذیہ جمع اس بنا پر ہے کہ اس عالم میں روح بشریہ ضعیف ہیں اور موت کے سبب اپنے بدنوں سے جدا ہو کر عالم تہ میں سے امداد چاہتی ہیں تو قوی اور کامل ہو جاتی ہیں اور جب دوبارہ بدنوں کے ساتھ متعلق ہوتی ہیں تو ان دونوں امدوں کے جمع کرنے پر قوی و قادر ہو جاتی ہیں۔ اور اس میں شبہ نہیں کہ یہ حالت مراتب سعادت کی انتہائی حالت ہے اکثر محققین کا کلام اس امر پر دلالت ہے کہ اللہ تعالیٰ بدن فاسد کے اجزاء راصلیہ باقیہ سے ایک اور بدن



تیار کرتا ہے اور نفس مجرد باقی کو بدن کے خراب ہو جانے کے اور اس بدن میں اعادہ کرتا ہے جس کو اب پیدا کیا ہے اور جب نفس و بدن کے اجزاء اصلیت باقی رہتے ہیں تو اس بدن کا باعث بار شخص کے پہلے بدن کے غیر ہونا مضر نہیں کیونکہ اعتبار نفس و اجزاء اصلیت کا ہی نہ ہیأت اور کمیات کا اسی واسطے انسان کو بچنے سے لے کر بڑھاپے تک کہا جاتا ہے کہ یہ بعینہ وہی شخص ہے جو لڑکپن میں تھا اگرچہ اس عرصہ میں صورت و ہیأتیں بدلتی رہیں یہی بنا و پر اگر کسی نے جو انی کیمالات میں کوئی جرم کیا تھا اور بڑھاپے میں اسکو سزا دی گئی تو کوئی یہ نہیں سمجھتا کہ یہ سزا غیر مجرم کو دی گئی کیونکہ صورتوں کے بدلنے سے ذات شئی نہیں بدلتی۔

حسب طرح اہل طبیعات کا قول یقینی فیض ہے اسی طرح جمہور فلاسفہ کا حشر بارہویں تنبیہ جسمانی سے انکار کرنا باطل ہے اس حشر میں عقلاً بچند وجود ہاں مستحالیہ ہے اول یہ کہ استحالہ القلاب کے یہی ہونے کی وجہ سے معدوم ممکن وجود کا قابل ہے۔ پس وجود اول قبول وجود کے واسطے اگر زیادتی استعداد کا مفید ہو اس بنا پر کہ ملکہ التصاف بالاعتقل

مکتسب ہوتا ہے تو اس ممکن کا دوسری مرتبہ وجود کی قابلیت رکھنا قریب قیاس اور زیادہ قریب العقل ہو اور اسکا اعادہ فاعل قادر پر ہونا و آسان اور اگر زیادتی استعداد کا مفید نہ ہو تو ضروری ہے کہ وہ تمام اوقات میں جس کیفیت پر تھا اس سے کم نہیں ہو سکتا دوسری وجہ یہ ہے کہ جو شخص اس عالم میں نظر غائر ڈالے گا اور فکر صادق سے کام لے گا تو اسکو بہت ایسے امور طینگی جو حشر کے مشابہ اور اسکے ممکن ہونے پر دال ہونگے اول مٹی کہ یہ مضمہ رابو کا فضلہ ہے اغذیہ ماکولہ سے اسکا مادہ پیدا ہوتا ہے اور وہ غذا ایسے اجزاء غصیرہ سے پیدا ہوتی ہیں اور یہ اجزاء اطراف عالم میں متفرق ہوتے ہیں جب اللہ تعالیٰ انکو جمع کرتا ہے تو ان سے حیوان یا نبات پیدا ہوتی ہو جسکو انسان کھاتا ہے اس سے خون پیدا ہوتا اور وہ خون اعضاء انسانی میں مقیم ہو جاتا ہے جس سے یہ اجزاء لطیفہ پیدا ہوتے ہیں پس یہ اجزاء لطیفہ مثل شبیم کے اطراف اعضاء میں متفرق تھے اسی بنا پر تمام اعضاء لذت بحبت میں مشرک ہوتے ہیں اور وقت انفصال اجزاء کے فتور و ضعف تمام بدن میں عامل ہوتا ہے اسکا لئے قوت شہوت کو مسلط کر دیا اس قوت نے ان اجزاء لطیفہ میں سے ایک مقدار معینہ

طرف منی میں جمع کرو یا پھر اللہ تعالیٰ نے اُن جزار کو مار دافق بنا کر قرار رحم میں پہنچایا اور اُس  
 سے یہ انسان جینا جاتا پیدا ہو گیا اور جب مر گیا تو یہ اجزاء متفرق ہو جائیں گے جس طرح  
 پہلے تھے پس وہ قادر عالم جسے علم سے ایک ذرہ بھی غائب نہیں اور جو کسی شے ممکن سے عاجز  
 نہیں جب اُسے اجزاء متفرقہ کو اور جمع کر کے منی بنایا اور اُس سے ایسے شخص کو پیدا کر دیا جس کے  
 اعضا کی صورتیں مختلف ہیں باوجودیکہ اجزاء اپنی متشابہ ہیں اور اس میں موت مطلقہ اور ناقصہ  
 کو دو بعیت رکھا جن کا منی تقاضا نہیں کرتی تھی تو وہ قادر اس امر پر بھی قدرت رکھتا ہو گا کہ وہ  
 اُن جزار کو جمع کرے جو کہ موت کی وجہ سے متفرق ہو گئے اور اُن سے انسان پیدا کر کے نطفہ  
 و رحم کا اسی محل پر عائد کرے جس مقام پر پہلے تھے اس میں کیا استحصال ہے منکرین حشر  
 کے نزدیک جب صورت اول محال نہیں تو یہ دوسری صورت بھی نہ ہونی چاہیے ورنہ  
 وجہ غیبی کیا ہے دوسرے دانہ اور گٹھلی ہے آپ غور کریں کہ دانہ باوجودیکہ اُس کی  
 مختلف قسمیں اور متفادات شکلیں ہیں جب نمناک زمین میں ڈالا جائے اور اُس پر پانی و مٹی پڑے  
 ہو تو نظر عقلی اس کی مقتضی ہو کہ وہ خراب و متعفن ہو جائے کیونکہ حصول غنوت کی واسطے ان دونوں  
 میں سے ایک ہی کافی ہے چنانچہ تجربہ شہاد ہے کہ جب دونوں مجتمع ہو جائیں تو بظریق  
 دوسرے فاسد ہو جاتا چاہیے کہ فاسد و متعفن نہ ہو بلکہ زمین باقی محفوظ رہتا تو  
 پھر جب زمین کی رطوبت زیادہ ہوتی تو اول دانہ کے سبب اس ایک سو رائج پیدا ہو کر لایا اور اگر  
 پتے ظاہر ہوتے ہیں چنانچہ بھٹتے ہیں شاید سے اور بوزدانہ طویل نہیں ہوتا و وسط سے  
 دو نکرتے ہو جاتا ہے اور اس میں سے دو پتے نکلتے ہیں جس پر تجربہ شہاد ہے کہ اور گٹھلی باوجودیکہ  
 بہت ہی کثرت ہوتی ہے کہ اکثر انسان اُس کے توڑنے سے عاجز ہوتے ہیں جو وقت اُس کو  
 نمناک زمین میں ڈالا جاتا ہے تو اس میں اللہ تعالیٰ دو شکلات پیدا کرتا ہے ایک پتے اور ایک  
 و پتے اس کے سے جزو صاعد (اور پر جانے والا) اور سفلی سے جزو باطل (چپے جانے والا) نکل کر  
 اعماق زمین میں غرق ہو جاتا ہے حالانکہ پانی و زمین اور عنصر و طبیعت نبات (گٹھلی) مستحضر  
 ہے پس جو نبات قادر ایسے امور کرتی ہو وہ بذریعہ موت کے افتراق کے بعد اجزاء کے جمع کر کے  
 اور اعضا کو ترکیب کرنے کیونکہ عاجز ہوگی جو اس عقل کے خلاف ہے نیز اگر زمین پر ہونے



بیج میں سے جسے جوش مارتے ہیں ٹیپے بڑھتے ہیں۔ وحتو کی شاخوں اور رگوں میں پانی جذب ہوتا ہے ایسا مور ہیں جو شاید ہیں پھر رختوں میں کلیاں پھول پھل پیدا ہوتے ہیں اگر نبات کا کوئی حصہ کاٹ دیا جائے تو اس کی جگہ پر دوسرا جز پیدا ہو جاتا ہے اگر درخت کی کوئی شاخ کاٹ دی جائے تو دوسری نکل آتی ہے اگر اس میں کسی جگہ پر گڑھا کر دیا جائے اور اسکو گھود دیا جائے تو وہ زخم پر ہو جاتا ہے پھر جب موسم شتائیا ہے اور سخت سردی پڑنے لگتی ہے تو چٹے خشک ہو جاتے ہیں زمین کی رطوبت جذب اور سوکھ جاتی ہے سبزیاں خراب و فاسد ہو جاتی ہیں اگر کوئی شاخ درخت کی کاٹ جائے تو دوسری اس کی جگہ پیدا نہیں ہوتی اور جب دوسرا موسم بیج کا آتا ہے تو زمین پھر اپنی پہلی حالت حیات پر ہو جاتی ہے۔ لہذا جب زمین کے بھد معانی ہماری عقل میں آتے ہیں اور معلوم محسوس ہوتے ہیں تو انسان جو اشرف المخلوقات ہے اس کے بھد معانی ہماری عقل میں کیوں نہیں آتے یہ خیال کہ ہر انسان کے اجزاء متفرق ہو جاتے ہیں اس کا جواب کیا ہوگا بیچ میں مادہ ہوتا ہے کہ یہ افتراق مضر نہیں چوتھے پانی ہے کہ اس میں پانی جاتی ہیں اور ہر ایک ان میں سے جو از مشر بہ ذرات کرتی ہے۔

۱۹

اول یہ کہ پانی اپنی طبیعت سے اس سے بارہ سے نیل بھاری ہے اور قلیل شے کا اور چڑھنا غلات طبیعت اعراب سے لہذا ایک سے ایسے قادر کی ضرورت ہے کہ اسی شے کو جس کا تقاضا ہبوط و نزول ہو اور یہ ایسا ہو کہ طبیعت پر مالمس ہو جائے یہ شے پانی کی طبیعت کو بدلے یا وہ ضرورت ہے کہ پانی اور شے سے مادہ سے حیات و ذوات پیدا کرے دوسرے یہ کہ پانی کے اجزاء اور ذری افتراق کے بعد جمع ہو جاتے ہیں پس جس قدر نے ان ذرات کو جمع کر دیا وہ افتراق کے بعد جزائرت کو بھی جمع کر سکتا ہے اور جمع کر دیا وہ اس قدر تیز سری بات ہوا کہ چلا نا ہے پس جو مادہ ہواؤں کے حرکت پڑ چن کے بعض اجزاء بعض کے ساتھ متصل ہوتے ہیں قدرت رکھتا ہو وہ انسان میں قدرت رکھتا ہے کہ اس کے اجزاء ہر قسم کو دوبار جمع کرے یہ چوتھی بات بادلوں کا پیدا کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی حاجت پوری کرنے کے واسطے ان کو پیدا کیا اور پیدا کرتا رہتا ہو اسی طرح مکلفین کو دوبارہ پیدا کرنے کی زیادہ حاجت و ضرورت ہوتا کہ وہ ان مرتبہ ثواب و عقاب پر پہنچ جائیں بلکہ دنیا میں مستحق ہوئے تھے یہ چار امور صرف پانی ہی پاؤ

جاتے ہیں جو جواز حشر ہر وال ہیں۔ پانچواں مرحلہ عالم میں جواز حشر ہر والانت کرتا ہے  
 شجرۃ النار ہو۔ ہر مائل جانتا ہو کلاگ اپنی طبیعت کے اعتبار سے ملندی اور صغی کی  
 متقاضی ہو و نیز لطیف و نوری اور عار و یابس ہو لیکن درخت ہیو ط و تزل کو چاہتا اور  
 کیفیت و ظلمانی اور بار و ورط ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے ان اجزاء نار کی جواز درخت میں  
 روک رکھا ہے تو ایشا متناذرہ کو جمع کر دیا اور جب اس فعل سے وہ عاجز نہیں تو بدن مست  
 میں حیات پیدا کرنے سے کیونکر عاجز ہو سکتا ہے اسلئے کہ حیات اگرچہ بغیر حرارت و رطوبت  
 کے حاصل نہیں ہو سکتی اور مٹی بار و یابس ہو سکی وجہ سے اس کی ضد ہو لیکن اس میں شک  
 نہیں کہ حرارت نار یا اپنی صفت حرارت میں حرارت غریزہ سے زیادہ قوی ہو پس جب حرارت  
 نار یہ کا پیدا ہونا ایسے سبز درخت میں جس سے پانی ٹپکتا ہے مستعد و محال نہیں باوجودیکہ دونوں  
 میں علیٰ درجہ کی مخالفت ہے تو حرارت غریزہ کا جسم تراب میں پیدا کرنا کیونکر تمتنع ہو سکتا ہے  
 اور جو شخص مامور بلا ذخیرہ میں یعنی اثرات تاخامس تامل کریگا تو اس پر روز روشن کی  
 طرح ظاہر ہو جائیگا کہ غما سرار بعد امکان حشر و نشر ہر شاہد ہیں۔ تجھے سمادات میں انکی  
 بناء اساس انسان کے بدن سے ارفع و اسکی زینت جو نجوم و کواکب سے اکمل ہو انسان  
 کی زینت سے جو اسکو گوشت و پوست سے حاصل ہو رہی ہے اسی طرح انکی ترکیب انسان کی  
 ترکیب سے اشد و اقویٰ ہو کیونکہ آسمانوں میں کسی قسم کا خرق و غیرہ نہیں پایا جاتا بخلات بریل نسا  
 کے کہ انہیں سمادات وغیرہ موجود ہیں اور بظاہر بڑا کمالیبت اشد مثل شمع اصنفق کے اور ترکیب  
 انصفت مانند شمع اسحق کے ہر اول کو انسان بہت دشوار اور عجیب خیز و سرور کے اعتبار سے  
 خیال کرتا ہو پس خودات اول پر قادر ہوگی ثانی پر بطریق اولیٰ قادر ہوگی لہذا کس طرح یہ ممکن  
 سمجھ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ بدن انسان کے اجزاء کو جمع کرنے اور دوسری مرتبہ اسکے اعضاء کو  
 ترکیب دینو پر قادر نہیں جب اعلیٰ کی ترکیب اس ذات سے مستبعد نہیں تو ادنیٰ کی تالیف  
 اس سے کیوں مستبعد بھی جاسکتی ہے یہ تصور تو ان حکماء کے خیال کے مطابق ہو جو وجود و قیام  
 کے قائل ہیں جیسے ارسطاطالیس و بطلمیوس وغیرہ لیکن جو حکماء وجود سمادات کے منکر اور ان کے  
 نہ نظر جانتے ہیں جن کا مذہب آج زمانہ میں رائج ہے اور جنکو حکماء یورپ کہا جاتا ہو انکی رائے



موافق یہ تفتیر یا اعتبار کو ایک کے جاری ہوگی ہر حال مقرب و منکرین افلاک دونوں کے خیال کے مطابق حشر و نشر کا اثبات ہو سکتا ہے استحالة کسی طرح ثابت نہیں ساتویں وجہ یہ ہے کہ خود انسان جب اپنے اندر نشر نما ڈالنے کا تو اس کو ایسے امور طینگی جو حشر جسمانی کے جائز ہونے پر دلالت کرتے ہیں ملتے کہ ہر ایک بدن میں ذرہ ہی کے وقت زیادتی اور لاغری کے وقت نقصان و ذبول ہوتا ہے اور پھر موٹے ہونے کے وقت اپنی اصلی حالت پر لوٹتا ہے پس جب بعض حصہ بدن کا گوشت جائز ہے تو کل بدن کا بھی جائز ہوگا اس سے ظاہر ہے کہ اعادہ انسان بحال و متمتع نہیں ہے۔ آنکھوں بیداری کے بعد خواب کا حاصل ہونا اور اس کے نوم رخ الموت اور بیداری مشابہ بات موت کے بعد ہے اس سے بھی عقل جواز حشر جسمانی بعد الموت پر استدلال کر سکتی ہو۔ اور چنانچہ ہمیں ہستیاں نہیں توڑیں۔ اور بعد موت کا حاصل ہونا بھی جواز حشر کی دلیل ہوگا۔ اور بعد موت کا جو ان کے ہر نامہ ہے اس بنا پر ہے کہ یہ جہاد حصول ضد ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ عمل ہر وقت ہوتا ہے لیکن قدرت خداوندی کے اعتبار سے مستند و مستبعد نہیں ہے کہ سب موت کے بعد حاصل ہوتا جائز و واقع ہے تو دوسری مرتبہ بھی مرگے بعد حیات ممکن ہے کیونکہ موت و حیات ضدین ہیں۔ درضدین کا امکان اقل ہے۔ ایک حکم ہوتا ہے لہذا اس سے بھی جواز حشر جسمانی ثابت ہو۔ دسویں وجہ یہ ہے کہ اس میں عیون کہا ہے ہر ذرہ ہر ہر ہوتی ہے اور جب حیوان کھاتا ہے تو اس کے لطیف جزا سے خون پیدا ہوتا ہے اور اس خون سے بعض اجزاء سے دودھ پیدا ہوتا ہے اس کو کہتے ہیں کہ اس حیوان کے حصہ (مکن) میں جو گوشت خوردی نرم و سفید ہے اس سے اس کے ان کو صورت جو حشر صورت و دھ کی طرف بدل دیتا ہے پھر اس میں تین چیزیں ہوتی ہیں اس میں جن طبیعتیں مختلف و متضاد ہیں جس حصہ میں دھنیت ہے وہ حار و رطب اور تھیں اس میں ہے وہ بار و رطبت ہیں جنہیں ہے وہ بار و یا اس ہو یہ تضاد طبیعتیں اس گھاس میں جسکو حیوان نے کھا یا تھا جو یہ طبیعتیں پس وہ قادر جسے طین اوچھڑا گھاس سے اور گھاس کو خون سے اور خون کو دودھ سے بدل دیا اور دودھ میں تین متضاد چیزیں پیدا کر دیں اور ان میں کو ایک حصہ سے دوسری صفت

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

کیطرت اور ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف ایسی طریق سے بدلہ یا کہ بعض اخص  
کے ساتھ مشتبہ اور مختلط نہیں ہوتے وہ خدا اس امر پر قادر ہو کہ اموات کے بدنوں کے اجزاء کو  
صفت حیات و عقل کیطرت بدلہ دے جس طرح موت سے پہلے تھے تو کیا استحالہ اور استبعاد و پس  
دیں جبہ ہیں جو شرک کے کمال ہونے پر دلالت کرتی ہیں یہ تیسری وجہ یہ ہو کہ حشر کے اثبات کا مادہ  
یعنی اصول پر یہ اول یہ کہ اللہ تعالیٰ قادر و ذکیں ہو دوسرا اصول یہ ہے کہ خداوند مہیات و  
جزئیات کا عالم ہے تیسرا اصول یہ ہے کہ جس شئی کا حصول بعض اوقات ممکن ہو تو ہر اوقات  
میں ممکن الحصول ہوا تو قیوں اصول کی حقیقت پر ہا ہیں قطعیہ قائم ہو چکی ہیں یہ امکان ہر شے  
ممكن ہوگا اس لئے کہ ہر مکلفین کے اجزاء کی دوسرا بیان سے تمیز کرنی اور بحسب حیثیات کا نہیں  
اعادہ کرنا جس طرح پہلے سے خداوند تعالیٰ کے واسطے ممکن ہو لہذا شرک جو از میں کسی قسم کا مشتبہ نہیں  
ہو چکی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ نبوت کا انکار نہیں کرتے اور انبیاء کے تو اثر سے تبلی نبوت براہین سے  
ثبات ہو چکی یہ ثبات ہے کہ شرک و شرک کے قائل تھے ان کے اقوال میں تاہل کی ضرورت نہیں  
کیونکہ تاہل کی حاجت تغیر کے وقت ہوتی ہو یہاں تغیر نہیں تاکہ تاہل کی پامی جو وہ شرک کا  
انکار کرتے ہیں ان کے دلائل قطعیہ ضعیف ہیں منکرین کی مشہود دلیلوں میں سے ایک دلیل یہ کہ کسی  
شے کا بعینہ اعادہ ممکن ہے کہ بغیر کئی زیادتی کے روشنی مع اپنے عوارض کے اپنی اصل حالت  
کیطرت جو عکس اور چونکہ وقت بھی عوارض میں سے ہے اس کے اعادہ ہونا نہیں جس جیسے کہ مادہ  
کی یا وہ بعینہ معاد نہیں ہو سکتی جب تک وقت کا بھی اس کے ساتھ اعادہ نہ کیا جائے اور انہما ہر شے  
کیا اعادہ محال ہے لہذا بعینہ کسی شے کا اعادہ بھی محال ہے تو حشر بھی محال ہے اگر اس کا جو یہ ہے  
کہ وہ کی تقدیر یہ ہوا رضات مشنہ کا اعادہ عنزری ہو مطلقا عوارض کے اعادہ کے ساتھ  
لازم نہیں اور وقت عوارض مشنہ میں سے نہیں ہو لہذا اس کا اعادہ بھی لازم نہیں کوئی نسخہ  
کتاب جو اس وقت موجود ہے نہ اس سے پہلے موجود تھی جو بعض اس کا انکار کرے کہ اس کا حق و قوی  
کیطرت منسوب کرتے ہیں منقول ہے کہ بنیاد کا جو شے اربلی بن سینا کا شاگرد تھا یا خداوند  
وقت بھی شئی کے سوا غن شمس میں سے ہوا اس مسئلہ میں شیخ سے استنباط کی تو شیخ نے جواب دیا کہ  
واقعہ اسی طرح ہے جیسا کہ تیرا خیال ہو تو چہرہ جواب یہاں نہ نہیں کیونکہ میں اس وقت وہ نہیں ہوں جو

۴۔ تجھ سے بحث کرتا تھا اور تو بھی وہی نہ تھی جو اس وقت قبل مجھ سے بحث کرتا تھا اس کی کوئی کہ نہیں میرے پاس ہو گیا اور حق کی طرف رجوع کر گیا۔  
انسان تنہا لوٹ کے محتاج ہیں، ہمیں کہ تم کا استفادہ نہیں۔ اسی طرح صدق و عزت اور نزول دلی و کتاب میں تنہا استفادہ نہیں ہرگز ہی ہوتا ہے۔  
کئی سال سے مشرق جمادی الاخریٰ ۱۲۸۷ ہجری نہیں میں دارالسلام طلبہ اسلامیہ میں فراغ حاصل ہوا، اس سبب کہ ان مقامات سے کچھ دور تھا۔



## کشف اللام عن وجه الکشف والالهام

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی رسولہ محمد وآلہ واصحابہ وذرریۃہم اجمعین  
 اما بعد حبیب احمد کیرانوی عفار بن عمن ذنبہ الخفی والجلی عارض معاہیہ کہ الامداد بابت ماہ شعبان میں  
 جو رسالہ الدر المنثور و سائع ہوا ہے اسکے ماشیہ و آئمہ صفحہ ۵۵ میں مکرری جناب مولوی ظفر احمد صاحب  
 سلمہم اللہ تعالیٰ کا ایک مضمون کشف والہام کے متعلق شائع ہوا ہے چونکہ وہ مضمون عوام کو  
 غلطی میں ڈالنے والا تھا۔ نیز پہلے سے بھی کشف والہام کے متعلق بہت سے لوگ غلطی میں  
 مبتلا ہیں۔ اور بعض علاقہ تھے تو یہاں تک نوبت پہنچا دی کہ اس کو قرآن کا ہم پہ بنا دیا ہو  
 اسلئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ قدسے تفصیل کے ساتھ اس حقیقت کو ظاہر کر دیا جاوے کہ  
 شریعت میں کشف والہام کا کیا رتبہ ہے اور احکام شرعیہ پر اسکا کیا اثر ہے تاکہ لوگ گمراہی سے  
 محفوظ رہیں۔ پس اول ہم کشف والہام کی تحقیق کرتے ہیں اسکے بعد جناب مولوی ظفر احمد صاحب  
 کی تقریر پر نظر کریں گے۔ سو واضح ہو کہ علمائے جہاں اصول شریعت بتلائے ہیں وہاں صرف  
 کتاب وسنت واجماع و قیاس کا ذکر کیا ہے اور جب وہ استدلال کرتے ہیں تو ان کا استدلال  
 انہی چار دلیلوں کے دائرہ میں محدود ہوتا ہے اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ کشف والہام  
 دلیل شرعی ہونے کی اصلاحی حیثیت نہیں رکھتے یعنی نہ ان میں یہ قابلیت ہے کہ خود حکم کے لئے  
 کوئی حکم شرعی ثابت کریں اور نہ یہ کہ دوسرے کسی حکم کو لازم کریں۔ پھر یہ بھی نہیں کہ وہ ان کو  
 دلائل شرعیہ کے ضمن میں ذکر کرتے یا ان سے استدلال نہ کرنے سے انکے دلیل شرعی ہونے کی  
 نفی کرتے ہوں بلکہ صاف صاف کہتے ہیں کہ الہام حجت شرعیہ نہیں ہے۔ چنانچہ صاحب کشف  
 کہتے ہیں۔ الالہام الذی لایقہ معہ شہدۃ لایوجب فی حق غیرہ ولو وجدہ اکرم غیرہ بذلک کان سب  
 لہ الحق البنی سلمی اللہ علیہ وسلم اسی کو مرتبہ علی مثال کرامات الاولیاء زانہا مثبت کو مدیہ البنی علیہ السلام  
 واما ما لعجزۃ علی ماعوت واداکان کذاک لایخرج بشوۃ للغير من خصائصہ علیہ السلام۔ اذن  
 ثبت لغيرہ لایکون حجتہ فی احکام الشریع مثبت ان کون الالہام حجتہ مخصوص بالبنی علیہ السلام۔ ۹۲۵

یہ مسلک تو وہ ہے جو ہمیشہ سے عاقلین شریعت کا رہا ہے مگر بعد کو کچھ لوگ ایسے پیدا ہوئے  
 جنہوں نے غلو کے ذریعہ کشف والہام کو اسکے درجہ سے بڑھایا یا چنانچہ بعض نے کہا کہ کشف  
 الہام بھی ادلہ رابعہ کی طرح دلیل شرعی ہے اور اس سے بھی حکام شرعیہ ثابت ہوتے ہیں  
 اور بعض نے کہا کہ الہام خود مہم کے حق میں حجت ہے اور غیر کے حق میں نہیں لہذا صاحب  
 ثبوت الذہب الاول الی قوم من الصوفیۃ والذہب الثانی اسے عامۃ العالماں اور بعض تہر  
 زمانہ نے یہاں تک غلو کیا کہ اس کو وحی کا ہم پلہ بنا دیا اور اسکی بنا پر ایک نئی شریعت ایجاد  
 کی جس کا نام مسلک باطن رکھا اور کہا کہ اگر الہام کتاب و سنت کے خلاف ہو کچھ منفعۃ  
 نہیں کیونکہ مسلک ظاہر اور ہے اور مسلک باطن اور۔ اب یہاں تمام مذاہب پر غلو کرست  
 ہیں اور کہتے ہیں کہ مذہب اول تو باطل محض اور بدیہی لبطلان ہے لہذا یہاں۔ رہا مذہب ثانی سو وہ  
 اسلئے باطل ہے کہ اگر الہام کو حق ظہر میں حجت مانا جاوے گا تو لازم ہوگا کہ وہ حق غیر میں بھی حجت  
 کیونکہ حق غیر میں حجت نہ ہونے کی وہی وجہ ہو سکتی ہیں ایک بیکہ خود اس میں حجت ہونے کی شدت  
 نہ ہو دوسرے بیکہ اس کے ثبوت و وجود میں شبہ ہو اور یہاں وجہ اول تو ہو نہیں سکتی کیونکہ قرلیم  
 میں اسکا حجت ہونا مسلم ہے تو ضرور دوسری وجہ ہوگی لیکن غور کرنے سے وہ وجہ بھی صحیح نہیں  
 ہو سکتی کیونکہ جب خبر الہام نقد و عدل ہوگا تو اسکی خبر مفید نہ ہوگی اور غیر ہداس کا مان لازم ہوگی  
 واللازم باطل فاللزام مثل۔ رہا مذہب ثالث سو وہ تو کفر محض الحاد صرف سے نفعنا اللہ و  
 المسلمین ان یذہبل وکشف اس تمام پر ہیں علامہ عبد العزیز کی اس تقریر کو حقیقت کا ظاہر  
 کر دینا بھی مناسب معلوم ہوتا ہے جو انہوں نے حجت الہام کے متعلق کی ہے تاکہ لوگ اس سے  
 نہ صو کہ نہ لغاویں سو ذہب ہو کہ شخص ابن الہام نے حجۃ کشف کا بالکل انکار کیا تھا اور اسکی وجہ  
 یہ بیان کی تھی کہ کسی مروجہ فی القلب کو الہام میں مدد اشی وقت کہا جاسکتا ہے جب کیا  
 من اللہ ہونے پر کوئی دلیل صحیح قائم ہو اور چونکہ ایسی کوئی دلیل موجود نہیں اس لئے کہ اس  
 ہونے کی دعویٰ نہیں کیا جاسکتا و جب کہ یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا تو کوئی الہام اس سے  
 ہو سکتا ہے۔ امیر علامہ موصوف تحریر فرماتے ہیں۔ فیہ ما فیہ من الہام ما یجوز ان یشع  
 ضروری نہ من عند اللہ تعالیٰ او من عند الروح المحمیدی فیما یطرق فیہ عینہ



من العلم علی ما یحصل بالادلة الغیر قاطعة والعجب کل العجب عن مثل هذا شیخ قد رخص دعاء من العلم  
 فلما علم ان الالہام یأیث فی القلب من قبل الخطرات وليس كذلك اما سمعت ما کتب الشیخ قطب  
 وقتہ ابو یزید البسطامی قدس سرہ الشریف لبعض من المحدثین انتم تأخذون عن بیت فتنبون  
 فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونحن تأخذ من الحی الذی لا یموت وان تأملت فی مقامات الالہام  
 ومواجیدہم واذا تأملت مقامات الشیخ محی الدین وقطب الوقت السید محی الملک والدین السید لقادری  
 ابیانی الذی قد سمعی کتاب کل ولی والشیخ ہل بن عبد اللہ مشتری والشیخ ابی مدین الہمدانی  
 والشیخ ابی یزید البسطامی وسید الطائفة جنید البغدادی والشیخ ابی کبر الشافعی والشیخ عبد اللہ النصار  
 والشیخ احمد التاشقینی البجائی وغیرہم قد اسرارہم علمت کم یقین ان ما یلمون بہ لا یتطرق الیہ  
 انما وشیئہ بل وقت حق مطابق لما فی نفس الامر لیکون مع خلق علم ضروری انہ من اللہ  
 تعالیٰ ان لا ینالون ہذا غار الالہام والحمد للہ رب العالمین وہم غیر وسیلہ - صلاہ وان  
 تأملت فی کلام الشیخ اکبر علیہ السلام فی الارضین فہم نفس الولاية الشیخ محی الملک والدین الشیخ  
 محمد بن العربی وقتنا اقمہم کلماتہ الشافیة لما بقی لک شائبة وھم وکتاب فی ان ما یلمون بہم  
 من اللہ تعالیٰ وما یصلح علیہا انہم ضرورة من ابین ان اولیاء اللہ لا ینزل من اولیاء اللہ  
 السابقین انہم افضل من نبی السابقین الاولیاء ان کان فی نبی ہل مثل مریم وامم موسی وزوجہ فرعون  
 کان یوحی الیہم ولا اقل من ان یموت الحما ولا یموت الا مع خلق علم ضروری انہ من اللہ تعالیٰ فہو  
 حجة قاطعة ولو لم یمکن احد من ہذا الامة المرحومة الفاضلہ علیہم فی تحصیل العلم القطعی فتكون مفضولة  
 عنہم عایة المفضولة لان اتفاد من الالہام العلم والفضل باعدہ غیر معتد بہ ولا حلف شیخ  
 من ہذا اللازم فافہم انہ اس تقریر کو دیکھ کر سخت حیرت ہوئی ہے اور تعجب ہوتا ہے کہ  
 بحر العلوم کی فقہ راوی مذاق علم سے اس قدر دور ہے وہ شیخ ابن الہمام کی متہن دلیل پر تعجب کرتے  
 ہیں مگر ہم کو ان کے تعجب پر تعجب ہوتا ہے خیر اب ہم ان کے جواب کی حقیقت دکھاتے ہیں وہ  
 لکھتے ہیں الالہام لا یموت الا مع خلق علم ضروری انہ من اللہ تعالیٰ او من عندہ الرضی اللہ عنہ  
 مگر یہ محض ایک دعویٰ ہے جس پر انھوں نے کوئی دلیل نہیں قائم کی پس اگر ایسے ہی دعاوی سے  
 دلائل کو رد کیا جاسکتا ہے تو پھر ان کے دعویٰ کا اس کے خلاف کے دعویٰ سے رد کرنا تو بالاد

جائز ہو گا پھر اگر اسکو تسلیم کر لیا جائے کہ ابہام کے ساتھ علم ضروری کا ہونا لازم ہو تو اول تو اسکی  
 کیا دلیل ہے کہ وہ علم ضروری من اللہ ہے کیونکہ بہت سے علم ایسے ہوتے ہیں جنکو آدمی ضروری  
 اور من اللہ سمجھتا ہے۔ مگر واقع میں وہ تسویات نفسانہ یا تخیلات شیطانیہ ہوتے ہیں۔  
 چنانچہ بہت سے لوگوں کو اپنی بہدویت کا ایسا پختہ علم تھا کہ ان کو اس کے من اللہ ہونے میں  
 اصلاً شبہ نہ تھا مگر اس علم ضروری سے وہ من اللہ نہیں ہو گیا۔ نیز میں نے اپنے ایک دوست  
 سے سنا ہے اور وہ اپنا چشم دید واقعہ بیان کرتے ہیں کہ پنجاب میں ایک شخص اس گمراہی میں  
 مبتلا ہے کہ اُس نے اپنے یہاں ایک مکان بنا رکھا ہے جس کی نسبت وہ کشف والہام کی بناء  
 پر یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ یہ خانہ کعبہ ہے اور اُس کو اسیں در شبہ نہیں پس کسی شخص کو کسی امر کو  
 من اللہ ہونے کا علم ضروری اس بات کی دلیل نہیں ہو سکتا کہ وہ واقع میں من اللہ ہو اور اگر  
 اسکو تسلیم کر لیا جائے تو لازم ہے کہ ہر شخص کے تمام الہامات صحیح ہوں کیونکہ ابہام کے لئے علم  
 ضروری لازم اور علم ضروری کیلئے قطعیت لازم حالانکہ یہ بالکل غلط اور خلاف واقع ہے۔ کیونکہ  
 خود صوفیہ کے الہامات و مکشوفات متعارض ہوتے ہیں۔ چنانچہ شیخ اکبر نے مکشوفات الہامات  
 بیان کرتے ہیں اور مجہد العثمانی اپنے کشف والہام سے انکی تردید فرماتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں  
 عجب کار و بارت شیخ محی الدین از مقبولان در نظری آید و اکثر علوم او کہ مخالفت امارا اہل حق اند  
 خطا و ناصواب ظاہر بشود۔ بلکہ خود ایک شخص کے الہامات و مکشوفات آپس میں متعارض ہوتے  
 ہیں مثلاً ایک وقت میں اسکو ایک امر منکشف ہوتا ہے اور دوسرے وقت میں اس کے خلاف کشف  
 ہوتا ہے اور اپنے اپنے وقت میں ہر ایک کے متعلق اسکو علم ضروری ہوتا ہے کما لا یخفی علی طالب  
 المسنوبات للشیخ المجدد للعثمانی۔ پس لازم ہے کہ متناقضین قطعی ہو جائیں۔ الغرض علم ضروری  
 کسی ابہام کے صحت و قطعیت کی دلیل نہیں ہو سکتا۔ اُس کے بعد کہتے ہیں فتح لا یتطرق الیہ  
 شبہ الخطار یہ قول چونکہ مستغرق ہے اسی دعویٰ کی دلیل پر اسلئے سراسر محرب ہے اُس کے بعد کہتے  
 ہیں وهذا النوع من العجائب بالادویۃ الغیر القاطعۃ یہ بھی اسی دعویٰ کے دلیل پر مستغرق  
 ہے لہذا یہ بھی مردود ہے۔ افسوس ہے کہ علامہ کو ان کے صوفی الاعتقاد نے اس قدر مغلوب  
 کر رکھا ہے کہ وہ ایسے امور کا التزام کرتے چلے جاتے ہیں جنکے نتائج کو سن کر ذہن پریشان



کے رونگٹے کھڑے ہوتے ہیں علامہ کے ان تمام وعادی کا حاصل یہ ہو کہ الہام اولیا قرآن کے  
نصوص قطعیۃ الدلالتہ کا ہم ملہ اور نصوص قرآنیہ ظنی الدلالتہ سے بھی مقدم ہے چہ جائیکہ احادیث  
صحیحہ آحاد و مشہور حالانکہ علماء امت نے اسکو قیاس مجتہد کے برابر تو کیا اس سے کمتر بھی نہیں  
قرار دیا ہیں تفاوت رہ از کجاست تا بہ کجایہ گفتگو تو بطور منزل متنی ورنہ اگر غور کیا جاوے تو علامہ  
کے وعادی کی بنیاد پر الہام کا مطلقاً قرآن سے بڑھ کر ہونا لازم آتا ہے کیونکہ قرآن اس صاحب  
الہام کو بواسطہ خبر پہنچا ہے گو وہ خبر متواتر ہے اور الہام بلا واسطہ و لیس الخبر وان کان متواتراً  
کا لعائنہ پس لازم کہ الہام قرآن سے بڑھ کر ہو ولا یقول المسلم اسکے بعد انہوں نے مکتوب شیخ  
بایزید کا ذکر کیا ہے لیکن افسوس ہے کہ انہوں نے بایزید تک اسکی سند نہیں بتلائی پھر کیونکر  
تسلیم کیا جائے کہ یہ نقل صحیح ہے اور بر تقدیر صحت شیخ ابن الہام ہر یہ قول کیونکر حجت ہے جب  
انکے الہام کو حجت تسلیم نہیں کرتے تو اس قول کو کیسے مان لینگے پھر اگر حقیقت بایزید نے  
ایسا لکھا ہو تو ان کا یہ مطلب نہیں ہو سکتا کہ ہمارے علوم تمہارے علوم پر مقدم ہیں کیونکہ ہمارے  
علوم قطعی ہیں اور تمہارے علوم ظنی اور جبکہ ہمارے علوم میں تعارض ہوگا تو ہمارے علوم واجب  
الحمل ہونگے لہذا نہ جمل عظیم لا یظن مثل ابی یزید ان تیقوہ بہذا بلکہ مطلب اسکا یہ ہوگا کہ الہام  
خواہ حجت شرعیہ نہ ہو مگر اسکا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ہم کو الہام ہوتا ہے اور چونکہ الہام اخذ  
من اللہ بلا واسطہ ہوتا ہے اسلئے ہم تم سے صد اتنی بات میں فطنتل ہیں کہ ہم ستنشیں بلا واسطہ  
ہیں اور ہم بواسطہ اموات عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اللہ ہیں اس سے قطعیت  
الہام کا دعوی لازم آیا نہ اسکی حجت کے بعد کہتے ہیں اتنا ملت فی مقامات اولیاء الخیر سو کل جہ بپہنچو کہ ہم کیا بڑے درجہ  
تھے بل کیا بڑے کسے کشف الہام کو اتنا تبصرہ دیا کہ دلائل شرعیہ کی فہرست میں داخل ہو کہ چاہیے کوئی انکو قطعی سمجھ سکے جو  
کہتے ہیں اتنا ملت کلام شیخ الاکبر الخ اسکا جواب بھی وہی ہے سو کیا چیز ہیں بڑے بڑے بہتے مان شیخ کو مگر غلط قرار دیا ہے  
جائیکہ وہ انکو قطعی سمجھ کر کھائی کھائی علی مرتبہ کتب بات اللہ لہو جواہر الخ نہ کہ یہ مان لائیں ان کو پس کی دلیل یہ نہیں جس سے  
انتہام کر سکیں پس انکے الہام اتنی قطعیت معلوم اسکے بعد کہتے ہیں و ما یصلح بہنہا من سوا کلام  
بھی سہ اسر مختل اور بے سرو پا ہے اولاً اسلئے کہ اگر اس کلام کو بے چون و چرا تسلیم کر لیا جائے  
تو اسکا نتیجہ صرف اتنا ہوگا کہ اس امت میں بھی ایسے بعض اولیاء ضرور ہونگے چاہے کچھ

بعض الہامات قطعی ہوں مگر اس سے کچھ بھی فائدہ نہیں کیونکہ نہ یہ معلوم کہ وہ کون لوگ ہیں اور نہ یہ کہ وہ کون الہامات ہیں۔ پس یہ بیانات اشخاص و بیانات الہامات کے سبب کسی شخص کے کسی الہام کی نسبت یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ فلاں شخص فلاں الہام میں اس سے اس کا یہ واقعہ یہ ہے تو کوئی الہام بھی حجت نہ رہا۔ اور مانتا اس لئے کہ ان کا یہ قول کہ ان اولیاء ربہ الامۃ افضل من اولیاء الامم السابقین اگر اسکا مطلب یہ ہے کہ مجموعہ اولیاء ربہ الامۃ مجموعہ اولیاء امم سابقین سے افضل ہے تو مسلم ہے مگر ان کو کچھ مفید نہیں اور اگر یہ مطلب ہے کہ ان کا ہر فرد انکے ہر فرد سے افضل ہے تو غیر مسلم ہو اور مانتا اس لئے کہ انھوں نے فرمایا ہے کہ ان اولیاء الذین کا وفاقی بنی اسرائیل الخ اس میں یہ کلام ہے کہ یہ قیاس سراسر فاسد ہے کیونکہ اس کا مستقنی یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ اس امت کے اولیاء پر بواسطہ ملک وحی آتی چاہیے کیونکہ اول تو بعض اولیاء ربہ سابقین پر وحی بواسطہ ملک ہوتی ہے مگر علیہا السلام اور اگر ان پر بواسطہ ملک وحی نہ بھی ہوتی ہو تو نہ ضروری ہوتی چاہیے کیونکہ یہ افضل ہیں ان سے اب اگر اپنی بھی الہام ہی ہوا ہو تو افضل اور مفصول میں مساوات لازم آتی اور جسطرح افضل کی مفصولیت ناجائز ہے یوں ہی مساوات بھی متنع ہے و ہذا مالا یخفی ستائفت علی من لا ادب فیہ و رد ہذا اس لئے کہ وہ فرماتے ہیں لو کہ کن احد من ہذہ الامۃ المرحومۃ الخ یہ کلام بھی سراسر باطل ہے کیونکہ اگر اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ ملک اولیاء ربہ الامۃ کو اس خاص طریق سے ملے گا تو جسطرح سے اولیاء امم سابقین کو ہوا تھا تو اولیاء ربہ الامۃ مفصول ہو جائیں گے تو یہ سراسر باطل ہے کیونکہ یہ خصوص طریق کے مافیصلیت ہونے پر کوئی دلیل قائم نہیں اور اگر یہ مراد ہو کہ بس طرح ان کو علم قطعی حاصل تھا اس طرح انکو بھی ہونا چاہیے خواہ طریق علم جدا گانہ ہو ورنہ یہ مفصول ہو جائینگے تب بھی غلط ہے کیونکہ مافیصلیت تقرب عند اللہ ہے کہ خصوص علم اور بر تقدیر یہ سلیقہ چاہیے کہ بوجہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتنے علوم قطعیہ حاصل تھے کہ ام موسیٰ و زو جہ فرعون و مریم علیہا السلام کو اتنے نہ ہونگے پس اگر تحصیل علم قطعی ہی مافیصلیت ہو اور اولیاء ربہ الامۃ سے وحی کی طرح الہام کا بھی سد باب ہو جائے تب بھی اولیاء ربہ الامۃ کی مفصولیت لازم نہیں آتی پس خاصہ یہ ہے کہ اگر الہام کا باب باطل



مسدود ہو جاتا ہے بھی اولیاء ہندہ الامتہ کی مفسوئیت لازم نہ آتی چہ جائیکہ وہ مسدود بھی نہ ہو  
پس الہام کو تفصیل میں کوئی دخل نہیں اور نہ اس سے الہام کی قطعیت ثابت ہو سکتی ہے  
اور عامہ ماسئلے کہ وہ فرماتے ہیں لان التغافل لیس الا بالعلم والفضل کا اندازہ غیر معتد بہ ہے  
یہ کلام ان کا سرسرا ہوا ہے اور ان کے تجسس سے نہایت بعید ہے کون مسلمان کہہ سکتا ہو  
کہ علم قطعی کے مقابلہ میں کثرت ثواب اور تقرب عند اللہ باب فضیلت میں غیر معتد بہ ہے  
کوئی نہیں کہہ سکتا پس یہ کلام کیونکر صحیح ہو سکتا ہے۔ دیکھئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے جب اس امت کی پہلی امتوں پر فضیلت بیان فرمائی ہے تو علم کا اصلاً ذکر نہیں کیا  
بلکہ کثرت ثواب اور تقرب کا ذکر فرمایا۔ پھر کون کہہ سکتا ہے کہ علم قطعی مدار فضیلت ہو کہ  
غیر قطعی ہو کہ یہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بحال بحر العلوم کا کلام اس  
بارہ میں مدخلو بلکہ بحال غلو تک پہنچا ہوا اور واقعیت سے بالکل عاری ہے کوئی صاحب  
انکے تہجد اور انکے علوم و تربیت سے دھوکا نہ کھاویں لانا ما من احد غیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
الاولیٰ و ہذا قول دیکھ کر قولہ پس خلاصہ تحقیق در باب کشف والہام یہ ہو کہ الہام و کشف دلائل  
شرعیہ میں داخل نہیں اور نہ ان سے کوئی حکم شرعی ثابت ہو سکتا ہے اور نہ ان سے کسی  
ادنیٰ حکم شرعی کو رد کیا جاسکتا ہے اور یہ حکم ملہم و غیر ملہم دونوں کے لئے عام ہے یہی ہے  
جسے جمہور علماء امت کا از مجموع علیہ ہے خیر امتہ ان کا اور صاحب مسلمہ الثبوت نے جو مذہب  
شامی کو عامہ علماء کی طرف نسبت کیا ہے یا تو انی عندہ نہیں ہے یا ان کا یہ قول کہ وہ حق ملہم  
میں حجت ہو چکا ہے جب ہم کشف والہام پر بحث کریں تو اب ہم مولوی مفتاح احمد صاحب  
کی تقریر پر بحث کرتے ہیں۔ سو واضح ہو کہ مولوی صاحب موصوفت اللمحہ الہام و کشف و ہر  
حق میں ظنی ہوتا ہے اور صاحب الہام کے حق میں قسمی ہوتا ہے اس کلام سے مفہوم تو  
یہ ہوتا ہے کہ یہ مطلق الہام کا حکم ہے مگر خود مولوی صاحب کے بیان سے معلوم ہوا کہ یہی  
مراد الہام سے بعض الہام ہیں پس اس قسموں میں دو نقص ہیں ایک اسکا بیحد خود غلو اور  
پر ولالت اور نہادہ سرانگہ غلات واقع ہونے کو کہ غیر نبی کے کہ الہام پر قطعیت کا حکم  
کرنا صحیح نہیں لافہام بالوجوب نسبت لے لے۔ مولوی صاحب موصوفت کے اس قول

کا مافہم کیا کہ اسکے بیان سے معلوم ہوا علامہ تغا زنی کا یہ قول ہے لاشک از قد یحصل العلم  
لیکن چونکہ یہ قول خود ہے دلیل ہے اسلئے اس پر قہار نہیں کیا جاسکتا۔ و قولہ حکلی عن کریم السلف  
یس لشی لانہ لایدری من ہم ومن ذالذی علی عنہم فایقعد علی مثل ہذہ الحکایت الی لایدری ناقلو  
والا المنقول عنہم فیصح ہوا قال انسفی کالہام لیس من اسباب المعرفۃ بصحۃ الشیء عند اہل الحق  
و ہوا القہر اسکے یہ کہا ہے اگر کسی کو کشف صحیح سے کوئی بات معلوم ہو جائے اس پر یقین کرنا اسکو  
جائز ہے چنانچہ جو لوگ خضر علیہ السلام کو نبی نہیں مانتے بلکہ ولی کامل کہتے ہیں وہ یہی فرماتے ہیں  
کہ خضر علیہ السلام نے اپنے کشف سے اس معصوم بچہ کا جس کا قصہ قرآن میں ہے آیندہ چکر کا فر ہونا  
معلوم کیا تھا اس لئے اسکو قتل کرنا آپ کے لئے جائز تھا آج یہ مضمون بھی ناقابل اعتماد ہے  
کیونکہ صحت کشف کے معنی وجود یا وجوب نسبت الی اللہ ہیں اور چونکہ ایسی کوئی دلیل موجود  
نہیں ہو اسلئے کسی کشف پر صحت کا باجزم حکم لگانا ہی صحیح نہیں۔ پھر اگر کسی کو امارات و قرآن سے  
کسی کشف کی صحت کا جزم یا ظن غالب ہو جائے تو اس پر عمل کرنے کے لئے اسکی ضرورت ہو کہ شریعت  
اسپر یہ حکم لگائے کہ یہ علم معتبر العمل ہے کیونکہ ہر علم شرعاً معتبر العمل نہیں ہے بلکہ معتبر العمل وہ ہے  
جسکو شریعت نے معتبر قرار دیا ہو لاکہ شریعت نے الہام غیر نبوی کے معتبر العمل ہونیکا کوئی حکم  
نہیں دیا پس یہ کہنا صحیح نہیں ہوگا اگر کسی کو کشف صحیح سے کوئی بات معلوم ہو جائے تو اس پر یقین  
کرنا اسکو جائز ہے۔ رہا خضر علیہ السلام کا قصہ سو اس سے احتجاج کرنا صحیح نہیں کیونکہ کسی دلیل  
شرعی سے خود یہی تبیین نہیں کہ ان کو قتل کسی کا حکم نہ ہو کشف دال الہام کے ہونا پھر اس سے  
استدلال کیونکر صحیح ہو سکتا ہے۔ لان احتمال التحدیث بہم بنار الاستدلال بحدیث غیر متعین ہو جاو  
تو خود یقین نہیں کہ وہ نبی ہیں یا دی۔ ممکن ہے کہ وہ نبی ہوں اور الہام نبی صحت ہے تو الہام  
ولی کی حیثیت پر اس سے استدلال صحیح نہیں ہو سکتا لہذا میں اور پھر اگر ان کو وہی بھی تسلیم کر لیا  
جائے تو ممکن ہے کہ اسوقت الہام نبی شرعی ہو جسکو شریعت مصطفویہ نے منسوخ کر دیا ہو پس  
حکم منسوخ سے استدلال کیونکر صحیح ہے اسکے بعد قصہ خضر پر ایک شکل وارد کیا ہو اور اسکے بعد  
جواب ہے چنانچہ کہا ہے کہ اس پر ایک اشکال واقع ہوا ہے وہ یہ کہ خضر علیہ السلام کیا اب بھی اس  
ہیں کہ اپنے کشف سے کسی بات کا یقین کر کے اسکے موافق عمل کرتے ہیں اگر ایسا



تو یہ شریعت اسلامیہ کے خلاف ہے کیونکہ شریعت میں کشف کی وجہ سے قتل وغیرہ جائز نہیں اور یقیناً اس وقت خضر علیہ السلام شریعت محمدیہ کے پابند ہیں خواہ وہ نبی ہوں یا ولی ہوں اسکا جواب حضرت سیدی مولانا .... صاحب نے یہ ارشاد فرمایا تھا کہ حضرت خضر علیہ السلام ان امور میں مبتلا نہ ہوتے تھے جو سب میں جبراً ملنا ملنا علیہ السلام کی شان ہے وہ اپنے اختیار سے کچھ نہیں کرتے ان امور میں وہ مجبور و مضطر ہوتے ہیں اور مجبوری کی حالت میں تکالیف شرعیہ بانی نہیں رہتیں اور اسکی دلیل قرآن میں بھی موجود ہے وما فعلنا عن امری کہ میں نے اپنے اختیار سے کچھ نہیں کیا اور میں مختلف وجوہ سے کلام ہے اول اسلئے کہ جب جواب اشکال میں یہ تسلیم کیا گیا ہے کہ وہ مجبور و مضطر ہیں تو حوازی عمل بالکشف میں انکے فعل سے استناد کیسے ہو سکتا ہے۔ تاخیر کلام بنا قضا اولہ اور ثانیاً اسلئے کہ اشکال مذکور مبنی ہے تقدیر اختیار پر جیسا کہ مستدین لہذا العمل بالکشف بعمل الخضر کا مسلک ہے اور جواب کی بنا اختیار طریق جبر و اضطرار ہے پس اس جواب سے اشکال مذکور اس مسلک سے دفع نہیں ہوتا۔ اور ثالثاً اسلئے کہ عنوان جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جواب تحقیقی ہے نہ کہ مجرد احتمال پس اگر مقصود بھی وہی ہے جو کہ ظاہر جواب سے معلوم ہوتا ہے تب تو یہ ایک ایسی تحقیق ہے جس پر کوئی دلیل نہیں اور اگر مقصود مجرد ایدار احتمال لدفع الاشکال ہے اور گفتگو مبنی ہے محض فرض صحت و حیات و عیال و بیوت خضر و عمل مکشوفاتہ پر تو نفس جواب اس تقدیر پر صحیح ہے کہ تقدیر خود غالب تسلیم نہ ہو مگر جس اندازہ سے جناب مولوی ظفر احمد صاحب نے اس جواب کو بیان کیا ہے وہ ٹھیک نہیں ہے کیونکہ اول تو عنوان جواب سے اسکا جواب تحقیقی ہونا منہم ہوتا ہے نہ کہ تقدیری ہو سکتا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بنا بر فرض اختیار و مضطر جواب ہے۔ اس سے یہ حالانکہ ایسا نہیں ہے پس ظاہر عنوان پر ہمیشہ بطور ضرورت ہوتا ہے کہ جواب اشکال پر منطبق نہیں ہے۔ کیونکہ بظاہر اشکال ان لوگوں کے مسلک پر ہے جو خضر علیہ السلام کو عامل بالکشف والہام بالاختیار مانتے اور انکے عمل سے حوازی عمل بالکشف مستدین کرتے ہیں اور اس تقدیر پر

جواب اشکال پر منطبق نہیں ہو سکتا۔ اور رابطہ اس لئے کہ ماضیہ من امری سے جبر واضطر از خضر ہے۔  
استدلال صحیح نہیں کیونکہ اس میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس سے اضطر از مغموم ہوتا ہو بلکہ  
اسکا صرف استعداد ہے کہ میں نے یہ کام حکم حق سبحانہ کے ہیں اور خود نہیں کئے اور اس سے نہ جبر  
ثابت ہوتا ہے نہ اضطرار۔ احوال یہ تقریریں اولیٰ آخرہ مختلف وجوہ سے مغالطہ میں ٹوٹنے والی  
ہے لہذا سپر اعتماد نہ کیا جائے اب ہم تمہا للفقائدہ خضر علیہ السلام اور ان کے الہام کے متعلق کسی قدر  
تفصیل کے ساتھ کلام کرتے ہیں تاکہ اس بارہ میں جو حق ہو وہ ظاہر ہو جاوے سو واضح ہو کہ اس  
مقام پر چند بحثیں ہیں۔ بحث اول اس میں خلاف ہو کہ وہ نبی ہیں یا غیر نبی مگر اس بارہ میں تحقیق  
یہی ہے کہ وہ دونوں معیت تمل میں لاء لم یصح فی الباب خبر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا حجة  
فی ہذا الباب فی آراء الرجال۔ بحث دوم اس امر میں اختلاف ہے کہ وہ ہنوز زندہ ہیں۔ یا  
انتقال فرما گئے قال طائفة منهم البخاری وابو یوسف الخلی وابو جعفر بن النادی وابو یعلیٰ بن الخضر  
وابو یوسف ہر المنادی وابو یوسف بن الخضر انہ غیر موجود الان وقال ابن الصلاح ہر عن جمہور العلماء والاعمال  
مہم فی ذلک دشد بالکارہ بعض المحدثین و تیمہ النووی وزاد ان ذلک متفق علیہ عند الصوفیہ و  
اہل الصلاح و حکایا ہتم فی روایتہ والاجماع بہ اکثر من ان یحصرہ مگر مسلک صحیح اس بارہ میں  
بھی یہی ہے کہ کسی ایک شق کا مکمل نہیں کیا جاسکتا کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہہ  
اس باب میں کوئی خبر نہیں دی مگر وہی فی ہذا الباب لا تقوم بہ الحجۃ بلکہ آپ کے اس فرمانے سے رحمہ اللہ  
موسیٰ لودوتا لوکان صبر حتی یقصر علینا من خبر ہما سے یہ ہی مہم ہوتا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام کا  
انتقال ہو چکا تھا ورنہ آپ خود ان سے مکر عجاب کا شاہدہ فرما سکتے تھے بلکہ انکی شہادت سے  
یہود پر اپنی نبوت کی محبت قائم فرما سکتے تھے نیز عادت اللہ یوں ہی جاری ہے کہ وہ آدمیوں  
کو اتنی طویل عمر نہیں دیتا اب وہ اگر زندہ ہونگے تو یہ خرق عادت ہو گا اور خلاف عادت کے  
باور کرنے کے لئے ایسی خبر کی ضرورت ہے جو محبت ہو سکے ولا خبر ہنا کذلک۔ کیونکہ اخبار مرزومہ  
تو اس بارہ میں وہی ہیں رہے دوست کو کوئی خبریں سوان میں بہت سی تو غیر ثابت یا ہنسی  
زطن تخمین ہیں اور بعض جتنے سند کو ذہبی یا حافظ بن حجر نے جید کہا ہے جیسے حضرت عمر  
بن عبد العزیز کا یہ فرمانا ذاک اشخی الخضر بشری انی سائی و اعدل سوا میں انکے حیات کی تصریح

۱۰

محمد بن ابی بکر  
وہ تابعی ہے  
ان ان خبر ولا اثر  
بسنہ حوالہ



نہیں ہے ممکن ہو کہ خرق عادت کے طور پر روح خضر علیہ السلام یا ان کا کوئی لطیفہ متشکل بشکل انسانی  
خضری ہو گیا ہو پس آپس کے جیات کی کوئی دلیل نہیں ہو رہی وہ اخبار جو اولیاء اللہ سے ملاقات  
خضر کے بارہ میں ملتی ہیں سوا اول تو ان میں بہت سی بے سند ہیں پھر حقیقت ثابت ہیں تو ان میں مثل  
روح خضر یا ان کے کسی لطیفہ کا احتمال غالب ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ بعض جگہ شیطان اپنا کوئی  
مقصود خفی حاصل کرنے کے لئے بشکل خضر ظاہر ہوا ہو مثلاً یہ کہ اول وہ دو چار مرتبہ مکر اور خدائے  
ان کو سننا کر اپنا خضر ہونا اپنی ثابت کرے اور پھر کبھی شکل خضری میں آ کر ان کو کوئی دھوکا دیدے پس  
ان احتمالات کے ہوتے ہوئے وہ حکایات قابل اتنا دہش نہیں ہو سکتیں۔ بحث سوم یہ کہ انھوں نے حضرت  
موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں جو افعال کئے وہ بذریعہ کشف و الہام کے کئے یا کسی اور طریقہ سے  
اس میں صحیح فیصلہ یہ ہے کہ کلمہ اسکے متعلق کچھ نہیں بتلایا گیا اور جب تک مخبر صادق اس بار میں کوئی  
خبر نہ دے اس وقت تک محض ظنون نامس پر اکتفا نہیں کیا جاسکتا۔ لہٰذا خصوصاً ہم کو اتنا معلوم ہوتا ہو کہ  
حق سبحانہ نے ان کو علم صحیح عطا فرمایا تھا اور وہ اس علم پر عمل کرنے کے لئے مامور تھے اس کو زیادہ  
ہم کو کچھ معلوم نہیں۔ اور اگر کوئی اس سے زیادہ کا دعویٰ کرے اس کا قول حجت نہیں۔ کا نشان  
کان۔ ان واقعات کو پیش نظر رکھنے کے بعد نہ حضرت خضر پر کوئی اشکال اُرد ہوتا ہو اور نہ ان کے  
فصل سے کسی کے لئے اجتماع صحیح ہے۔ اور اگر کسی خاص شخص یا خاص جماعت پر کوئی اعتراض  
پڑے جنہوں نے غلطی سے خلاف حقیق مسلک اختیار کر رکھا ہو تو اسکی حمایت ضرور نہیں بلکہ خود  
اس مسلک والوں سے کہا جاوے گا کہ تم اس مسلک کو چھوڑ دو۔ کیونکہ یہ حالات تحقیق پر آخر ہیں ہم بعض  
علماء صوفیہ کے بعض اقوال پیش کرتے ہیں جنہے کشف کا یہ قطع نہ ہوتا۔ ثابت ہوتا ہے تو قال الشیخ فی  
میزان قد یكون دخل فی کشف التلبیس من تلبیس فان الله قد اقدر التلبیس كما قال الغزالی وغیرہ علی ان  
یقیم للمکاشف صورۃ المثل الذی یاخذ علمہ من سما وارض او کرسی او قلم او لوح فوہ ما ظن ان کشف  
ان ذلک العلم عن الله فاذہ فی فضل وذل فی ہذا وجہ اعلیٰ المکاشف انہ یغفل ما اخذہ عن العلم من  
طریق کشف علی التلبیس اسنتہ قبل العمل بہ فان وافق فذلک وال حرم علیہ العمل بہ صلاہ اول۔  
اس کو شیطان کو کید کی غلط معلوم ہو سکتی ہے اور سمجھ میں آسکتا ہو کہ کشفات وغیرہ شیطان  
تصرف کا کشف قوی احتمال ہوتا ہو اگرچہ صاحب کشف کو پورا اطمینان ہو کہ میرا کشف صحیح ہو





مانعت کی وجہ سے ہیں) رہا نذر و منت کا کھانا تو (اُس سے اسلئے منع کیا جاتا ہے کہ) شائع  
 علیہ السلام نے نذر کی مذمت بیان فرمائی ہے حضورؐ نے فرمایا ہے ان النذر لا یقدم شیئاً  
 ولا یؤخرہ وانما یستخرج بہن البخیل حقیقت یہ ہے کہ نذر و منت کسی (مقدور) چیز کو مقدم  
 و مؤخر نہیں کر سکتی بلکہ صرف اس ذریعہ سے حق تعالیٰ بخیل کا کچھ مال نکال دیتے ہیں (اس میں شہد  
 کو انہی الفاظ سے بخاری و مسلم وغیرہ ہیں) بجز نذر کی کہ عبد اللہ بن عمرؓ سے مرفوعاً روایت کیا  
 ہے کہ زانی (بتیسیر) اور عزیز میں خوب سمجھ لو کہ جس چیز کی انسان نذر کرتا ہے اگر اُس کی غلطی ہو  
 واپس نہ ہوتی تو اُس کو اپنے ذمہ لازم نہ کرتا (مگر وہ اسلئے اپنے ذمہ لازم کر لیتا ہے) کہ مبادا کبھی نفس  
 اُس سے ہٹ جائے (مثلاً بیماری وغیرہ میں نذر کر لیتے ہیں کہ صحت ہو جائے تو اتنا غلہ یا روپہ  
 خیرات کرینگے تو یہ نذر اسی واسطے کیجاتی ہے کہ اس قدر غلہ یا روپہ گھر سے نکالنا نفس کو گراں  
 ہوتا ہے اور وہ اس میں پس و پیش کرتا ہے تو نذر کے ذریعہ سے اُس کو اپنے اور لازم کر لیتے  
 ہیں تاکہ نفس مجبور ہو کر خرچ ہی کرے) اور یہ صفت بخیل کی ہوتی ہے اور بخیل کا کھانا بیماری  
 (پیدا کرتا) ہے (اسلئے نذر و منت کا کھانا نہ کھانا چاہیے) رہا تعزیت کا کھانا اور جو اس کے  
 بعد ذکر کیے گئے ہیں تو اسلئے منع کیا جاتا ہے کہ (تعزیت اور ساتویں اور تیسویں کے کھانا  
 میں لوگوں کی باتوں (اور طعن و تشنیع) کے خوف سے اکثر توسع کیا جاتا ہے (کیونکہ تعزیت کے  
 دن مسنون تو صرف یہ ہو کہ میت والوں کے لئے کھانا بھجوا جائے مگر عموماً ہمیں اس قدر توسع کیا  
 جاتا ہے کہ ساری برادری کو دعوت دی جاتی ہے) اور (ایصال ثواب کے لئے جو پھر دین یا  
 ہفتہ اور مہینہ کے بعد کھانا پکا جاتا ہے وہ عموماً میت کے ترکہ میں سے ہوتا ہے) اور بسا  
 اوقات ورثہ میں نابالغ بھی ہوتے ہیں (ان کا حصہ جدا نہیں کیا جاتا بلکہ مشترک ترکہ میں سے  
 یہ کھانے کھلائے جاتے ہیں) حالانکہ وصی کو ایسا کرنا جائز نہیں۔ ہاں اگر ورثہ سب بالغ ہو  
 (یا نابالغوں کا حصہ جدا کر دیا گیا ہو) اور سب ورثہ (بجوٹی) اس کی اجازت دیں (اور خاص  
 دن یا خاص تاریخوں کی پابندی بھی نہیں) تو مضائقہ نہیں بشرطیکہ نام و نمود کے خیال سے  
 بھی سلامتی ہو۔ رہے بڑے بڑے دعوتوں اور خستہ اور شادی کی تقریبات کے کھانا  
 تو (اُسے اسلئے منع کیا جاتا ہے کہ) اکثر ایسی (تقریبات میں) دعوتیں کرنے والوں کی نیت بھی





والوں کا کھانا کھانے سے ہم کو منع فرمایا ہے اور یہ تو ساری گفتگو اس وقت ہے جب کہ کھانا حلال کوئی کا ہو کہ باوجود حلال ہونے کے بھی اگر نیت درست نہ ہو تو اس کا کھانا منع ہے) پھر وہ کھانا تو کیا ہی کچھ ہو گا جس میں ایسا مال لگایا گیا ہو کہ مکروہ جید اور فریب و ذعاب بازی کے ساتھ کھایا گیا ہے (اور نیت بھی درست نہیں) اور اس کے کھانے والے بھی وہ لوگ (خجوز کے) گئے ہیں (یعنی دنیا دار اعراب جن کا کھانا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو منظور نہیں جیسا کہ اوپر اس طرف اشارہ ہو چکا ہے) ایسی حالت میں تو کسی طرح ان تقریبات کا کھانا جائز نہیں (اور ہم نے ولیموں میں کھانا کھانے اور لوگوں کے فرش پر بیٹھنے کے آداب تفصیل کیساتھ رسالۃ الآداب میں بیان کر دیئے ہیں (ان میں مفصل کلام کیا گیا ہے) واللہ غفور رحیم۔

(۹۰) ہم سے عہد لیا گیا ہے کہ غریب محتاج فردوسی میثیہ آدمی (اگر ہماری دعوت کرنا چاہے تو ہم اس کے کھانے کی طرف اس وقت تک ہاتھ نہ بڑھائیں جب تک کہ اس کے رزق میں معنی طور پر برکت پیدا کر کے ہم اس کی امداد نہ کر سکیں۔ پس اگر ہم کو اپنی بابت یہ بات معلوم ہو کہ ہم (اس طریقہ سے) اس کی امداد پر قادر نہیں ہیں تو مناسب یہ ہو کہ اس کے گھر کا کھانا چھوڑ دیں اور اس کی (دشمنی اور) دلدارائی کی پروا نہ کریں کیونکہ ہمارے نزدیک سلامتی ہر عنایت و منفعت سے مقدم ہے

۵۵ میری نزدیک اس میں ایک تفصیل ہے۔ یہ کہ غریب محتاج مدد کے ہیں ایک تو متوکلین ہیں جنکو اللہ تعالیٰ پر پورا بھروسہ ہے ایسے غریبوں کا کھانا کھالینا ہر حال میں مناسب ہے خواہ ہم ان کی امداد کر سکیں یا نہ کر سکیں ان کی حق قبول کر لینے میں ان کی دلدارائی سے اور نہ قبول کرنے میں دشمنی ہے دوستی عام ہیں جنکو توکل کا درجہ پوری طرح محال نہیں ہوا ایسے لوگوں کی دعوت اگر قبول کیا تو ان کی امداد بھی ضرور کی جائے خواہ ظاہر یا باطناً اور اگر امداد پر قدرت نہ ہو تو دعوت نہ قبول کرنا بہتر ہے اگرچہ ان لوگوں کی دعوت قبول کرنے میں ان کی دلدارائی ہوتی ہو مگر جب ان کو ہماری دعوت کے بعد گھر میں کسی قسم کی کمی معلوم ہوگی اس وقت یہ خیال ضرور ہو گا کہ اگر ہم دعوت نہ کرتے تو کسی روز تک بیکاری سے کھاتے رہتے تو یہ دلدارائی قابل اعتبار نہیں ہے اگرچہ ظاہر یا باطناً امداد کریں گے تو پھر ان کو خیال نہ آئے گا بلکہ دعوت کے خوش ہونگے اور احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر یہ قبول فرمایا کرتے تھے کہ ان کی سگائیاں کھاتے تھے اور براء دیا کرتے تھے من عارف قات کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبل الہدیۃ و شیب علیہا انما ہرما فی الوداد و الذم فی کذا فی التفسیر۔ یہ لوگ ہماری امداد کی صورت تھی جب آپ کسی کے یہاں دعوت میں کھانا کھاتے تو فراغت کے بعد اس کے لئے دعا فرمایا کرتے تھے اور غصہ کی دعا مستجاب تھی اس لئے ضرور داعی کے گھر میں برکت ہو جاتی تھی من ہا برجال صنع ابواہیثم کھانا فہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دھما یلہا کھانا حال شہوانہ کہ قالوا دھما بترقال ان الرجل اذا نزل بصر اکل طعاما شرب شرابا فہو لا فکک لباتہ۔ اور جب ابو داؤد کہ فی التفسیر حضرت جابر ثریات کرتے ہیں کہ ابو ہریرہ نے ایک دن کھانا اچھا پکایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور آپ کے

مصحاب کی دعو  
کی جب حسب  
دکھا ہے  
فراغت پانچے  
آپ نے فرمایا  
کہ اپنے صحابی  
کو اس کا بدلہ  
دو صحابہ نے  
عرض کیا کہ بل  
کے طرح دیا جا  
آپ نے فرمایا  
کی جب کسی شخص  
کے گھر میں جا کر  
کھانا کھایا جاوے  
اور پانی پیا جاوے  
پھر سب اسے  
لئے دعا کریں  
تو یہ مسکا بدلہ  
۱۹ سے امداد کرنا  
یہ امداد باطنی ہو  
پس یہ عہد محمدیہ  
سنت کو باطل  
موانع ہے

اور اس صورت میں سلامتی اسی میں ہے کہ ایسے لوگوں کا کھانا نہ کھائیں اگرچہ دعوت قبول کرنے میں بھی فائدہ ضرور ہو کہ اسکی دلداری ہو جائے گی آج کل (غریب آدمی کا ہر لمحہ بڑی مشقت سے حاصل ہوتا ہے خصوصاً اگر اسکی نگاہ بھی کمزور ہو اور مزدوری پیشہ سے وہ عاجز بھی ہو گیا ہو ایسی حالت میں تو وہ محتاج آدمی کے احسان سے بچتے رہتا اسکی دلداری سے (بدرجہا) بہتر ہے سیدی ابراہیم مقبول رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ درویش کو کسی غریب آدمی کے کھانے کی طرف ہاتھ بڑھانا اسوقت تک مناسب نہیں جب تک کہ ایک سال کی روزی سے اسکی امداد نہ کرے اور برادر م شیخ افضل الدین کا بھی اپنے دوستوں کے ساتھ ہی رہتا تھا کہ جب تک اپنے غریب دوستوں کی امداد ایک سال کی روزی سے نہ کر دیتے اس وقت تک اسکی دعوت قبول نہ کرتے تھے واللہ تعالیٰ غنی حمیدہ

(۹۱) ہم سے عہد یا گیا ہے کہ اپنے اعمال پر اس لحاظ سے ثواب طلب نہ کریں کہ یہ ہمارے کیے ہوئے کام ہیں (ہم انکے ثواب کے مستحق ہیں) بلکہ صرف خدا کے فضل و احسان پر نظر کر کے ثواب طلب کیا کریں اور ایسے راز یہ ہے کہ جو شخص اپنے نیک اعمال پر اسوجہ سے ثواب طلب کرے گا کہ اس نے خود یہ اعمال کیے ہیں تو اس کے لئے کچھ بعید نہیں کہ برے اعمال کی بنا دینے کے واسطے بھی ترازو کے اعمال قائم کیجاؤ کیونکہ (وہ بھی اسی کے کیے ہوئے اعمال ہیں) سمندر تو ایک ہی ہو (گر سمندر کو اپنے موتی جو اسرات پر ناز ہے تو اسکی تلخی اور جھالک بھی تو اسی کے لئے ہے) اور حدیث میں ہے کہ حق تعالیٰ شانہ فرماتے ہیں کہ میں اس عمل کو قبول نہیں کرتا جس میں میرا کسی کو شریک کیا جائے اور اس میں کچھ شک نہیں کہ انسان کا نفس بھی تو خدا کا غیر ہے (تو اسے انفس کو بھی کسی عمل میں شریک نہ کرنا چاہیے) یعنی اپنے کسی عمل پر خود بھی نظر نہ کرے بلکہ یہ سمجھے کہ میں نے کچھ نہیں کیا جو کچھ عمل ہو جاتا ہے بحق تعالیٰ کا فضل و احسان ہو اور اگر وہ اپنے ثواب عطا فرمادیں بھی اپنی محض رحمت ہے (خوب سمجھ جاؤ پس ہر عارف اپنے تمام اعمال پر حقیقت

عہ غنیابی ہر قہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللہ تعالیٰ انما غنی الشکر کہ میں نے اللہ کو شکر کی سی ذی غیرتی ترکہ و شکر اگرچہ مسلم کہ انی التفسیر حضور نے فرمایا کہ حق تعالیٰ شانہ ارشاد فرماتے ہیں کہ میں نے اللہ سے زیادہ غنی ہوں پس (جو کوئی ایسا عمل کرے گا جس میں میرا کچھ کسی کو شریک کرے) میں اس عمل کو اور شکر کو دونوں کو چھوڑ دوں گا یعنی میں ایسی عمل سے غنی ہوں وہ میرے قابل نہیں بن سکتا قبول کرے اور اللہ



عبد تعالیٰ کے لئے سمجھتا ہے کہ یا سکے پیدا کئے ہوئے اور اسکی توفیق کے بعد ہماری ہاتھوں سے  
 (ہر ہوئے ہیں) اور (اس لحاظ سے) بتجا شرکت مجازی کے طور پر اپنے طرف بھی ان کو مستو  
 کر دیتا ہے اور (اسی لئے) عارف ایانک نعبد وایانک نستعین صرف تلاوت قرآن کی نیت  
 سے کہتا ہے (اسکے معنی پر غور نہیں کرتا کیونکہ بظاہر ایک نعبد میں عبادت کو اپنی طرف  
 منسوب کرنا پڑتا ہے کہ ہم آپ ہی کی عبادت کرتے ہیں اور آپ ہی سے مدد چاہتے ہیں  
 حالانکہ عارف یہ سمجھتا ہے کہ میں کچھ بھی نہیں کرتا یہ جو کچھ عبادت ہو رہی ہے درحقیقت  
 خدا تعالیٰ ہم سے یہ کام لے رہے ہیں اسلئے عارف کو ایانک نعبد کہتے ہوئے صرف تلاوت  
 قرآن نیت ہوتی ہے معنی پر نظر نہیں ہوتی) جب اسکو سمجھ گئے تو عزیز من! جو کچھ حق تعالیٰ سے  
 (تو اب وغیرہ) طلب کرنا چاہو اسکو محض احسان وفضل کے طریقہ سے طلب کرو اس میں کچھ حرج  
 نہیں (اپنا عمل سمجھ کر مست مائلو) واللہ موسع عظیم

(۹۲) ہم سے عہد لیا گیا ہے کہ ہمیشہ یہ اعتقاد اپنے پیش نظر رکھیں کہ حق تعالیٰ ہماری مصلحتوں  
 کو ہم سے زیادہ جانتے ہیں اور راز میں بھر ہے کہ (اس اعتقاد کے ہمیشہ پیش نظر رکھنے سے)  
 حق تعالیٰ کی تعادیر پر ہمارے دل میں ناخوشی نہ پیدا ہوگی اور جو شخص اس اعتقاد کی نگہداشت کو  
 غافل رہے گا وہ ضرور تہذیب سے ناخوش ہوگا بلکہ (بعض دفعہ) اعتراض اور بیہوشی تک میں مبتلا ہو جائیگا  
 شبلی رح سے منقول ہے وہ فرماتے تھے کہ میں نے جنید کو بعد وفات کے دیکھا تو میں نے پوچھا  
 کہ اللہ تعالیٰ نے آپکی ساتھ کیا معاملہ فرمایا کہنے لگے کہ مجھکو بخشید یا اور کسی بات پر مجھے عتاب نہیں  
 کیا البتہ ایک بار میری زبان سے اتنی بات نکل گئی تھی کہ اس سال زمین کو بارش کی ضرورت  
 ہے اس پر حق تعالیٰ نے مجھے عتاب فرمایا کہ اسے جنید کیا تم مجھے خبر دینا چاہتے تھے حالانکہ میں  
 علیم وخبیر (دانا ورازدار) ہوں (اس معلوم ہوا کہ عارفین سے ذرا ذرا سی بات پر بھی مواخذہ ہوتا  
 ہے جو اوسکے خلاف ہو خواہ زبان سے نکلے یا دل میں گزرے اسلئے ہمیشہ یہ اعتقاد پیش نظر رکھنا  
 چاہیئے کہ اللہ تعالیٰ ہم سے زیادہ ہمارے مصلح کو جانتے ہیں تاکہ کسی وقت کسی تعذیری امر  
 پر دل میں ناخوشی یا تکبر نہ آنے پائے) اس کو اچھی طرح جان لو۔

(۹۳) ہم سے عہد لیا گیا ہے کہ سفارش کے لئے زیادہ پا جایا کریں اور بدون ضرورت کے سوا

نہوا کریں کیونکہ جبکہ پاس ہم سفارش لیا ہے ہیں وہ اس وقت گویا کہ ہمارا اور جسک ہم سفارش  
 کرتا چاہتے ہیں اسکا سردار ہر تو اسکا ہم کو ادب کرنا چاہیے اور ہم سے یہ بھی عہد لیا گیا ہے کہ ہم فقط  
 توجہ قلبی سے کبھی کسی کی حاجت نہ پوری کیا کریں بلکہ جس شخص کے پاس جا کر وہ حاجت پوری  
 ہوسکتی ہو اسکے پاس ہم کو جانا چاہیے کیونکہ حدیث میں ہر من مشی فی قضاء حاجۃ لآخرہ حتی  
 یثبت لہ حق عند حاکم ثبت اللہ قد میہ عبد الصراط جو شخص اپنے مسلمان بھائی کی ضرورت  
 پوری کرنے کے لئے پیادہ پا جاوے جسے کہ حاکم کے پاس جا کر اس کا حق ثابت کر دے حق تعالیٰ اگر  
 دونوں قدموں کو پل صراط پر ثابت رکھیں گے اور جو شخص محض توجہ قلبی سے لوگوں کی حاجت  
 روائی کرتا ہے ممکن ہے کہ وہ پل صراط پر ثابت قدم نہ رہے کیونکہ وہ اپنے پیروں سے تو کسی مسلمان  
 کی ضرورت میں چلا ہی نہیں اسکو خوب سمجھ لو یہ بہت نفیس مضمون ہے۔

(۹۴) ایسی طرح جس سے عہد لیا گیا ہے کہ بدون ظاہری اور باطنی مہارت کے کسی کی سفارش کے لئے حکام کے پاس نہ جایا کریں (بلکہ جاننے سے پہلے اپنے دل کو تمام غلطیوں سے اونٹنا کر کو سب نجاستوں سے پاک کر لیا کریں) اور ماسیں دراز یہ ہر کہ حکام اور تمام وہ لوگ جن کے سپرد حق تعالیٰ نے مخلوق کی جانچیں کر دی ہیں وہ دربار ابھی کے دروازہ کو ہیں (اور حقیقت حاکم کچھ نہیں کرتا بلکہ حق تعالیٰ جو کچھ چاہتے ہیں اس کے باحقوں ظاہر کر دیتے ہیں) اور کسی مظلوم کے اوپر سے مصیبت نہ کرنے کی جو درخواست (حکام ظاہری سے) کی جاتی ہو وہ درخواست حقیقت حق تعالیٰ سے کیجاتی ہے جس کو حق تعالیٰ ان حکام وغیرہ کے ذریعہ سے پھر کر دیتے ہیں۔ پس حاکم کے دربار میں جلتے ہوئے یہ سمجھو کہ تم حق تعالیٰ سے درخواست کرنے جا رہے ہو اس لئے یہی ہے

عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہما المسلم ابو المسلم الخیر ابو جبر بوداؤدناؤدیریزین دین شمس مع مظلوم حتی شہادت ارحمہ ثبت اللہ  
لعلی قدس علی الصراط یوم اتروا لایہم قال الخائف اللہ ہی ولایہ فی شئ من لیسولہ ومن عاشتہ قات قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم من کان ذلصلتہ ماغیا مسلم الی ذی سلطان فی مین براؤسیہ عسیر قال اللہ علی اجازۃ الصراط و البقیۃ  
عند وحض اللہ ام رداہ الصبر فی الصغیر والادسط و ابن حبان فی صحیحہ کلاباس من روایۃ ابی یوسف بن ہشام لہسانی  
جو روایت مصنف نے بیان فرمائی ہے وہ زہدین کی روایت ہے جیسے حافظ منہدی نے کلام کیا ہے اس میں مصنف  
میں دوسری روایت حضرت عائشہ سے مروی ہے جو حافظ منہدی کے قاضی ابن حبان سے کہہ لیا ہے حافظ نے فرمایا  
کہ جو شخص اپنے بھائی مسلمان کو کسی صاحب حکومت کے پاس پہنچا دے تاکہ اس کو کچھ بھلائی پہنچے اس سے یا مشکل  
آسان ہو جائے تو حق تعالیٰ قیامت کے دن فیض طے سے پار ہونے میں اس کی امداد فرمائے جب کہ بہت سے قدم چھپاتے ہیں



# تصانیف حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صنادظہم العالی

نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب
الانتہایات المفیدہ عن الشیخات الحیدریہ نئی روشنی والوں کے بیرون بے بنیاد اعتراضات و مشہدات کے جوابات -	اعمال و معاملات میں بوجہ تجدید زمانہ بنوی و جمالت زمانہ پر فتن انقلاب عظیم پیدا ہو گیا جسکا علماء اور خواص کو بھی اس نہیں رہا اس لئے حضرت مولانا نے ان کو تاہیوں پر متنبہ کر دیکے لئے نہایت محنت سے یہ رسالہ تصنیف فرمایا جسکو مقبولیت عامہ حاصل ہو یہ مضامین انعام میں بھی اکثر شائع ہوئے تھے۔	شریف و متعلق ضروری تنبیہات -
نقد ابائت الکرہیہ اہل علم نے باوجود عالم ہونے کے بوجہ عدم توہمی جو کوتاہیاں انعام شرعی میں کر رکھی ہیں انکا بیان مع اصلاح -	۱۲	۱
ارشاد الہامی فی حقوق البہائم حیوان کے حقوق کا مفصل بیان سورعوام الناس تل واقعہ نے کے باعث گناہ میں مبتلا تے ہیں۔	۱۳	۲
سیر فی اثبات المقدر یروندہ برکے متعلق غفلت اصلاح انقلاب ۱۴	۱۵	۳
۱۶	۱۷	۴
۱۸	۱۹	۵
۲۰	۲۱	۶
۲۲	۲۳	۷
۲۴	۲۵	۸
۲۶	۲۷	۹
۲۸	۲۹	۱۰
۳۰	۳۱	۱۱
۳۲	۳۳	۱۲
۳۴	۳۵	۱۳
۳۶	۳۷	۱۴
۳۸	۳۹	۱۵
۴۰	۴۱	۱۶
۴۲	۴۳	۱۷
۴۴	۴۵	۱۸
۴۶	۴۷	۱۹
۴۸	۴۹	۲۰
۵۰	۵۱	۲۱
۵۲	۵۳	۲۲
۵۴	۵۵	۲۳
۵۶	۵۷	۲۴
۵۸	۵۹	۲۵
۶۰	۶۱	۲۶
۶۲	۶۳	۲۷
۶۴	۶۵	۲۸
۶۶	۶۷	۲۹
۶۸	۶۹	۳۰
۷۰	۷۱	۳۱
۷۲	۷۳	۳۲
۷۴	۷۵	۳۳
۷۶	۷۷	۳۴
۷۸	۷۹	۳۵
۸۰	۸۱	۳۶
۸۲	۸۳	۳۷
۸۴	۸۵	۳۸
۸۶	۸۷	۳۹
۸۸	۸۹	۴۰
۹۰	۹۱	۴۱
۹۲	۹۳	۴۲
۹۴	۹۵	۴۳
۹۶	۹۷	۴۴
۹۸	۹۹	۴۵
۱۰۰	۱۰۱	۴۶
۱۰۲	۱۰۳	۴۷
۱۰۴	۱۰۵	۴۸
۱۰۶	۱۰۷	۴۹
۱۰۸	۱۰۹	۵۰
۱۱۰	۱۱۱	۵۱
۱۱۲	۱۱۳	۵۲
۱۱۴	۱۱۵	۵۳
۱۱۶	۱۱۷	۵۴
۱۱۸	۱۱۹	۵۵
۱۲۰	۱۲۱	۵۶
۱۲۲	۱۲۳	۵۷
۱۲۴	۱۲۵	۵۸
۱۲۶	۱۲۷	۵۹
۱۲۸	۱۲۹	۶۰
۱۳۰	۱۳۱	۶۱
۱۳۲	۱۳۳	۶۲
۱۳۴	۱۳۵	۶۳
۱۳۶	۱۳۷	۶۴
۱۳۸	۱۳۹	۶۵
۱۴۰	۱۴۱	۶۶
۱۴۲	۱۴۳	۶۷
۱۴۴	۱۴۵	۶۸
۱۴۶	۱۴۷	۶۹
۱۴۸	۱۴۹	۷۰
۱۵۰	۱۵۱	۷۱
۱۵۲	۱۵۳	۷۲
۱۵۴	۱۵۵	۷۳
۱۵۶	۱۵۷	۷۴
۱۵۸	۱۵۹	۷۵
۱۶۰	۱۶۱	۷۶
۱۶۲	۱۶۳	۷۷
۱۶۴	۱۶۵	۷۸
۱۶۶	۱۶۷	۷۹
۱۶۸	۱۶۹	۸۰
۱۷۰	۱۷۱	۸۱
۱۷۲	۱۷۳	۸۲
۱۷۴	۱۷۵	۸۳
۱۷۶	۱۷۷	۸۴
۱۷۸	۱۷۹	۸۵
۱۸۰	۱۸۱	۸۶
۱۸۲	۱۸۳	۸۷
۱۸۴	۱۸۵	۸۸
۱۸۶	۱۸۷	۸۹
۱۸۸	۱۸۹	۹۰
۱۹۰	۱۹۱	۹۱
۱۹۲	۱۹۳	۹۲
۱۹۴	۱۹۵	۹۳
۱۹۶	۱۹۷	۹۴
۱۹۸	۱۹۹	۹۵
۲۰۰	۲۰۱	۹۶
۲۰۲	۲۰۳	۹۷
۲۰۴	۲۰۵	۹۸
۲۰۶	۲۰۷	۹۹
۲۰۸	۲۰۹	۱۰۰
۲۱۰	۲۱۱	۱۰۱
۲۱۲	۲۱۳	۱۰۲
۲۱۴	۲۱۵	۱۰۳
۲۱۶	۲۱۷	۱۰۴
۲۱۸	۲۱۹	۱۰۵
۲۲۰	۲۲۱	۱۰۶
۲۲۲	۲۲۳	۱۰۷
۲۲۴	۲۲۵	۱۰۸
۲۲۶	۲۲۷	۱۰۹
۲۲۸	۲۲۹	۱۱۰
۲۳۰	۲۳۱	۱۱۱
۲۳۲	۲۳۳	۱۱۲
۲۳۴	۲۳۵	۱۱۳
۲۳۶	۲۳۷	۱۱۴
۲۳۸	۲۳۹	۱۱۵
۲۴۰	۲۴۱	۱۱۶
۲۴۲	۲۴۳	۱۱۷
۲۴۴	۲۴۵	۱۱۸
۲۴۶	۲۴۷	۱۱۹
۲۴۸	۲۴۹	۱۲۰
۲۵۰	۲۵۱	۱۲۱
۲۵۲	۲۵۳	۱۲۲
۲۵۴	۲۵۵	۱۲۳
۲۵۶	۲۵۷	۱۲۴
۲۵۸	۲۵۹	۱۲۵
۲۶۰	۲۶۱	۱۲۶
۲۶۲	۲۶۳	۱۲۷
۲۶۴	۲۶۵	۱۲۸
۲۶۶	۲۶۷	۱۲۹
۲۶۸	۲۶۹	۱۳۰
۲۷۰	۲۷۱	۱۳۱
۲۷۲	۲۷۳	۱۳۲
۲۷۴	۲۷۵	۱۳۳
۲۷۶	۲۷۷	۱۳۴
۲۷۸	۲۷۹	۱۳۵
۲۸۰	۲۸۱	۱۳۶
۲۸۲	۲۸۳	۱۳۷
۲۸۴	۲۸۵	۱۳۸
۲۸۶	۲۸۷	۱۳۹
۲۸۸	۲۸۹	۱۴۰
۲۹۰	۲۹۱	۱۴۱
۲۹۲	۲۹۳	۱۴۲
۲۹۴	۲۹۵	۱۴۳
۲۹۶	۲۹۷	۱۴۴
۲۹۸	۲۹۹	۱۴۵
۳۰۰	۳۰۱	۱۴۶
۳۰۲	۳۰۳	۱۴۷
۳۰۴	۳۰۵	۱۴۸
۳۰۶	۳۰۷	۱۴۹
۳۰۸	۳۰۹	۱۵۰
۳۱۰	۳۱۱	۱۵۱
۳۱۲	۳۱۳	۱۵۲
۳۱۴	۳۱۵	۱۵۳
۳۱۶	۳۱۷	۱۵۴
۳۱۸	۳۱۹	۱۵۵
۳۲۰	۳۲۱	۱۵۶
۳۲۲	۳۲۳	۱۵۷
۳۲۴	۳۲۵	۱۵۸
۳۲۶	۳۲۷	۱۵۹
۳۲۸	۳۲۹	۱۶۰
۳۳۰	۳۳۱	۱۶۱
۳۳۲	۳۳۳	۱۶۲
۳۳۴	۳۳۵	۱۶۳
۳۳۶	۳۳۷	۱۶۴
۳۳۸	۳۳۹	۱۶۵
۳۴۰	۳۴۱	۱۶۶
۳۴۲	۳۴۳	۱۶۷
۳۴۴	۳۴۵	۱۶۸
۳۴۶	۳۴۷	۱۶۹
۳۴۸	۳۴۹	۱۷۰
۳۵۰	۳۵۱	۱۷۱
۳۵۲	۳۵۳	۱۷۲
۳۵۴	۳۵۵	۱۷۳
۳۵۶	۳۵۷	۱۷۴
۳۵۸	۳۵۹	۱۷۵
۳۶۰	۳۶۱	۱۷۶
۳۶۲	۳۶۳	۱۷۷
۳۶۴	۳۶۵	۱۷۸
۳۶۶	۳۶۷	۱۷۹
۳۶۸	۳۶۹	۱۸۰
۳۷۰	۳۷۱	۱۸۱
۳۷۲	۳۷۳	۱۸۲
۳۷۴	۳۷۵	۱۸۳
۳۷۶	۳۷۷	۱۸۴
۳۷۸	۳۷۹	۱۸۵
۳۸۰	۳۸۱	۱۸۶
۳۸۲	۳۸۳	۱۸۷
۳۸۴	۳۸۵	۱۸۸
۳۸۶	۳۸۷	۱۸۹
۳۸۸	۳۸۹	۱۹۰
۳۹۰	۳۹۱	۱۹۱
۳۹۲	۳۹۳	۱۹۲
۳۹۴	۳۹۵	۱۹۳
۳۹۶	۳۹۷	۱۹۴
۳۹۸	۳۹۹	۱۹۵
۴۰۰	۴۰۱	۱۹۶
۴۰۲	۴۰۳	۱۹۷
۴۰۴	۴۰۵	۱۹۸
۴۰۶	۴۰۷	۱۹۹
۴۰۸	۴۰۹	۲۰۰
۴۱۰	۴۱۱	۲۰۱
۴۱۲	۴۱۳	۲۰۲
۴۱۴	۴۱۵	۲۰۳
۴۱۶	۴۱۷	۲۰۴
۴۱۸	۴۱۹	۲۰۵
۴۲۰	۴۲۱	۲۰۶
۴۲۲	۴۲۳	۲۰۷
۴۲۴	۴۲۵	۲۰۸
۴۲۶	۴۲۷	۲۰۹
۴۲۸	۴۲۹	۲۱۰
۴۳۰	۴۳۱	۲۱۱
۴۳۲	۴۳۳	۲۱۲
۴۳۴	۴۳۵	۲۱۳
۴۳۶	۴۳۷	۲۱۴
۴۳۸	۴۳۹	۲۱۵
۴۴۰	۴۴۱	۲۱۶
۴۴۲	۴۴۳	۲۱۷
۴۴۴	۴۴۵	۲۱۸
۴۴۶	۴۴۷	۲۱۹
۴۴۸	۴۴۹	۲۲۰
۴۵۰	۴۵۱	۲۲۱
۴۵۲	۴۵۳	۲۲۲
۴۵۴	۴۵۵	۲۲۳
۴۵۶	۴۵۷	۲۲۴
۴۵۸	۴۵۹	۲۲۵
۴۶۰	۴۶۱	۲۲۶
۴۶۲	۴۶۳	۲۲۷
۴۶۴	۴۶۵	۲۲۸
۴۶۶	۴۶۷	۲۲۹
۴۶۸	۴۶۹	۲۳۰
۴۷۰	۴۷۱	۲۳۱
۴۷۲	۴۷۳	۲۳۲
۴۷۴	۴۷۵	۲۳۳
۴۷۶	۴۷۷	۲۳۴
۴۷۸	۴۷۹	۲۳۵
۴۸۰	۴۸۱	۲۳۶
۴۸۲	۴۸۳	۲۳۷
۴۸۴	۴۸۵	۲۳۸
۴۸۶	۴۸۷	۲۳۹
۴۸۸	۴۸۹	۲۴۰
۴۹۰	۴۹۱	۲۴۱
۴۹۲	۴۹۳	۲۴۲
۴۹۴	۴۹۵	۲۴۳
۴۹۶	۴۹۷	۲۴۴
۴۹۸	۴۹۹	۲۴۵
۵۰۰	۵۰۱	۲۴۶
۵۰۲	۵۰۳	۲۴۷
۵۰۴	۵۰۵	۲۴۸
۵۰۶	۵۰۷	۲۴۹
۵۰۸	۵۰۹	۲۵۰
۵۱۰	۵۱۱	۲۵۱
۵۱۲	۵۱۳	۲۵۲
۵۱۴	۵۱۵	۲۵۳
۵۱۶	۵۱۷	۲۵۴
۵۱۸	۵۱۹	۲۵۵
۵۲۰	۵۲۱	۲۵۶
۵۲۲	۵۲۳	۲۵۷
۵۲۴	۵۲۵	۲۵۸
۵۲۶	۵۲۷	۲۵۹
۵۲۸	۵۲۹	۲۶۰
۵۳۰	۵۳۱	۲۶۱
۵۳۲	۵۳۳	۲۶۲
۵۳۴	۵۳۵	۲۶۳
۵۳۶	۵۳۷	۲۶۴
۵۳۸	۵۳۹	۲۶۵
۵۴۰	۵۴۱	۲۶۶
۵۴۲	۵۴۳	۲۶۷
۵۴۴	۵۴۵	۲۶۸
۵۴۶	۵۴۷	۲۶۹
۵۴۸	۵۴۹	۲۷۰
۵۵۰	۵۵۱	۲۷۱
۵۵۲	۵۵۳	۲۷۲
۵۵۴	۵۵۵	۲۷۳
۵۵۶	۵۵۷	۲۷۴
۵۵۸	۵۵۹	۲۷۵
۵۶۰	۵۶۱	۲۷۶
۵۶۲	۵۶۳	۲۷۷
۵۶۴	۵۶۵	۲۷۸
۵۶۶	۵۶۷	۲۷۹
۵۶۸	۵۶۹	۲۸۰
۵۷۰	۵۷۱	۲۸۱
۵۷۲	۵۷۳	۲۸۲
۵۷۴	۵۷۵	۲۸۳
۵۷۶	۵۷۷	۲۸۴
۵۷۸	۵۷۹	۲۸۵
۵۸۰	۵۸۱	۲۸۶
۵۸۲	۵۸۳	۲۸۷
۵۸۴	۵۸۵	۲۸۸
۵۸۶	۵۸۷	۲۸۹
۵۸۸	۵۸۹	۲۹۰
۵۹۰	۵۹۱	۲۹۱
۵۹۲	۵۹۳	۲۹۲
۵۹۴	۵۹۵	۲۹۳
۵۹۶	۵۹۷	۲۹۴
۵۹۸	۵۹۹	۲۹۵
۶۰۰	۶۰۱	۲۹۶
۶۰۲	۶۰۳	۲۹۷
۶۰۴	۶۰۵	۲۹۸
۶۰۶	۶۰۷	۲۹۹
۶۰۸	۶۰۹	۳۰۰
۶۱۰	۶۱۱	۳۰۱
۶۱۲	۶۱۳	۳۰۲
۶۱۴	۶۱۵	۳۰۳
۶۱۶	۶۱۷	۳۰۴
۶۱۸	۶۱۹	۳۰۵
۶۲۰	۶۲۱	۳۰۶
۶۲۲	۶۲۳	۳۰۷
۶۲۴	۶۲۵	۳۰۸
۶۲۶	۶۲۷	۳۰۹
۶۲۸	۶۲۹	۳۱۰
۶۳۰	۶۳۱	۳۱۱
۶۳۲	۶۳۳	۳۱۲
۶۳۴	۶۳۵	۳۱۳
۶۳۶	۶۳۷	۳۱۴
۶۳۸	۶۳۹	۳۱۵
۶۴۰	۶۴۱	۳۱۶

# اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیں



- ( ۱ ) رسالہ ہذا کا مقصد و دائرہ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- ( ۲ ) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- ( ۳ ) کوئی مضمون مسلک الٰہی حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- ( ۴ ) یہ رسالہ ہر قسم کی تفسیری تالیف کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
- ( ۵ ) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت اس سے بھی بڑھ جائیگی قیمت لازماً یہ ہے اصل بوجہ گرائی کا غرض ہے۔
- ( ۶ ) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا کر چکے ہیں سب حضرات خریداریاں کی حدت میں رسالہ دی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و ملوکہ اضافہ کر کے پچھ کا و ملوکہ سال سے کا و ملوکہ ہوگا۔
- ( ۷ ) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں یا دی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- ( ۸ ) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں کل پرچے اتنے یعنی چوبیس سال سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- ( ۹ ) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوے گی خواہ بذریعہ سنی ڈاک بھیجیں یا دی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سٹ سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس لڑی جاوے گی۔
- ( ۱۰ ) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں (جماعت انتخاب التالیفات) منقسم خانقاہ تھانہ بھون ہے۔
- کو معاونت فرما کر شکور فرمائی رہے گی۔
- ( ۱۱ ) الامداد کے متعلق حبلہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- ( ۱۲ ) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداریاں رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کیسے۔
- نسب خریداری ضرور لکھدیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔
- رفیق احمد مالک امداد الطابع و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر

اصل اس عقیدے کے  
جو ہر کی رہنمائی  
مطبوعہ مسٹر شری  
جلد رابع صفحہ ۱۸  
۱۹۱۰ء پر نکلا ہے  
۱۲ منہ





رَبِّ زِيَارَتِي صَلِّ عَلَى سَائِرِ الْمُرْسَلِينَ  
وَعَلَى آلِهِمْ وَارْحَمِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

استفاد از ملائکه که دال است بر علم بیست و یادت در علوم و ادب و کمال و دال است بر بندیت  
قدسه از فصل در ارشاد و صیغه شریفه

# الأملاك

مستملکات علمیه متنوعه سلسله دوازده

یعنی از مدار الفتاوی فی الفقه و العقائد و اصول الفقاوی فی ماعقلین بمسماخ الفکر و تربیه السالک  
فی الاحوال الخاصه من السلوک الالهی فی سواد الطرق فی الاحوال العامه من موقوفات خیرات مکتوبات خیرات  
فی افوائد المختلفه المتعلیه معارف العوارض فی السلوک و اصلاح العقاب فی الفقه کل آن از افادات سلسله حضرت  
میرزا شریف علی صاحب المصابیح و علی النفاذات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج اشاه محمد ادراس  
سنان که لقب صیغه شیرت پیرک بنام امیر نیز و اسمها اناشات که از تحقیقات دوازده دیگر از فضل است

جلد (۵) بابت ماه و یقعه ۱۳۲۸ هجری جلد (۶)

بازار الاحقر رفیق احمد

از مطبع امداد المطلبین بخت بخت جلوه نمودن گرفت

یافتند امداد المطابع انتظام

فهرست مضامین رساله الامدادیایست و تلیقه شماره ۲۸

→ (9) ←

یہ برکت و عارف حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی حیدر صاحب دہلی  
خانقاہ امدادیہ پٹھانہ بھون

شائع ہوتا ہے

ردیف	مضامین	فن	صاحب مضمون
۱	الرفیق فی سوار الطرق	سلوک و اخلاق	حضرت مولانا اشرف علی دہلوی
۲	معارف العوارف جلد اول	تصوف	" تظہیر العالی "
۳	معارف العوارف جلد دوم	تصوف	" " "
۴	امداد الفتاویٰ	فقه	" " "
۵	اصلاح القلوب	فقه	" " "
۶	لباب النعمۃ	اسرار الاکوان	مولوی ظفر احمد صاحب
۷	التحقیقات المفیدہ	فقه	مولوی حبیب احمد صاحب لائرنوی

## ہمارے ناظرین

ہر چہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہو گا۔ (مدیر رسالہ)



مثلاً مقنونیہ کو دس مرتبہ آزمایا گیا اُس نے اہمال کا فائدہ دیا تو اس تکرار شاہدہ سے کہیں گے  
 کہ مقنونیہ سہل ہے اور عقل ایک قوت ہے جو خدا تعالیٰ نے انسان میں ودیعت کی ہے  
 جس سے کلیات کا ادراک کرتا ہے مولوی محمد حسین عظیم آبادی سے جو کہ سیکر ایک دوست  
 تھے اُن کے طالب علمی کے زمانہ میں ایک کالج کے طالب علم نے سوال کیا کہ آسمان پر  
 کل کس قدر ستارے ہیں انھوں نے فرمایا مرقودہ تو معلوم ہیں مگر غیر مرقودہ معلوم نہیں  
 اُس طالب علم نے کہا کہ مولوی صاحب تعجب ہے کہ سائنس کا اتنا ضروری مسئلہ اور  
 آپ کو اسکی اطلاع نہیں مولوی صاحب نے فرمایا کہ اچھا بتلائیے سمندر میں کس قدر مچھلیاں  
 ہیں اُس طالب علم نے کہا مجھے تو علم نہیں تو مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ افسوس ہے  
 آپ اس قدر سائنس کے دلدادہ ہیں اور آپ کو زمین کی چیزوں کی بھی اطلاع نہیں پھر جب  
 آپ کو ہنوز زمین کی بھی پوری اطلاع نہیں ہے تو مجھ کو آسمان کے ستاروں کی اطلاع دینا  
 کیا تمہارے یہ جواب سن کر اُن طالب علم صاحب کی آنکھ کھلی اور ہوش آیا اس طرح لوگ صنائع  
 قوموں کو کہتے ہیں کہ یہ بڑے عاقل ہیں حالانکہ وہ صرف ایک صنعت کے تجربہ کار ہیں لہذا  
 اُن کو صنائع کہنا چاہئے نہ کہ عاقل صنایع دوسری چیز ہے عاقل ہونا دوسری بات ہے  
 اگر ہم ایک بڑی فلسفی مثلاً افلاطون کو ایک جگہ ہے کہ گھر لیجا دیں اور اسکی کارگر کہیں لیں  
 اور کہیں کہ ایک مہینہ تزیین بنو تو یقیناً وہ اُس پر قادر نہ ہو گا اور جلاہا عمدہ سے عمدہ بن دیکھا  
 اس فرق کی وجہ سے یہ کہیں گے کہ یہ جلاہا اس فلسفی سے زیادہ عاقل ہے ہرگز نہیں ہاں  
 کہیں گے کہ یہ فلسفی اس صنعت کو اس قدر نہیں جانتا جس قدر یہ جلاہا جانتا ہے پس علماء  
 محققین خواہ تجربہ کار ہوں مگر کامل العقل ہوتے ہیں اور یہی ورثۃ الانبیاء ہیں ان ہی کے  
 متعلق ارشاد و تربیت کا کام ہوتا ہے پس ان کے ساتھ کام و حکم دینیہ میں کسی کو حق مراد  
 نہیں ہے جیسا کہ اس قاعدہ شریعیہ کو کہ مفسدہ کی وجہ سے صلحت غیر ضروریہ کو چھوڑ دیتے  
 ہیں نہ سمجھنے سے بعض کو غلطی ہو گئی کہ وہ علماء سے فراغت کرنے لگے۔

برجوع بجانب سُرخ (آخری جمعہ کو خطبہ الوداع پڑھنا بدعت ہے)











ہو گئیں جب قدر طالب علم شریک درس تھے سب کتاب کی حفاظت کے لئے کتابیں اٹھا کر بھاگے اور سہ دری میں پناہ لی اور کتابیں رکھ کر جوئے اٹھانے چلے صحن کی طرف جو رخ کیا تو کیا دیکھتے ہیں کہ حضرت مولانا رحمہ اللہ کے جوئے سمیٹ کر جمع کر رہے ہیں اس واقعہ کے معلوم ہو گیا ہو گا کہ وہاں کس قدر شان کو بتلایا جاتا تھا شان نہ تھی بلکہ محض محبت دینی تھی کہ غریبا کو امر اسے کچھ کم نہیں سمجھایا ہی لوگ ہیں جنکی بدلت دنیا کا کارخانہ قائم اور نظام عالم مسلسل ہے جس دن یہ حضرات نہ رہیں گے قیامت قائم ہو جاوے گی۔

دین کے کام سے دنیا کا فائدہ مقصود نہ ہونا چاہئے  
اور اس کا بیان کہ طالب حق کی کیا حالت ہوتی ہے

غرض یہ تو حضرت عمرؓ کا امتحان تھا جس میں وہ پورے اترے آگے جبکہ امتحان کے وہ دیکھیں کیا سمجھ کر ایمان لایا ہے آیا کوئی دنیاوی غرض غرض جاہ کی ہے کہ مسلمان ذی عزت ہوتے چلے جا رہے ہیں ان کے ہر رنگ ہو جاویں گے تو ہر کوئی عزت نصیب ہوگی یا یہ کہ محض طلب آخرت کیلئے ایمان لایا ہے چنانچہ بعض لوگ بزرگوں سے بھی اس لئے ملتے ہیں کہ لوگ ان کی عزت کرتے ہیں ان کو بڑا سمجھتے ہیں اگر ہم ان کے ساتھ رہیں گے ہماری بھی عزت ہوگی اکثر چھانٹ چھانٹ کر ایسے ہی بزرگوں سے بیعت ہوتے ہیں کسی خباہت کیلئے کے گودہ کیسا ہی بزرگ اور نیک ہو مرنے نہیں ہوتے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہم لوگ محض مدعی ہیں بس ہم کو نہ طلب صادق ہے نہ محبت واقعی جہاں اپنی دنیاوی غرض پوری ہوتے دیکھتے ہیں جہاں قدم بڑھا دیتے ہیں یہ نہ تو یہی نہیں ایسے ہی لوگ ہیں جو کہ امتحان کے وقت ادمورے اترتے ہیں عند الامتحان یکرر الرجل اویمان خوب کہا ہے ۵

صوفی لشود صافی تا در کشد جائے	بسیار سفر باید تا بختہ شود غلامے
چنانچہ جبکہ کا امتحان ہوا اور وہ اس میں ناکام ثابت ہوا یعنی اس نے کہا کہ اچھا مجھے	

ایک دن کی مہلت ہو سکتی ہو حضرت عمرؓ نے فرمایا ہو سکتی ہے اگر یہ شخص مہلت دے  
صاحب حق ہو لو چپا گیا وہ بیچارہ اس قدر نیک دل تھا کہ اس نے اجازت دیدی جبکہ  
موقع پاکرات کو اٹھ بھاگا اور رؤیوں سے جا ملا اور دستور سابق انصرانی ہو گیا دیکھئے اسکو  
طلب صادق اور محبت واقعی دین سے نہ تھی کہ ذرا وہی ذلت کے خوف سے دین چھوڑ دیا  
جسکا نتیجہ ابد الابد کی ذلت ہے اور ہر حضرت عمرؓ کو دیکھئے کہ ذرا پرواہ نہیں کی کہ یہ ایسے  
دوسرے غریب ادھر اسکو دیکھئے کہ ذرا سی تکلیف نفس پر گوارا نہ کر سکا ایسے بہت لوگ ہیں کہ  
وہ اتباع شریعت محض نفع دنیاوی کے لئے کرتے ہیں لیکن جو خدا کے مخلص بندے ہیں  
ان کی یہ حالت ہے کہ ان پر کچھ بھی گذر جائے مگر ان کو حق کے مقابلہ میں سب کچھ معلوم  
ہوتا ہے ۵

کشتنہ از برائے دے بار ہا	خورند از برائے گلے خار ہا
--------------------------	---------------------------

اور پھر عیا ہے طلب اور جستجو میں عمری ختم ہو جاوے مگر گھبراتے اکتائے نہیں کیونکہ  
ان کی طلب صادق طلب ہوتی ہے اور ان کو معلوم ہوتا ہے کہ محبوب اور مطلوب کون ہے  
وہ زبان حال سے یوں کہتے ہیں ۵

طلبگار باید صبور و سہول	کہ تشنیدہ ام کیمیا گر ملول
-------------------------	----------------------------

یعنی قرن کیمیا کا طالب اکثر ساری عمر طلب میں رہا کرتا ہے اور ہمیشہ ایک تاؤ کی  
کسر میں رہتا ہے لیکن آپسے کسی طالب کیمیا کو نہ دیکھا ہوگا کہ وہ ناکامی سے کھرا کر اکتا گیا  
ہو اور کیمیا کی فکر چھوڑ دی ہو تو کیا خدا کا طالب طالب کیمیا کی برابر بھی نہو خوب سمجھ لو کہ جو  
اکت گیا وہ طالب نہیں صورت طلب کو طلب نہیں کہتے جیسے صورت آدمی کو آدمی نہیں  
کہتے خوب کہا ہے ۵

اینکہ می بینی خلافت آدم اندر	نیستند آدم خلافت آدم اندر
------------------------------	---------------------------

**مصلحت کی وجہ سے بدعات کی اجازت نہیں دی جاسکتی**  
پس جو لوگ اللہ کے خطبہ نہ ہونے سے نہ آویں ان کے نہ آنے کی کچھ بھی پرواہ نہ کی جائیگی



اور ایسے وہی مصلحت سے اس قسم کی بدعات کی اجازت نہ دیکھا دے گی۔

## فضائل رمضان کا بیان

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے مہینہ کے برکات و آثار کے باب میں ارشاد فرماتے ہیں  
ہر شہر اولہ رحمۃ و اوسطہ مغفرتہ و آخرہ عتق من النیران۔ ترجمہ یہ ہے کہ  
ماہ رمضان ایسا مہینہ ہے کہ اس کا اول حصہ رحمت ہے اور درمیانی حصہ مغفرتہ ہے اور آخری  
حصہ آگ سے آزادی ہے تو سمجھنا چاہئے کہ یہ جو فرمایا گیا کہ اس کا اول حصہ رحمت ہے تو وجہ  
اسکی یہ ہے کہ رحمت ایک لطف ہے چونکہ ابتدا رحمت میں خداوند تعالیٰ کی طرف سے عمل کرنے کی  
توفیق عطا ہوتی ہے کہ بدون اس توفیق کے کوئی عمل بھی نہیں ہو سکتا اسلئے اولہ رحمۃ  
فرمایا گیا۔

## آدمی کو اپنے عمل پر بھی ناز نہ کرنا چاہئے

اور یہیں سے یہ بات بھی سمجھ لینی چاہئے کہ بعض لوگوں کو چاہئے تھوڑے عمل پر ناز ہو جاتا ہے  
کہ ہم بہت کچھ کرتے ہیں یہ کوتاہی نظر کی دلیل ہے انسان کوئی کام نہیں کر سکتا جب تک کہ  
اُدھر سے امداد و توفیق نہ ہو خوب کہا ہے ۵

بے عنایات حق و خاصان حق	اگر ملک باشد عسیتش ورق
-------------------------	------------------------

دوسری جگہ فرماتے ہیں ۵

اے ہفتہ سیم و لیک اندر پیچ	بے عنایات خدا پیچم و پیچ
----------------------------	--------------------------

کہ گوئیں سب کچھ بتلایا لیکن عنایات خداوندی نہ تو ہم کچھ بھی نہیں ہیں خدا کی عنایت  
توفیق ہوتی ہے اپنا کوئی کمال نہ سمجھ جب تک کہ دل میں کوئی بات نہیں ہوتی آدمی  
کچھ ہی نہیں کر سکتا اور یہ خدا کے اختیار میں ہے

من چو ظلم درسیاں اصبعین
-------------------------

آخر کیا سبب تھا کہ ابو جہل جو کہ نہایت سمجھدار سمجھا جاتا تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا

رشتہ میں چچا ہوتا تھا تیرہ برس تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو دعوت ایمان فرمائی لیکن  
 اسکو کلمہ پڑھنا نصیب نہ ہو سکا اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ جو کہ حبشہ کے رہنے والے تھے نہ کچھ بڑے بزرگ  
 سمجھے جاتے تھے نہ پہلے سے حضور کی صحبت میں ہوتی تھی کیونکہ مکہ میں اگر ایک کافر کے چہرے  
 میں بھینس گئے کہ آزادی ہی نصیب تھی جس سے تحقیقات کا ہی موقع متاخر تھا لہذا  
 یہ عالم کہ پھر قیام ہوا سینہ پر رکھ دیا جاتا تھا لیکن باوجود اسکے آپ کی زبان سے احدا حد ہی  
 نکلتا تھا بس یہ جیہی تھی کہ ابو جہل کو توفیق نہیں دی گئی اور ان کو توفیق دی گئی ہے

حسن بصرہ بلال از حبشہ نصیب روم | زخاک مکہ ابو جہل اس چچا بوجہی است

حقیقت یہ ہے جب تک اوپر سے جذبہ در مدد نہ ہو کچھ نہیں ہو سکتا تو یہ کہنا کہ انا کذا و انا کذا  
 محض جہل بزرگ کی نکایت لکھی ہو کہ وہ چلے جا رہے تھے شاہی محل کے نیچے سے گزر رہا  
 بادشاہ نے ان کو اپنے پاس ملنے کے لئے بلایا انھوں نے کہا کہ کیونکر آؤں کہ دروازہ بڑی دور  
 پھر وہاں پہرہ چوکی بادشاہ نے کند لٹکا دی یہ اسکے سہارے سے اوپر پہنچ گئے جب ہاں پہنچے  
 تو بادشاہ نے ان سے گفتگو شروع کی اشارہ گفتگو میں بادشاہ نے پوچھا کہ آپ خدا تعالیٰ تک  
 کیونکر پہنچے انھوں نے کہا کہ جسطرح آپ تک پہنچا یعنی جسطرح تھے وہ کند ڈال دی اور اسکے ذریعہ  
 مجھے کھینچ لیا اسی طرح خدا تعالیٰ نے بھی جذب کی کند ڈال کر مجھے کھینچ لیا خوب کہا ہے

۹۳۴

مرد قطع ہرگز جادہ عشق از دوید نہا | کہ میالہ بخودایں راہ چونک از بر نہا

یہ تو اپنے عمل کے بارہ میں ہے اور ایک دوسرے شخص نے جذب کے بارہ میں کہا ہے لیکن یہ  
 مضمون محبوب مجازی کے باب میں ہے اسلئے الفاظ اچھے نہیں

خود بخوداں بت عیار بہ برمی آید | نہ زور و نہ بزاری نہ بزر می آید

میں نے الفاظ بدل دئے ہیں کہ محبوب حقیقی کے مناسب ہر جا جس عارف بخوداں نہ دلدار  
 یہ برمی آید الخ جب محبوبان مجازی کا یہ عالم ہے تو اس محبوب حقیقی کو کون محبوب کہہ سکتا ہے وہ  
 اسکے شانہ سے بھی منزہ ہیں۔



## نواں باب ان لوگوں کے ذکر میں جو صوفیہ کی طرف منسوب ہیں اور واقع میں انہیں سے نہیں ہیں

پس ان میں سے ایک فرقہ تو وہ ہے جو کبھی اپنے کو قلندر یہ بتلاتا ہے اور کبھی ملا متبیہ اور ملا متی کا حال ہم (پہلے) بیان کر چکے ہیں وہ تو ایک شریف مال اور عزیز مقام ہے جسکی ہے سنن اور آثار کو مضبوط پکڑنا اور اخلاص اور صدق کے ساتھ متصف ہو جانا اور اسکو اس ذرا بھی علاقہ نہیں جو یہ گمراہ فرقہ گمان کرتا ہے قلندر یہ سوائس سے مراد وہ جماعت ہے جنکی سعی قلب کی پاکی میں ہوتی ہے حتیٰ کہ ان کے قلوب کی پاکی راس درجہ کو پہنچتی ہے کہ اس کی سعی ان پر غالب آجاتی ہے یہاں تک کہ وہ رسوم اور عادات کو (اپنے سے) بالکل متا دیتے ہیں اور مجاہستہ اور مخالطہ کے آداب کی قیود کو (پس پشت) ڈال دیتے ہیں اور صفاء قلب کے میدانوں میں سیر کرتے ہیں۔ پس نماز روزہ کی قسم سے بجز ذرایض (اور ضروریات) کے ان کے اعمال کم ہوتے ہیں اور لذات دنیا میں سے جو مباح ہیں کہ شرع نے ان کی تخصیص دی ہے ان میں سے کسی کے استعمال میں ذرا پاک نہیں کرتے اور اکثر اوقات خدمت ہی کی رعایت پر اکتفا کرتے ہیں اور عزیمت کے حقایق کی طلب نہیں کرتے اور باوجود اسکے (متاع دنیا کے) ذخیرہ نہ کرنے اور کثرت کے ساتھ جمع نہ کرنے (کی صفت) کو مضبوط پکڑے ہوئے ہوتے ہیں اور تنگ گیدوں اور زہاد و عبادت میں تشدد کرنے والوں کے طریقے کے پابند نہیں ہوتے اور خدا کے ساتھ اپنے قلوب سے خوش معاملگی رکھنے پر قانع ہوتے ہیں اور اسی پر اکتفا کرتے ہیں اور صفاء قلب جو ان کو حاصل ہوتی ہے اس کے سوا طلب مزید کی ان کو رغبت نہیں ہوتی اور فرق ملاستی اور قلندری میں یہ ہے کہ ملاستی کی کوشش تو ہوتی ہے عبادات کو چھپانے میں اور قلندری کی کوشش ہوتی ہے رسوم کے مشائے میں اور ملاستی ہر قسم کی طاعت اور خیر کا اہتمام کرتا ہے اور اس کے اندر فضیلت سمجھتا ہے ولیکن اپنے اعمال اور احوال کو چھپانا اور اخفاء حال کیلئے اپنے آپ کو وضع اور لباس اور حرکات اور تمام امور میں عمام کی طرح

رکھتا ہے تاکہ کوئی اسکو پہچان نہ لے اور وہ باوجود اس کے طلب مزید کی فکر میں رہتا ہے اور جو کام  
 بھی ایسا پاتا ہے جس سے بندہ کو تقرب حاصل ہوتا ہے انہیں اپنی پوری کوشش صرف کرتا ہے  
 اور قلندر ہی قسسی وضع کے ساتھ مقید نہیں ہوتا اور نہ اسکو اس کی پرہیزگاری سے کہ کوئی اس کے عمل سے  
 واقف ہو یا واقف نہ ہو اور وہ بجز صفا قلب کے اور کسی طرف مائل نہیں ہوتا اور صرف وہی اسکا  
 سرمایہ ہے اور صوفی ہر شے کو اس کے موقع میں رکھتا ہے اور تمام اوقات اور احوال کی علم کے  
 موافق تدبیر کرتا ہے خلق کو اس کی جگہ رکھتا ہے اور امر حق کو اس کے مرتبہ میں اور جو بات چھپانی  
 چاہئے اسکو چھپاتا ہے اور جو بات ظاہر کرنی مناسب ہے اسکو ظاہر کرتا ہے اور ہر کام حضور عقل  
 اور صحت توحید اور کمال معرفت اور رعایت صدق و اخلاص کے ساتھ اس کے موقع میں کرتا ہے پس  
 ایک فرقہ تو گراہوں میں سے اپنے کو ملائیہ کہتا ہے اور صوفیوں کا سال لباس پہنتا ہے تاکہ  
 اسکی وجہ سے صوفیہ کی طرف منسوب ہو حالانکہ ان لوگوں کو صوفیہ سے کچھ بھی علاقہ نہیں بلکہ  
 وہ دھوکے اور مغالطہ میں ہیں اور وہ لباس تو صوفیوں کا سا پہنتے ہیں کبھی تو اسلئے کہ لوگوں کے  
 اعتراضات سے بچاؤ ہو اور کبھی دعویٰ کرنیکے لئے (کہ ہم ہی صوفی ہیں) اور طریقے پر الیاحات  
 چلتے ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ ہمارے قلوب توحید الی اللہ میں خالص ہو گئے ہیں اور کہتے  
 ہیں کہ اہل کامیابی ہی ہے کہ قلب توحید الی اللہ میں خالص ہو جائے) اور رسوم شریعت  
 کا پابند ہونا یہ عوام اور ان لوگوں کا وجہ ہے جو کم فہم ہیں اور (دوسروں کی) تقلید کی وجہ  
 (مذاہب شریعت) کی تنگی میں پھنسے ہوئے ہیں اور یہ (اعتقاد انکا) بالکل زندقہ اور بدعتی اور  
 (حق سے) دور ہو جاتا ہے اسلئے کہ جس حقیقت کو کہ شریعت رد کرے وہ زندقہ ہے اور ان  
 گراہوں نے یہ نہ جانا کہ شریعت عبودیت کا حق ہے اور حقیقت عبودیت کی حقیقت ہے اور جو شخص  
 کمال حقیقت سے مرعوب ہے وہ حق عبودیت اور حقیقت عبودیت دونوں کے ساتھ مقید ہو جاتا ہے  
 اور ایسے امور اور زیادات کا مکلف ہو جاتا ہے جس کا وہ شخص مکلف نہیں ہوتا جو اس درجہ کو  
 نہ پہنچا ہو یہ کہ اپنی گردن سے عبودیت کے طوق کو نکال کر آزاد ہو جائے اور اپنے باطن کو  
 ۵۱ جوئے ہمارے پاس ہو انہیں تو ہے تو قینا اور مزعم قدیم نے جو زجہ کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے  
 کہ ان کے نسخہ میں توفیق ہے اور وہی یہاں مناسب بھی ہے ۱۲۔



کچی اور تحریف کے ساتھ مخلو مل کرے۔

روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں لوگوں سے مواخذہ وحی کے ذریعہ سے کیا جاتا تھا کہ جو شخص حسیا ہوتا وحی سے اس کا حال بتلا دیا جاتا اور اس زمانہ میں وحی کا سلسلہ موقوف ہو گیا ہے پس اب ہم تم لوگوں سے مواخذہ تمہارے ان اعمال کے ساتھ کرینگے جو ہمیں ظاہر ہونگے پس جس شخص کے ہمہ نیک اعمال ظاہر ہوں گے ہم اسکو معتبر سمجھیں گے اور اسکو مقرب بنادینگے اور ہم کو اسکی اندرونی حالات سے کچھ مسئلہ نہ ہوگا اسکا حساب خود اللہ تعالیٰ اس سے لیں گے اور جسکے اعمال ہمہ پر اسکے خلاف ظاہر ہوں گے اسکو معجز سمجھیں گے گو وہ کتنا ہی کہے کہ میرا باطن اچھا ہے اور ان سے یہی روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ جو شخص اپنے نفس کو بدگمانی (کے مواقع) میں ڈالتے تو اسکو چاہئے کہ اگر اسکی طرف کوئی بدگمانی کرے تو اسکی کچھ شکایت نہ کرے پس جبکہ ہم کسی شخص کو دیکھیں گے کہ احکام شریعت میں سستی کرتا ہے اور فرض نماز و نکاتارک ہے اور تلاوت اور نماز روزہ کی لذت کی طرف ملتفت نہیں ہوتا اور مکروہ اور محرم مواقع میں داخل ہوتا ہے تو ہم اس کو رد کر دینگے اور ہرگز قبول نہ کرینگے اور یہ اس کے اس دعویٰ کو مانتے گے کہ اسکا باطن اچھا ہے اور حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ ایک شخص نے رات کو سامنے معرفت کا ذکر کیا اور کہا کہ جو لوگ عارف باللہ ہوتے ہیں وہ اس درجہ کو پہنچ جاتے ہیں کہ پھر اعمال صلاح و تقویٰ ان سے ترک ہو جاتے ہیں پس حضرت جنیدؒ نے فرمایا کہ یہ اس جماعت کا قول ہے کہ جو اعمال کے رقطا ہوتے ہیں ان میں اور یہ میرے نزدیک بہت سخت بات ہے اور جو شخص ایسی بات کہتا ہے وہ عارف تو کیا ہوتا اس سے تو وہ ہی شخص اچھا ہے جو چوری اور زنا کرتا ہے اور جو عارف باللہ ہیں انھوں نے اعمال کو اللہ تعالیٰ سے لیا ہے اور ان میں (مشتغولی کے وقت) اسی کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور اگر میں ہزار برس زندہ رہوں تب بھی میں نیک کاموں میں سے ایک ذرہ کم نکروں گا اگر کوئی مانع پیش آجائے تو وہ دوسری بات ہے اور (حصول معرفت کے بعد) یہ اعمال (بیکار نہیں بلکہ وہ) میری معرفت کے زیادہ ہو گا اور میرے اعمال کے لئے زیادہ موجب قوت ہیں

اور انہیں میں سے ایک جماعت ایسی ہے کہ وہ (حق تعالیٰ کے) حلول کے قائل ہیں اور  
 انکا گمان ہے کہ حق تعالیٰ ان میں حلول کرتا ہے اور ان اجسام میں جنکو وہ پسند کرتا ہے  
 اور ان کے افہام میں بھی وہی بات آتی ہے جو لاہوت ہے اور ناسوت ہے کے بارہ میں نصاریٰ  
 کا اعتقاد ہے (کہ لاہوت نے ناسوت میں حلول کیا) اور ان میں سے بعض ایسے ہیں کہ  
 اس گمان کی بناء پر خوبصورت چیزوں کی طرف نظر کرنے کو (مثلاً امارد اور نسا کے)  
 جائز بتلاتے ہیں (اور کہتے ہیں کہ یہ بالحق کے مظاہر ہیں) اور ان کا خیال یہ ہے کہ  
 جس نے اپنے بعض غلبات میں (اس قسم کے) کلمات کہے ہیں وہ بھی یہی اعتقاد رکھتے تھے  
 کہ جو انکا گمان ہے جیسے کہ (ابن منصور) علاج نے انا الحق کہا تھا اور (جیسے کہ) بازید سے  
 منقول ہے کہ انھوں نے سبحانی (ما اعظم شانی) کہا تھا (مگر خیال ان لوگوں کا بالکل  
 غلط ہے) حاشا وکلا کہ ہم بازید کی شان میں ایسا (بڑا) گمان کریں کہ انھوں نے (یہ بات)  
 کسی اور اعتقاد سے کہی تھی فقط اتنی بات تھی کہ انھوں نے اسکو خدا تعالیٰ سے نقل کرنے کے  
 طور پر فرمایا تھا اور قول علاج میں بھی یہی اعتقاد رکھنا چاہئے اور اگر ہم کو اس کا یقین  
 ہو جائے کہ انھوں نے حلول کا اعتقاد رکھنے کی وجہ سے یہ بات کہی ہے تو ہم ان کو بھی رد کرتے  
 جیسے ان لوگوں کو رد کرتے ہیں اور البتہ ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسی شریعت  
 لائے ہیں جو کہ نہایت روشن پاک صاف ہے جس سے ہر لمحی والا مستقیم ہو جاتا ہے (پس ہمکو  
 اسکی ضرورت نہیں ہے کہ ایسی بات کے قائل ہوں جسکی شریعت نے ہم کو تعلیم نہیں دی)  
 اور ہماری عقلوں نے ہمکو بتلادیا ہے کہ کس شی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا وصلت کیا جاسکتا ہے  
 اور کس شے کے ساتھ نہیں کیا جاسکتا اور اللہ تعالیٰ (عقلاً) اس کو پاک ہیں کہ ان میں کوئی  
 شے حلول کرے یا وہ کسی شے کے اندر حلول کریں (اور یہ لوگ حلول کا ایسا جزم کئے ہوئے  
 ہوتے ہیں) کہ یہاں تک ذہن پر نچتی ہے کہ بعض گمراہوں کے اندر پیدایشی فہانت اور ذکاوت  
 ہوتی ہے اور اس نے (مشرق طور پر) کچھ ایسی باتیں سنی ہوتی ہیں جو کہ اس کے باطن میں  
 قرار پاتی ہیں پس (ان سے) کچھ کلمات اس کے ذہن میں مرکب ہو جاتے ہیں جنکو وہ حق  
 تعالیٰ کی طرف منسوب کر دیتا ہے کہ یہ خدا تعالیٰ نے میری ساتھ گفتگو کی ہے مثلاً کہتا ہے کہ حق تعالیٰ



کچھ ایسے بندے ہیں جو مجھ کو دوست رکھتے ہیں اور میں اُن کو دوست رکھتا ہوں اور وہ میرے  
 مشتاق ہیں اور میں اُن کا مشتاق ہوں اور وہ مجھے یاد کرتے ہیں اور میں اُن کو یاد کرتا ہوں  
 اور وہ میری طرف نظر کرتے ہیں اور میں اُن کی طرف نظر کرتا ہوں پس اگر تم اُن کے طریقہ  
 پر چلو گے تو میرے محبوب ہو گے اور اگر اُن سے ہٹو گے تو میرے مبغوض ہو گے انھوں نے  
 عرض کیا کہ اے رب اُن کی علامت کیا ہے فرمایا کہ وہ دن میں سایہ کی ایسی دیکھ بھال  
 کرتے ہیں جیسے کہ چرما ہا اپنی بکریوں کی دیکھ بھال کرتا ہے اور وہ آفتاب کے غروب کے  
 ایسے مشتاق ہوتے ہیں جیسے کہ پرند اپنے اُتشیانے کے مشتاق ہوتے ہیں پس جبکہ رات  
 اُن پر چھا جاتی ہے اور خوب تاریکی ہو جاتی ہے اور ہر محب اپنے محبوب کے ساتھ  
 تخلیہ کرتا ہے تو وہ میرے لئے اپنے قدموں کو نصب کر دیتے ہیں اور اپنے چہروں کو میرے  
 سامنے زمین پر رکھ دیتے ہیں اور میرے کلام کے ساتھ مجھے مناجات کرتے ہیں اور میرے  
 انعام کی وجہ سے مجھے نیاز کرتے ہیں پس بعض تو روتے چلاتے ہیں اور بعض آہیں کھینچتے  
 ہیں اور فریاد کرتے ہیں اور میری نظر میں ہر جو وہ میری وجہ سے برداشت کرتے ہیں اور میری  
 سماعت میں جو وہ میری محبت کی وجہ سے فریاد کرتے ہیں اول شی جو میں اُن کو عطا کرتا ہوں  
 یہ ہے کہ اپنا نور اُن کے قلوب میں ڈالتا ہوں پس وہ میرے اسرار بتلاتے ہیں جیسے میں  
 اُن کے اسرار بتلاتا ہوں اور دوسری (عطاری) یہ ہے کہ اگر ساتوں آسمان اور ساتوں زمین  
 اور جو کچھ کہ اُن کے اندر ہے سب کے سب اُن کے میزان (عمل) میں (ہوں جزا کے لئے) تب  
 بھی میں اُن سب کو اُن کے لئے کم سمجھوں اور میری (عطاری) یہ ہے کہ پس اپنے رخ کو اُن کی  
 طرف متوجہ کرتا ہوں پس اب تم خیال کر لو کہ جبکی طرف میں اپنے رخ کو متوجہ کر لوں کیا کوئی  
 جان سکتا ہے کہ میں اُس کو کیا دنیا جاہتا ہوں پس طالب صادق جبکہ اپنی رات میں اپنے  
 رب کی مناجات کے ساتھ تخلیہ کرتا ہے تو اُس کی رات کے انوار اُس کے دن کے اجزاء پر  
 پھیل جاتے ہیں اور اُس کا دن اُسکی رات کی حمایت میں آ جاتا ہے اور یہ اسلئے کہ اُس کا قلب

۸۷

۱۱ کیونکہ اکثر نماز کے وقت سایہ ہی سے معلوم ہوتے ہیں ۱۲۔

۱۱ عبارة الاصل فكذا افیض من عنی کما اخبر عنہم ہم اسکو تفسیر نہیں ۱۲۔

(رات میں) انوار سے بھر جاتا ہے پس اس کے تمام حرکات اور تصرفات دن میں ان انوار کے منبع سے صادر ہوتے ہیں جو کہ رات کے اندر (اس کے قلب میں) جمع ہو جاتے ہیں پس اس کا قالب خدائی قیوں سے ایک قبہ میں ہو جاتا ہے اور اس کے تمام حرکات درست ہوتے ہیں اور تمام سکناات کامل ہوتے ہیں اور البتہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ من صلی بالحسن و جہہ بالانوار حرات میں نمازیں پڑھتا ہے اس کا چہرہ دن میں خوشنما نورانی ہو جاتا ہے ممکن ہے کہ حضور کے اس ارشاد کے دو معنی ہوں ایک تو یہ کہ وجہ سے مادہ چہرہ ہو پس مطلب حدیث کا یہ ہوگا کہ جو شخص رات میں نمازیں پڑھتا ہے اس کا چہرہ دن میں خوشنما ہو جاتا ہے جس کی لم یہ ہے کہ چہرے سے طاق روشن ہو جاتا ہے پس جبکہ یقین کا چہرے روغن گل کی کثرت سے جو کہ شب میں (طاعات کے اثر سے) حاصل ہوا ہے قلب میں چکنے لگتا ہے تو چہرے کی روشنی اور زیادہ ہو جاتی ہے اور قالب کا طاق بھی (اس سے) نور اور روشنی حاصل کر لیتا ہے سہل بن عبد اللہ فرمایا کرتے تھے کہ یقین آگ ہے اور اقرار بتی ہے اور عمل تیل ہے اور البتہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے سیماءہم فی وجوہہم من اثر السجود یعنی ان کے آثار (انوار کے) بوجہ تاثیر سجدہ کے ان کے چہروں پر نمایاں ہیں اور (دوسری جگہ) فرمایا ہے مثل نور کا مشککہ فیہا مصباح یعنی اللہ تعالیٰ کے نور کی حالت عجب یہ مثل اس طاق (کی حالت) کے ہے جس کے اندر چہرے ہو پس اللہ تعالیٰ کے نور سے جو نور یقین قلب کی قندیل میں ہے وہ عمل کے تیل سے اور زیادہ روشن ہو جاتا ہے پس قلب کی قندیل جھکا رہا ستارہ کی مثال ہو جاتی ہے اور قندیل کے انوار کا عکس قالب کے طاق پر پڑتا ہے (جس سے وہ خود بھی روشن ہو جاتا ہے) اور نیز قلب نور کی آبیج سے نرم ہو جاتا ہے اور اس کی نرمی قالب کی طرف سلطیت کرتی ہے پس قلب کی نرمی سے قالب بھی نرم ہو جاتا ہے پس اس نرمی کی وجہ سے جو دونوں کو شامل ہو گئی ہے دونوں ایک دوسرے کے مشابہ ہو جاتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تملین جلودہم و قلوبہم الی ذکر اللہ یعنی پھر ان کے بدن اور دل نرم ہو کر اللہ کے ذکر کی طرف متوجہ ہوتے ہیں تو جیسے کہ قلوب کو نرمی کے ساتھ سو صوفیہ کیا اسی طرح بدن

۸۸

۱۵ اس حدیث میں کلام ہے صواب یہ ہے کہ یہ ایک محض کا قول ہے سماع کی غلطی سے حدیث صحیحہ لکھی



کو بھی نرمی کے ساتھ موصوف کیا پس جبکہ قلب نور سے بھر جاتا ہے اور قالب بوجہ اس کے کہ اکس اور سرور اسکی طرف سرایت کرتا ہے نرم ہو جاتا ہے تو زمان اور مکان نور قلب میں داخل ہو جاتے ہیں اور اسی نور میں کلام اور آیتیں اور سورشیں ہی داخل ہو جاتی ہیں اور قالب کی زمین رب کے نور سے روشن ہو جاتی ہے اسواسطے کہ قلب آسمان ہو جاتا ہے اور قالب زمیں ہو جاتا ہے اور کلام اللہ کی تلاوت کی لذت مناجات کے وقت تمام کائنات کے وجود کو (اسکی نظر سے) چھپا دیتی ہے اور کلام مجید اپنے وجود سے صفاء شہود کی مزاحمت کو بارہ میں تمام اشیاء موجودہ کا مقام ہو جاتا ہے پس اسوقت نہ حدیث نفس رہتی ہے اور نہ کسی دوسرے کی آہٹ سنی جاتی ہے اور قرآن کی تلاوت شروع سے اخیر تک ..... کی ایسی ہی حالت میں تصور ہو سکتی ہے اور حیر (خدا تعالیٰ کا) فضل عظیم ہے اور دوسری معنی اس حدیث کے کہ من صلی باللیل حسن وجهہ بالانوار یہ ہیں (کہ وجہ سے مراد جہت ہو نہ چہرہ پس مطلب یہ ہوگا) کہ جن امور کی طرف یہ متوجہ ہوتا ہے اُس کی حیات (اور کیفیات) خوشنما اور شایستہ ہو جاتی ہیں اور تمام تصرفات میں خدا کریم کی جانب سے ہر کو مدد پہنچتی رہتی ہے اور ہر کام کی انتہا اور ابتداء میں اسکی اعانت کی جاتی ہے پس اُس کے مقادیر اور افعال کے حیات (اور کیفیات) شایستہ اور خوشنما ہو جاتے ہیں در اُس کے اقوال درست ہو کر راستی کی لڑی میں داخل ہو جاتے ہیں اسواسطے کہ جب قلب درست ہوتا ہے تو اُس کی راستی سے اقوال ہی درست ہو جاتے ہیں

۸۹

## چھالیسواں باب آداب نوم اور ان سبب

### کے ذکر میں جو قیام شب میں معین ہیں

ان میں سے ایک یہ ہے کہ بندہ غروب آفتاب کے نزدیک تجرید وضو کر کے شب کیلئے آمادگی کرے اور قبلہ رو ہو کر نماز مغرب اور شب کے آئے کا منتظر بیٹھے باس طور کہ اس حالت میں بے نیاز ہو کر صفا شہود میں مزاج ہو رہا تھا قرآن شریف کے وجود کو سامنے قائم کرے صفا شہود میں ہو جاتی ہے۔

میں اقسام ذکر میں مشغول ہوا اور ان میں سوائے تسبیح اور استغفار ہے اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو ارشاد فرماتے ہیں **واستغفروا لذنبکم و سجدوا ربکم بالعشی و الا بکار یعنی اپنے گناہوں کی تسبیح استغفار کیجئے اور شام اور صبح اپنے رب کی تعریف کے ساتھ تسبیح کیجئے اور انہیں اسباب میں سے ایک یہ ہے کہ نماز یا تلاوت یا ذکر کے ساتھ مغرب و عشا کو باہم ملا دے اور ان سبب میں افضل نماز ہے اس واسطے کہ جب مغرب کو عشا سے ملا دیکھا تو اس کے باطن سے اس کدورت کے آثار و حمل جاوینے جو دن کے اوقات میں مخلوق کے دیکھنے اور ان کے کلام کے سننے اور ان کے میل جول سے پیدا ہو جاتی ہے کیونکہ یہ سب باتیں ایسی ہیں جن کا قلوب میں بہت اثر اور خراساں ہوتا ہے حتیٰ کہ ان کی طرف دیکھنا بھی فوراً قلب میں کدورت پیدا کر دیتا ہے جس کو صفار قلب نصیب ہوتی ہے وہ اس کدورت کا ادراک کرتا ہے پس مخلوق کی طرف نظر کرنا اثر بصیرۃ کیلئے ایسا ہوتا ہے جیسا کہ آنکھ میں تنکا پڑ جانیکا اثر قوت بصیر کیلئے اور مغرب و عشا کے باہم ملا دینے سے اس اثر کے جالتے رہنے کی امید ہے اور انہیں اسباب میں سے ایک یہ کہ عشا کے بعد بات چیت نہ کیا کرے اس واسطے کہ اس وقت بات کرتا اس نور کی رونق کو زائل کر دیتا ہے جو مغرب و عشا کے ملائے سے قلب میں پیدا ہوتا ہے اور قیام شب سے روکتا ہے جس کو جبکہ یہ شخص قلب کی بیداری سے معرا ہو پھر (یہ بات بھی ہے کہ) عشا کے بعد تازہ وضو کرنا ہی قیام شب پر امانت کرتا ہے بعض فقرائے اپنے شیخ کا جو خراسان میں تھے مجھے ذکر کیا کہ وہ رات میں تین بار غسل کیا کرتے تھے ایک بار عشا کے بعد اور ایک بار درمیان رات کے جبکہ سونے سے جاگتے اور ایک بار صبح کے قبل پس عشا کے بعد وضو اور غسل کرنا قیام شب کی سہولت میں بیش اثر ہے اور انہیں اسباب میں سے ایک یہ ہے کہ (ہمیشہ سونے سے قبل) نیند غالب ہو جانے تک ذکر یا ادائے نماز کی عادت کر لے اس واسطے کہ اس کا عادی ہونا جلد بیدار ہونیکا معین و مددگار ہوتا ہے ہاں جبکہ اپنے نفس اور علوت پر اس کو پورا بھروسہ ہو تو وہ بہ تکلف سونے کا اہتمام کرے اور نیند کے لانیکی کو شش کرے تاکہ وقت مقررہ پر اٹھ کھڑا ہو ورنہ (اگر اپنے نفس پر شکنے کا بھروسہ نہ ہو تو بہ تکلف نہ سونے کیونکہ نیند غالب ہوئی کے بعد ہی سونا مریدین اور طالبین کیلئے مناسب ہے اور یہی مجاہدین کی صفت بیان کی گئی ہے (چنانچہ) کہا گیا ہے کہ نیند اگلی ٹپنے والی سی نیند**



سوال: حقوق العباد ایک مسلمان کے مسلمانوں پر ہوتے ہیں ایک مسلمانوں پر ہندوؤں کے ان کی معافی کے کیا طریقے ہیں اور اگر یہاں معافی کسی وجہ سے ہندو تو آخرت میں اس کا معاوضہ کس طرح ہوگا۔ اور معافی کی صورت وہاں کیا ہو سکتی ہے اگر کوئی شخص خواہ وہ ہندو ہو یا مسلمان لوگوں کے کہنے سننے سے یا ظاہری طریقہ سے معاف کرے اور دل میں کدورت باقی رہے تو وہ معافی بھی جاوے گی یا کیا کیونکہ زبان سے کہے کہ میں نے معاف کیا اور دل میں کدورت باقی رہے جو مسلمان مگر کیا ہو اسکو اگر ایصالِ ثواب کوئی شخص کرے جس پر اس کے حقوق ہیں تو وہ معاوضہ ہو سکتا ہے یا نہیں اسی طرح ایصالِ ثواب سے ہندو کا حق ادا ہو سکتا ہے یا نہیں اور ان کو کوئی ثواب پہنچتا ہے یا نہیں اگرچہ یہ وسیع مضمون ہے اور اسکی تحریر میں دیر ہوگی مگر ایک مسلمان کی ضرورت سمجھ کر مفصل جواب سے مطلع فرمایا جاوے۔

الجواب: حقوق کے معاف کرانے کا تو طریقہ ایک ہی ہے خواہ مسلمان کے مور یا ہندو کے یعنی اہل حقوق سے درخواست کی جائے کہ معاف کر دیں اور اگر وہ حقوق مالیہ ہوں تو ایک طریقہ برائے کا اٹکا ادا کر دینا بھی ہے اور معافی ہونے کی صورت میں من علیہ الحق کے حسنات من لہ الحق کو قیامت میں دلوائے جاوینگے اور اگر وہ کافی ہوں گے تو من لہ الحق کے سنیات اس پر ڈالے جاوینگے یہ تفصیل اس وقت ہے جب من لہ الحق مسلمان ہو ورنہ صرف دوسری ہی صورت ہوگی جس سے من لہ الحق کے عذاب میں کچھ تخفیف ہو جائے گی اگرچہ نجات نہ ہوگی اور معافی عند اللہ ہی معتبر ہے جو دل سے ہو یا ایصالِ ثواب معاوضہ حقوق کا تو نہیں ہو سکتا مگر اس عمل سے یہ امید غالب ضرور ہے کہ من لہ الحق اس سے خوش ہو کر خود معاف کر دے لیکن ہندو کو ایصالِ ثواب نہیں ہو سکتا۔ اسکو نفع ہی نہیں ہوتا۔ اور کوئی حق رکھتی ہو تو بے تکلف مگر تحریر فرمایا جائے۔ کتبہ اشرف علی ۱۲ صفر ۱۳۸۵ھ

سوال: میں اہل ہندو ہوں اور عرصہ آٹھ سال سے بیوہ ہو گئی ہوں اور میں نے اپنی پہلی رسوم کے موافق اپنی دختر بچہ و نسل سالہ کی شادی کر دی ہے لیکن ابھی خستہی (گونا) سب رائج نہیں ہے اب ہم دونوں کیا مسلمان ہو سکتے ہیں؟

جواب: ہو سکتے ہیں۔

سوال اور مسلمان ہو جانے کی صورت میں میری دختر کے خسرال والے کسی قسم کا عدالت میں دعویٰ کر سکتے ہیں؟

جواب۔ عدالت کا قانون تو دکلا سے پوچھیں باقی شلوعیت کا حکم یہ ہے کہ مسلمان ہوتے ہی نکاح ٹوٹ جاوے گا اور خسرال والوں کو کوئی حق دعویٰ کا نہ رہے گا۔ بلکہ اگر لڑکی نابالغ ہو تو ماں ہی کے مسلمان ہونے سے لڑکی کا نکاح ٹوٹ جاوے گا۔

سوال۔ اس لڑکی کی شادی میں میں نے مذہبی رسوم کے موافق مبلغ سات سو روپیہ نقد اور تھینٹی پانچ سو روپیہ کا جہیز دیا ہے جس پر لڑکی کے سسرال والے اور لڑکی کا شوہر قابض ہیں اور لڑکی کی سسرال سے دوسو روپیہ کا زیور لڑکی کو پہنایا گیا ہے جو میرے پاس ہے مسلمان ہونے کی صورت میں میں اور میری لڑکی اس سامان سے جو نقد جہیز میں دیا گیا ہے دست ہو سکتے ہیں۔

جواب اگر لڑکی بالغ ہے تو اس کی دست برداری جائز ہے اور اگر نابالغ ہے تو نہ اس کی دست برداری جائز ہے اور نہ مائلی جب تک کہ لڑکی بالغ نہ ہو۔

کتبہ اشرف علی ۱۲ صفر ۱۳۰۵ھ

سوال ایک مرد اپنی زوجہ کے پاس گیا اور کوڑ کو بند کیا تو راکھ عورت نکھر کر دروازہ کھول کر باہر نکل گئی دو ایک منٹ کا عرصہ گھر میں ہوا ہو گا۔ کیا یہ خلوت صحیحہ ہو گی۔ مہر لڑکا دینا ہو گا یا نصف فقہاء عدم مانع کے قیود لکھتے ہیں مگر وقت کی مقدار نہیں بتلاتے اور یہاں ایک قصہ ایسا ہی ایک جگہ ہوا ہے سائل کو کیا جواب دیا جائے۔

الجواب جزیئہ کی تحقیق تو دیوبند سے کریجئے باقی قواعد سے جو مجھ کو شرح صدر ہوا وہ یہ کہ خلوت کو قائم مقام وطنی کے اسلئے کہتے ہیں کہ اس میں ممکن من الوطنی ہے اور جتنے سوانح خلوت کے ذکر کئے ہیں سب میں امر مشترک عدم ممکن من الوطنی ہے پس معلوم ہوا کہ اصل مانع یہی عدم ممکن ہے اور صورت سنو میں یہ تحقیق ہے پس اسکا مقتضایہ ہے کہ اس صورت میں خلوت صحیحہ نہ ہو۔ اللہ اعلم۔

کتبہ اشرف علی ۲۵ صفر ۱۳۰۵ھ

سوال زیرِ مسلم نے کسی ہندو مہاجن کے یہاں اپنا برتن رکھ کر کچھ قرض سودی لیا زید نے



کچھ مدت تک قرض ادا نہ کر سکنے کے بعد مہاجن سے کہہ دیا یا اسکو مجبوراً کتنا پڑا کہ اب تم میرے برتنوں کو اصل مع سود کے معاوضہ میں لے لو کیونکہ حساب لگانے سے اصل مع سود قیمت برتن سے کہیں زیادہ ہو گیا ہے چنانچہ مہاجن نے اپنی رقم وصول کرنے کیلئے برتنوں کو خالد مسلم کے ہاتھ فروخت کر ڈالا اب امر دریافت طلب یہ ہے کہ خالد مسلم کو ایسے برتنوں کا خریدنا جائز ہوگا یا نہیں۔

جواب۔ جائز ہے۔

سوال ضمیمہ سوال بالا۔ دوسرے یہ کہ اگر مہاجن غیر مسلم ہو تو مسئلہ کی کیا صورت ہوگی۔  
جواب ضمیمہ جواب بالا۔ باقی واقعہ اگر یہی ہے تو یہی حکم ہے۔  
سوال ضمیمہ سوال بالا۔ یا اگر زید نے اپنے برتنوں کی نسبت مہاجن سے کچھ نہ کہا ہو تو خالد مہاجن سے ان برتنوں کا خریدنا جائز ہوگا یا نہیں۔

جواب ضمیمہ بالا۔ نہیں۔ کتبہ اشرف علی، ربيع الاول ۱۳۸۹ھ

۳۷

سوال فوت شدہ نمازوں کے کفارہ کے مصرف میں ایک شبہ پیدا ہوا ہے کہ اگر مہجورہ وصیت کر جائے تب تو ثلث مال سے اسکا نکالنا واجب ہوتا اور یہ کفارہ صدقہ واجبہ میں شمار ہو کر مثل زکوٰۃ و عشر و صدقہ فطر و کفارہ صوم ہاشمیوں کو نہ دینا چاہئے تھا لیکن جبکہ وصیت نہ تھی تو یہ فعل تبرع ہوا اور یہ صدقہ ناقض ہوا لہذا مثل دیگر صدقات ناقضہ کے ہاشمیوں کو دینا جائز ہونا چاہئے۔ میں نے اس مسئلہ کو تلاش کیا کہیں نہیں ملا بشتی زیور کی عبارت سے کہ "اگر کفارہ نکالیں تو اپنے فضل و کرم سے اسکو قبول فرمائیں" اس خیال کی تائید ہوتی ہے کہ یہ کفارہ تبرع ہے۔

الجواب۔ بالکل تبرع ہے اور اسکا مقصد ظاہر ابیشک یہی ہے کہ بنی ہاشم کیلئے جائز ہو مگر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ خود فدیہ کے احکام لازم سے یہ ہے کہ بنی ہاشم اسکا مصرف نہوں اور رازا سمیں یہ ہے کہ گو یہ تبرع ہے مگر ملحق ہے واجب کے ساتھ بوجہ فدیہ ہونے کے ورنہ اس اثر کی امید نہوگی جو فدیہ میں ہے پس اسکی مثال نفل نماز کی ہوگی کہ وضو وغیرہ اس کے لئے بھی مشرب ہے اسکی نظیر فقہائے کلام میں یہ ہے کہ عقیقہ کے احکام مثل قربانی

کے لئے ہیں حالانکہ عقیقہ واجب نہیں بلکہ خود قربانی ہی اگر نفل ہو اس کے ہی وہی احکام و شرائط ہیں جو واجب کے ہیں غور فرمایا جائے۔ دوسرے علماء سے بھی مراجعت مناسک ہے۔ سوال کسی معلم کو قربانی کی کھال کی قیمت بطور تصدق دیدی جائے اور وہ معلم ملازم نہ سمجھا جائے کوئی قانون اور زور ملازمت کا نہ برتا جائے بلکہ ان کی خوشی پر رکھا جائے اور وہ معلم غربت کی حالت میں ہو اور متوکل ہو اور تعلیم بھی غریب و مساکین ہوں تو یہ صورت میں جائز ہے یا ناجائز ہے۔

الجواب اگر یہ معلم بالکل کام نہ کرے تب ہی دینے والے اسکو دینگے یا نہیں۔  
کتبہ اشرف علی۔ ۲۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۵ھ

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس صورت میں کہ شادی کی تقریب پر تاشونکا بچوانا کیسا ہے تحفۃ المشتاق میں جواز لکھا ہے اور تحفۃ الزوجین میں عدم جواز کے متعلق درج ہے۔ ایک مہتمم یہاں جو حضرت مولانا مولوی شیخ حیدر صاحب عرب انصاری بھوپال سے تشریف فرما ہوئے تھے اس موقع پر تاشونکا پیش کر کے دریا کیا گیا تھا تو جوازی کا حکم فرمایا تھا۔ آپ اس کے متعلق کیا فتویٰ دیتے ہیں چونکہ میرے نزدیک خصوصاً اور یہاں کے لوگوں کے نزدیک عموماً آپ کا فتویٰ معتبر ہے لہذا اس کے متعلق جواب شافی تحریر فرمادیں۔

الجواب۔ چونکہ مجھ کو بھی اہتمام کے ساتھ اس مسئلہ کی تحقیق کا اتفاق نہوا تھا اس لئے بنابر قول مشہور مذکور علی لسان الجمہوریہ سمجھتا تھا کہ شادی میں دف بجانا جائز ہے دوسرے باجے ناجائز مگر مقصور ازمانہ ہوا کیا ایک مضمون جو ضمیمہ اخبار الفقہیہ امرتسر ۵ نومبر ۱۹۱۹ء میں بعنوان باجوں پر تحقیق کی ایک زبردست چوٹ شائع ہوا ہے نظر سے گذراتے ہے مستعارت صرف دف کے جواز میں ہی شبہ ہو گیا اور احتیاطاً ترک اور منع کا عزم کر لیا افتادہ عامہ کیلئے اس کی نقل کی جاتی ہے وہو ہذا۔

باجوں پر تحقیق کی ایک زبردست چوٹ



کس قدر افسوس اور حسرت کا مقام ہے کہ حضور شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام تو فرمائیں کہ خدا نے مجھے ہدایت کے واسطے رسول بنایا اور حکم دیا کہ تمام جہان سے راگ باجہ شادیوں (رواہ ابو داؤد الطیالسی واللفظ لہ و احمد بن منیع و احمد بن حنبل و ترمذی و ابوداؤد و ابویوسف و ابویہٰ) اور یہ بھی فرمایا کہ میری امت سے ایک قوم آخر زمانہ میں مسخ ہو کر مٹ رہی ہو جائیں گے اسی کا بچہ پوچھا کہ یہ لوگ مسلمان ہونگے یا کون حضور نے فرمایا ہاں یہ مسلمان ہوں گے خدا کی وحدانیت اور میری رسالت کی شہادت دیتے ہوں گے اور روزہ بھی رکھتے ہوں گے مگر آلات لموعین باجہ اور دف بجا دینگے اور گانا سنیں گے اور شراب پیئیں گے تو مسخ کر دئے جائیں گے (رواہ مسند و بن حبان عن ابی ہریرۃ)۔

ان احادیث کی رو سے تو یہ ہوتا چاہیے تھا کہ حضرات علماء جو شریعت کے حامل و زائب رسول تھے یہ لوگ پوری کوشش کر کے کل راگ و باجہ شادیوں سے مکر بچائے اسکے الٹی کوشش کی کسی نے ڈھولک و سارنگی کو قوالی کے ساتھ جائز کیا اور کسی نے دف کو مطلقاً جائز سمجھا اور تحریر و تقریر اس کا جواز شائع کیا اور مولوی وحید الزمان سرگروہ غیر مقلدین نے تو اور غضب ڈھایا اپنی کتاب نزل الابرار جو باہتمام مولوی ابوالقاسم بنارس میں بھی ہے اس کے صفحہ ۴ میں صاف لکھ دیا ہے کہ شادیوں میں ہر طرح کا باجہ و گانا بہتر ہی نہیں بلکہ واجباً و ضروری ہے اور جو حرام کہتا ہے وہ گمراہ ہے۔ اُتٰی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ اہل حدیث کا دعویٰ اور حدیث کی یہ قدر کی اور کلم کھلا مخالفت رسول پر کم باندھی ہے چونکہ ہمارے علماء احسانِ کل باجے و گانے کو حرام کہتے ہیں اور ہمیں کسی کا خلاف نہیں ہوا البتہ سماع کے ساتھ جو ٹھٹھک اور شادیوں میں دف بجانے میں اختلاف ہے لہذا ضرورت معلوم ہوتی کہ اس مسئلہ پر تحقیق کی پوری روشنی ڈالی جائے تاکہ حق اور باطل میں فیصلہ ہو جائے اور برادرانِ سنی حنفی کو اپنا مذہب معلوم ہو جائے۔

پہلی روشنی مذہب حنفی میں کل باجے حرام ہیں۔ ہدایہ شریف میں ہر ان الملاہی حرام حتیٰ التقنی بضرب القصب۔ و نیز بزاز یہ در مختار میں ہے استعمال صوت الملاہی کبیرا قصب و نحوہ حرام بخلاف مذہب شافعی کے کہ ان کے یہاں سبوح اور ترک اولیٰ جو چنانچہ

آگے معلوم ہوتا ہے۔

دوسری روشنی دفت بھی چونکہ باجائے انداختہ تصدیق و تشریح کردی کہ دفت ہی حرام ہے شامی میں ہے استماع ضرب الدف المزمار وغیر ذلک حرام شرح نقایہ میں ہے اما الاستماع وکاستماع ضرب الدف والمزمار والغناء وغیر ذلک حرام ابو الکلام میں کمرہ (محرر) ابو کثر ب الدف المزمار (مجموع فتاویٰ عزیزی رسالہ غنائیں کئی عبارتیں منقول ہیں غناء و ضرب بربط و دف و اوتار و طینور راست و آن ہم بایں نص حرام اند من استحلہ نقد کفر و فی الفتاوی البیہقی التغنی و استماعہ و ضرب الدف و جمیع انواع الملامی حرام و مستحلہا کافرو فی النہایۃ التغنی و الطینور و البربط و الدف و ما یشبه ذلک حرام مالا بدینہ میں ہے ملامی و مزامیر و طینور و دھل و نقارہ و دف وغیرہ بانفاق حرام اند۔

تیسری روشنی مذہب شافعی بموقع شادی و ختنہ دفت بجانا سباح ہے اور سوائے شادی و ختنہ میں حرام کہا چنانچہ علامہ ابن حجر مکی اپنی کتاب کشف الرمل عن محرمات اللہ و اسماء مطبوعہ مصر ص ۱۷۱ علی ہامش الزواجر میں لکھتے ہیں القسم الرابع فی الدف المعتمد من مذہبنا انہ حلال بلا کراہۃ فی عرس و ختان و تزکۃ افضل و ہکذا حکمہ فی غیرہا فیکون مباحا ایضاً علی الاصح و فی المنہاج وغیرہ و قال جمع من اصحابنا انہ فی غیرہا حرام اور پیشوا طریقہ سروردیہ حضرت عارف باشریح الشایخ شہاب الدین سروردی شافعی علیہ الرحمۃ عوارف للعارف میں فرماتے ہیں قانا الدف والشبابدان کان فیہما فی مذہب الشافعی فہمہ الاولی ترکہا والاخذ بالاحوط والخروج من الخلاف یعنی باوجودیکہ ہمارے مذہب شافعی میں دفت کو جہانجہ کے ساتھ بھی بجانا سباح ہے اور ہمارے مذہب میں اس میں بڑی وسعت اسکا ترک کر دینا بہتر ہے اور بہتری و احتیاط اسی میں ہے کہ دفت بالکل ترک کر دیا جائے۔ دیکھو شیخ سروردی کا یہ کتنا نفیس خیال ہے کہ جب ہماری مذہب میں سباح ہے نہ مستحب کہ بجانے سے ثواب ملے اور نہ واجب کہ ترک کر دینے سے گناہ ہو پس خیریت اسکا ترک کر دینے میں ہے کیونکہ اور مذہب جیسے حنفیہ وغیرہ میں حرام ہے اور حرام سے گناہ ہوتا ہے تو خطر ایشیہ مالی نہیں اور شبہ کی



چیز و نکات ترک کروینا تاکید ہے قال علیہ الصلوٰۃ والسلام من اتقی الشیطان  
فقد استبرأ لدينه وعرضه وقال عمر ما یریبک الی ما لا یریبک پھر شیخ سہروردی نے  
فرمایا کہ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ دف بجانا مسلمانوں کا طریقہ نہیں علی الحسن  
انہ قال لیس الدفن من سنتہ المسلمین۔

چوتھی روشنی نہر شافعی میں ہے بقریب نکل و محتندہ دف کا مباح ہونا لکھا ہے وہ مطلقاً  
مباح نہیں ہے بلکہ خفیہ قیود و شرائط کے ساتھ مقید و مشروط ہے ان شرائط کا لحاظ ضروری ہے  
ورنہ اباحت نہ رہے گی اور صاف حرمت آجائے گی علامہ ابن حجر مکی شافعی نے ان شرائط کو اپنے  
رسالہ کشف الرعاء عن محرمات اللہ و السماء میں مفصلاً تحریر فرمایا ہے اسکا ضروری خلاصہ  
درج کیا جاتا ہے اور آگے چلکر معلوم ہوگا کہ احناف کیلئے بھی یہ شرائط قابل لحاظ ہیں۔

اول شرط یہ ہے کہ خاص عورتیں اور ملکیاں دف کی بجائے والی ہوں اور حکم اباحت خاص انہیں  
کے بجائے میں ہے نہ مردوں کے پس اگر تقریباً نکل یا ختنہ میں مرد بجائیگا تو جائز نہ ہوگا اور وہ مرد  
بیشبہ بالنساء کے ملعون ہوگا۔ کیونکہ سلف میں کسی مرد کا بجانا ثابت نہیں ہوا دف کے بجائے میں جس قدر  
احادیث و آثار ثابت ہیں سب میں صرف عورتوں یا لڑکیوں کا ذکر ہے چنانچہ عبارت یہ ہے۔

انا اذا ابجنا الدف فانما یلحقہ للنساء خاصۃ وعبارة منہاجہ و ضرب الدف لا  
یحل الا للنساء لانه فی الاصل من اعمالہن وقد لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
المتشبہین بالنساء (الی قولہ) لم یحفظ عن احد من رجال السلف انہ ضرب بہ

وربان الاحادیث و الآثار انما وردت فی ضرب النساء و بجواری بہ انتہی ملخصاً۔  
دوسری شرط یہ ہے کہ جہانچہ نہوا اور بجائے میں کوئی تکلف نہ تصنع نہ کیا جائے کہ طرب یعنی خوش

آواز نہ معلوم ہو بلکہ بالکل سادگی کے ساتھ ہاتھوں سے میٹھا جائو چنانچہ فرماتے ہیں و خلا عن  
الصنیم و نحوہ وعن الثالث و التصنع فی الضرب بان یکون الضرب بالکف پھر لکھتے  
ہیں کہ دف اسی طریقہ سے مباح ہے جیسا عرب لوگ بجاتے ہیں کہ انہیں قص و سرود نہ پایا جاو  
اور نہ انگلی کے سکے سے بجایا جائے کہ انہیں ہی ایک طرح کی صنعت طرب ہے عبارت یہ ہے۔

وانما یباح الدف الذی تضرب بہ العرب من غیر زفن ای رقص فانما الدف الذی

یزن بہ دینقوای برروس الا نامل ونحوها علی نوع من الانعام فلا یجوز ان یضرب بہ  
تیسری شرط یہ ہے کہ وقت تک یا وقت زفات یا اسکے بعد تھوڑی دیر تک عورتیں دفن نہ ہوں  
مذکورہ بجاویں چنانچہ لکھتے ہیں والمعمود عرفا انه یضرب بہ وقت العقد وقطاعاً  
او بعدہ بقلیل۔

**پانچویں روشنی** علامہ ابن حجر نے ماوردی کا قول لکھا ہے کہ اب ہمارے زمانہ میں استعمال  
دفن مذکورہ ہے کیونکہ بے وقوفی اور سفاهت پانی جاتی ہے عبارت یہ ہے وبغیر زمانہ  
قال فیکو فیہ لانہ عدل بہ الی السحف والسقاۃ اس پر علامہ نے لکھا ہے کہ ہمارے  
اور ماوردی کے زمانہ میں پانچ سو برس کا فاصلہ کہ تو اس سے زیادہ خرابی آگئی ہے میں کہتا ہوں  
کہ علامہ ابن حجر کو یہی گندہ بڑے قریب چار سو برس ہوئی سوائے شرف و فساد و خیر و صلاح کا نام  
نہیں ہے اب تو باوجود لحاظ شرائط مذکورہ ترک کر دینا چاہئے۔

**چھٹی روشنی** اصل مذہب حنفیوں کا تو پہلی اور دوسری روشنی کے ذیل میں جو عبارت  
لکھی گئی میں ان سے معلوم ہو گیا کہ عموماً باجمہ اور خصوصاً دفن ہی حرام ہے اب بعض علما حنفیہ  
جو اپنی کتابوں میں اعلان نکاح کے واسطے دفن بجا لکھتے ہیں تو اصل میں یہ قول ظاہر و بہت  
کے خلاف ہے اور کچھ تعجب نہیں جو علما حنفیہ کو روایات شافعیہ سے دھوکا ہو گیا ہو اور اسکے  
نظارہ و امثال کتب فقہیہ حنفیہ میں کثرت سے ملتے ہیں کہ کسی ایک کتاب میں کوئی قول اس  
مذہب کا کسی مصنف نے لکھا اور دوسروں نے اسکی دیکھا دیکھی اعتماد کر کے اپنی تصنیف و  
میں درج کر دیا اور وہ یونہی نقل ہو تا چلا آیا حتیٰ کہ دس سب کتب میں منقول ہوا۔ اس سے  
کو شبہ ہو سکتا ہے کہ مذہب حنفی کا یہ مسئلہ نہیں ہے مگر بوقت تحقیق معلوم ہو جائے گا کہ فعل  
خلاف مذہب نقل و نقل ہوتا آیا ہے دیکھو علامہ ابن ہمام فتح القدیر باب نواح الرقیق میں  
فرماتے ہیں۔ فهذا هو الوجه وکثیرا یقلد الساهون الساهین یعنی ایسا بہت  
ہوتا ہے کہ بھولنے والے بھولنے والوں کی پیروی کر لیتے ہیں۔

بحر الرائق کتاب السیور باب التفرقات میں لکھتے ہیں وقد یقع کثیرا ان موء بقا بن کر  
شیئاً خطاء فی کتابہ فیاتی من بعدا من المشایخ فینقلونک العباد من غیر تفریق لا تنبیہ



خلاصہ یہ ہے کہ اس امانت کا حکم اور خود جو اس مفتود کا مال بلا واسطہ ہے ان دونوں کا حکم یکساں نہیں ہے۔ ایک غلطی اس (دوسرے مسئلہ سے) کہ اگر وہ نہ آیا تو وہ امانت اُن ورثہ کا حق ہے جبکہ حق کم کر کے یہ امانت رکھی گئی ہے) یہ ہو سکتی ہے کہ اسکو وقت فقدان سے میرٹ سمجھ کر جب اسکا ترکہ تقسیم کرنے لگیں تو اُن سی ورثہ کو دیدیں جو اسے فقدان کے وقت تھے حالانکہ وہ اپنے مال کے اعتبار سے زندہ ہے حال یہ کہ بعض غلطی کو تو منتظر مفتود کے مال کو دوسرے کے مال پر قیاس کرنا ہے اور بعض کا منشا دوسرے کے مال کو مفتود کے مال پر قیاس کرنا ہے اور یہ دونوں قیاس باطل ہیں ان دونوں کا حکم جدا جدا ہے جیسا کہ مفصل بیان کیا گیا ایک غلطی عام یہ ہو رہی ہے کہ علماء سے یہ سن لیا کہ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کی نزدیک انتظار مفتود کی مدت چار سال ہے اور یہ بھی سن لیا کہ ضرورت میں دوسرے مذاہب پر عمل درست ہے اسکو مطلق سمجھ کر بلا کسی قید کے اس پر عمل شروع کر دیا چار سال کے بعد اسکی بی بی کا نکاح بھی کرانے لگے عدت کی یہی ضرورت نہ سمجھی اگر قدرت ہوئی اُس کا ترکہ بھی تقسیم کر لیا پھر ضرورت کو بھی نہیں دیکھا اور بعد تحقق ضرورت کے اس پر عمل کرنے کی شرا بھی نہ دیکھی حالانکہ امام مالکؒ کے نزدیک چار سال جواز نکاح کی مدت نہیں بلکہ اس کے حکم بالموت کی مدت ہو پھر اس کے بعد عدت وفات ہوگی اور شافعیؒ کا مذہب قید اسکو قرار دیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا قول چار سال کے خلاف ہے اور مفتی بہ قول جدید کہ ہوتا ہے پھر یہ قول ان دونوں حضرات کا صرف نکاح کے باب میں ہو میراث میں اُن کا مذہب بھی ہماری ہی مذہب کے مثل ہے اور امام احمدؒ کے نزدیک تفصیل ہے کہ اگر اسی حالت میں غائب ہوا ہے کہ غالب حال اُس کا ہلاک ہے جیسے صفت قتال یا کشتی شکستہ میں رہتا تب تو چار سال کی مدت ہو ورنہ اُن کا مذہب بھی ہمارے ہی مذہب کے مثل ہے یہ سب اقوال شامی نے نقل کئے ہیں (اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حنفیہ کا مذہب اس میں ایسا قوی ہے کہ دوسرے ائمہ بھی کسی نہ کسی صورت میں اسکو منظور لیتے ہیں) اسی طرح جس عورت کے پاس نفقہ موجود ہو وہاں ضرورت بھی تحقق نہیں یا کسی دیندار مجتہد گھرانے میں نوکری کر سکے وہاں بھی ضرورت نہیں اسی طرح جہاں مالکی یا شافعی کا مکمل سکے وہاں بھی حنفی کو اس قول پر کام ہونے کی ضرورت نہیں اور جہاں حنفی

ہی ہو تب بھی اسپر عمل کرنے کی اکثر علماء کے نزدیک ایک شرط بھی ہو وہ یہ کہ اس عمل کیلئے  
 صرف فتویٰ کافی نہیں قضا قاضی ہونا چاہئے چنانچہ درمختار میں واقعات ملتین سے اس کی  
 نسبت قنصل کی طرف کی ہے اور گواہیں دوسرا قول بھی ہے جو شرف الائمہ کی طرف نسبت  
 کیا گیا ہے مگر نجم الائمہ قاضی عبدالرحیم نے اشتراط کو ترجیح دی ہے اور شامی نے کہا ہے کہ قضا  
 عبارت سے یہی ہے کہ خصوصاً مذہب میں ہی اشتراط ہے اور واقعات کی عبارت سے  
 امام صاحب کے قول کا اس میں نص ہونا ثابت کیا ہے اور کتب سے کہ قواعد سے بھی ایسے امور مجتہد  
 قیما میں قضا قاضی کے اشتراط سے اس اشتراط ہی کو ترجیح ہوتی ہے اور احقر اسکے خلاف پر  
 فتویٰ دینے کو صحیح نہیں سمجھتا خصوصاً جبکہ اہل فروع میں حرمت ہے اور یہ لازم قضا قاضی کسی  
 خاص قول کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ اس باب میں منہج کے نزدیک جہد انتظام ہے جس میں  
 سب زیادہ احتیاط ہے آہیں بھی قضا قاضی شرط ہے یعنی قاضی یوں کہے کہ میرے نزدیک  
 اب وہ مرگیا ہے اسلئے میں اس کی موت کا حکم کرتا ہوں لا طلاق مافی الدائم المختار انما حکم  
 بموتہ لا قضا لا ۱۱۳ اور محتمل فالمریضہم الیہ القضاء لا یكون حجة) اور وہ مدت احتیاط  
 کی اسلئے ہے کہ بہت طویل ہے اہل سنون تو اس کا یہ ہے باقی اس کے عنوانات میں اتوال  
 مختلف ہیں ماموت اقران فی بلدہ ماموت اقران فی بیج البزاز ماموت سے سال وقت  
 ولادت سے نہ کہ وقت فقدان سے ماموت سال ماموت سبب سال ماموت سال ماموت  
 ستر سال ماموت فیض الی بلا والا امام اور شامی نے اس قول اخیر میں یہ شرط نقل کی ہے کہ لا بد  
 من معنی ملاما طویلہ حتی یغلب علی الظن موتہ لا یجوز نقده عند ملاقات العدو  
 او سفر البحر ونحو الہ اور ہندوستان میں سلطنت کی طرف سے کسی ایسے قاضی کے تقرر کا  
 انتظام نہیں ہوا اسلئے اس شرط کا تحقق یہاں دشوار ہے پس اس صورت میں فقود کے احکام  
 میں بجز صبر کے کوئی علاج نہیں البتہ اگر کوئی مسلمان حاکم جسکو سلطنت کی طرف سے ایسے اختیارات  
 دیئے گئے ہیں کسی عالم سے فتویٰ لیکر مفقود کی موت کا حکم کرے وہ حکم صحیح ہو جاوے گا اسلئے کہ قاضی  
 مسلم کا تقرر سلطنت غیر مسلم کی طرف سے بھی صحیح ہے صرح بہ الفقہاء بارہ یا ستوں میں جو  
 قضاہ مسلمان مذہب میں ان سے حکم حاصل کر لیا جاوے مگر اس میں یہ شبہ ہو کہ اس قاضی کی حدود



فقتنار سے باہر جو شخص ہو اسپر بھی اس کا حکم نافذ ہو گا یا نہیں۔ اسکی تحقیق علماء سے کر لی جائے۔  
یہ ہیں ضروری تنبیہات احکام مفقودہ کے متعلق۔ اب بعض عامیہ مشیحات کے جواب لکھتا ہوں  
جو ان احکام کے متعلق بطور معارضہ کے پیش کئے جاتے ہیں ایک شبہ یہ کیا جاتا ہے کہ اتنی مدت  
انتظار کے بعد کہ نوے برس میں یا اس سے زیادہ جب موت کا حکم کیا گیا تو اس حکم سے فائدہ  
کیا ہوا اتنی عمر کی عورت تو نکاح کے قابل بھی نہیں رہتی جو اب اس کا یہ ہے کہ معتزلہ سن سیدہ  
نہیں سمجھا اس مدت کی ابتداء مفقود ہونے کے وقت سے نہیں ہے تاکہ عورت کا اتنا سن رسیدہ  
ہونا لازم آئے بلکہ اسکی ابتداء مفقودہ کے یوم ولادت سے ہے یعنی وہ نوے برس کا ہو جاوے  
مثلاً۔ اور مرد کے سن رسیدہ ہونے سے عورت کا سن رسیدہ ہونا لازم نہیں آتا مثلاً کسی انسی  
برس کے بوڑھے نے دس برس کی لڑکی سے نکاح کیا اور مفقود ہو گیا تو جب یہ نوے سال کا ہو گا  
عورت پچیس برس کی ہوگی و علیٰ ہذا دس سال کا عمر بالموت کا فخر منقصہ صرف نکاح زوجہ ہی تو نہیں ہے  
اسکے مال کی تقسیم بھی تو ہے اور اس میں یہ استیلاء نہیں۔ تیسرے ہی مسلم نہیں کہ ایسی عمر کی عورت  
نکاح کے قابل نہیں رہتی اگر تقاضا نفسانی کی نفی بھی تسلیم کر لیا تو تب بھی نکاح میں اور مصالح  
بھی تو ہیں مثلاً کوئی مسن بیوہ عورت تنہا کو جاتی ہے اور محرم کوئی موجود نہیں اس نے اسلئے کسی سے  
نکاح کر لیا کہ اسکی ساتھ سفر جائز ہو اور مرد نے اعانت فی الدین سمجھ کر قبول کر لیا تو دیکھئے اتنی عمر  
مائع نکاح نہونی ایک شبہ یہ کیا جاتا ہے کہ یہ قانون بڑا سخت ہے اگر عورت کو نان نفقہ کی  
م حاجت ہو یا انپر نفیس کا غلبہ ہو تو وہ کیا کرے جواب اسکا یہ ہے کہ یہ اشکال اسی صورت کیسا  
خاص نہیں اگر کسی عورت کا شوہر موجود ہو مگر بے لوجہ ہو کہ نہ نان نفقہ دیتا ہے نہ اسکا حق تخصیص  
دا کرتا ہے تو اس صورت میں عورت کیا کرے اگر کہا جائے کہ دعویٰ کرے ہم بھی کہیں گے کہ یہاں  
بھی دعویٰ کر دی اگر حاکم کی رائے میں ضرورت تحقق ہوگی وہ شافعی و مالک کے مذہب پر حکم بالموت  
جلدی کر دیگا اگر کہا جاوے کہ ایسا حاکم کہاں ہے ہم کہیں گے اگر ہماری مفروضہ صورت میں ہی  
ایسا حاکم نہ ملے یا ملے مگر یہ حکم نہ کرے تو عورت کیا کرے گی اگر کہا جائے کہ صبر کرے ہم کہیں گے  
کہ یہاں بھی صبر کرے یا اگر بے لوجہ ہو مگر نادار اپا چ ہو کہ نہ بالفعل کسی مال کا مالک ہو نہ کسب  
برقادر ہو اور نہ عیت پر قادر ہو تو اسکی عورت کیا کرے اگر کہا جائے کہ عین میں یا اسکی زوجہ

میں تصنیف فریق کر دینا تو ہم کہیں گے کہ اگر ایک بار قادیان چکا ہو اور اس وجہ سے اب تفریق ممکن  
 نہ ہو (چنانچہ مسئلہ فقہیہ باب لعینین میں یہی ہے) تو عورت کیا کرے اسی طرح اگر زینہ فقہیہ کے  
 نوکری کر کے کھانے میں شبہ فتنہ کے سبب کسی کو اعتراض ہو تو صورت مفہوم میں بھی ایسا  
 احتمال ہو سکتا ہے غرض کچھ بلا اسی میں منحصر نہیں دوسری صورتوں میں بھی ایسا ہو سکتا ہے  
 اور یکدمت ہوتا بھی ہے پس بجز صبر و تحمل شاق کے کوئی چارہ نہیں اب ایک ضروری نکتہ کہ  
 بحث کو ختم کرتا ہوں وہ یہ کہ اگر بعد حکم بالموت سے نسلی بی بی بنے یا بی بی بنے اور اس کا مال  
 ورثہ میں تقسیم کر دیا گیا اور وہ بھرتیج سالم آگیا تو اس کا کیا حکم ہے جو وہ حکم یہ ہے کہ نسلی بی بی کا  
 نکاح ثانی فاسد ہو جاوے گا اور عدت گذرنے کے بعد دوبارہ بی بی کو بجاوے گی البتہ اگر کچھ اولاد  
 ہو گئی ہو تو وہ دوسرے شوہر کو بی بی کنانی ردالمختار و عیادتہ ان فرجستہ لہ والا اولاد  
 للثانی۔ اور مال میں تفصیل ہے کہ جو وارثوں کے ہاتھ میں پہنچ ہو چکا وہ لوگ باقی جو بی بی  
 نہیں ہوا وہ اس مفتور کو لا ریا جاوے گا۔ کنانی ردالمختار الفی و عیادتہ فی فی یلفظ  
 لہ ولا یطیب بما ذہب اور یہی حکم ہے مال میں اس شخص کے ہونے کے بعد زندہ ہو جاوے  
 نہ تو نسلی بی بی اب اسکو بی بی کی حیثیت سے خود اسی کا نکاح یقیناً باطل ہو گیا تھا اور  
 مفتور کا یقیناً باطل ہوا تھا ہٹنا باطل ہوا تھا اور وہ ظن کا ذب ثابت ہوا تھا۔

۱۱۵

## اصلاح انقلاب متعلق تعزیر و تکفیر

تفسیر الفاظ کی یہ ہے۔ تعزیر وہ سزا ہے جو تاویب کیلئے دیکھا ہے اور حد کے درجہ تک  
 ہو اور اس کے طرق مختلف ہیں ملامت کرنا ڈانٹنا مارنا ہاتھ سے یا لکڑی وغیرہ سے کانٹے پتھر  
 سمیت لٹا کر مسموم کر دینا اور محتال مالی سزا دینا جس کا طریقہ بعد میں آتا ہے تعزیر کسی کی سزا  
 نکالنا اس میں غیبت و بہتان بھی داخل ہو گیا تکفیر کسی کو کافر کہنا اور پر کے قریب ہوا بسا غیر کے  
 مال میں تصرف کرنے کی بحث مبنی ان تینوں امور میں غیر کی تہرہ میں تصرف کرنا بیان ہے۔  
 چنانچہ ظاہر ہے کہ ان تینوں امر سے دوسرے کی آبروریزی ہوتی ہے گو بعض میں تصرف فی  
 النفس و تصرف فی المال بھی ہے اور جو کچھ آبروریزی یا ان تینوں میں سے ایک ہے اور اس



دیکھو کہ بوتر کے نروادہ کے اندر سینے میں ایک دوسرے کی کسی امداد کرتے ہیں جب ایک کو غذا کی ضرورت ہوتی ہے تو دوسرا اسکی جگہ انڈوں پر بیٹھ جاتا ہے اور کوئی بھی غذا حاصل کرنے کے لئے زیادہ دیر تک غائب نہیں رہتا ان کو بیضوں پر بیٹھنے کی اتنی حرص ہوتی ہے کہ ان کے پیٹ میں بھی بیٹ بہت جمع ہو جاتی ہے جب زیادہ تقاضا ہوتا ہے تو ایک دم سے بہت بیٹ کر دیتا ہے پھر دیکھو جب مادہ کے رحم میں اندر سے پیدا ہوتے ہیں اور اس کے اندر سے دینے کے دن نزدیک ہوتے ہیں تو نر کو اسکی حفاظت کی کسی حرص ہوتی ہے وہ بار بار مادہ کو باہر نکلنے سے روکتا ہے اور ٹھونگیں مار کر اسکو گھونسلے کی طرف لاتا ہے زیادہ دیر تک باہر نہیں رہنے دیتا کہ مہلک بھی گھونسلے کے سوا کسی اور جگہ اندر سے دیدے تو پھر خرابی ہوا اور دیکھو جب تک کہ بچہ نگوچہ نگہ دینے کی ضرورت ہوتی ہے اسوقت تک کسی شفقت و محبت سے اسکو چوگا دیتے ہیں پھر جب بچہ بڑا ہو کر دانہ اٹھانا شروع کر جاتا ہے اور ماں باپ سے مستغنی ہو جاتا ہے پھر اگر وہ حسب عادت چوگا لینا چاہے تو پرندہ اسکو کہتا دیتا ہے اور دوسرے بچوں میں مشغول ہو جاتا ہے پھر دیکھو حق تعالیٰ نے شکاری پرندے میں تیز اور تیز آنی کس قدر قوت رکھی ہے تاکہ جبکو بکڑنا چاہے وہ اس سے سبقت نہ لیجاسکے نیز اس کے بچے میں ہی بہت قوت ہے اور اسکی چونچ اور ناخنوں میں دھار کی تیزی ہے گویا کہ اسکی تیز چوچ کاٹنے کیلئے تیز چہرے کی اور بچے کے ناخن مڑے ہوئے کانٹے ہیں جو گوشت میں گر جاتے ہیں اور غضب و طغی سے پھنس جاتے ہیں یہی مصلحت ہے کہ وہ جس غذا کا محتاج ہے اس کو آسانی حاصل کر سکے دریائی پرندوں کو دیکھو کہ چنانچہ ان کی غذا پانی میں ہے تو حق تعالیٰ نے ان میں تیرنے اور غوطہ کھانے کی کسی قوت رکھی ہے تاکہ پانی کے اندر سے اپنی روزی حاصل کر سکیں غرضیکہ حق تعالیٰ نے ہر پرندوں کے ہر قسم کیلئے وہ سامان مہیا کر دئے ہیں جو اس کے لئے روزی حاصل کرنے میں ضروری یا معین ہیں۔

## باب چوپایوں کی پیدائش کی حکمت میں

اقال اللہ سبحانہ و تعالیٰ و الخیل و البغال و الحمیر لعلہا و زینہا حق تعالیٰ شانہ کا ارشاد ہے اور (تہنہ پیدا کیا) گھوڑوں اور خچروں اور گدھوں کو تمھاری سواری کیلئے اور زینہ

عزیز من! سمجھو خدا تعالیٰ تمکو اور تمکو تو فہم عطا فرمائے کہ اللہ تعالیٰ نے بہائم کو اپنے بندوں کے  
 منافع کے لئے پیدا کیا ہے (اھ اسمیں) اُن پر (بسیع بڑا) احسان فرمایا ہے جیسا کہ اس آیت میں  
 تنبیہ کی گئی ہے پس (تفصیل اسکی یہ ہے کہ) حق تعالیٰ نے چوپایوں کے گوشے مضبوط ہڈیوں پر کیا  
 جو اسکو پکڑے ہوئی رہتی ہیں اور سخت پٹھوں اور مضبوط رگوں سے اسکو مستحکم کر دیا ہے اور ایک کو  
 دوسرے میں (اچھی طرح) پیوست کر دیا ہے نہ تو ہڈیوں اور پٹھوں کو بہت نرم و نازک بنایا اور نہ پٹھر  
 کی طرح سخت بنایا ان چیزوں کو (بدن کی) مضبوطی کیلئے پیدا کیا جو تمام بدن میں پھیلی ہوئی ہیں  
 تاکہ اس سے چوپایوں کے بدن کو پوری مضبوطی اور استحکام حاصل ہو کیونکہ لادنے اور کام کرنے کے  
 لئے اُن کا قوی ہونا مطلوب ہے مقصود ہے پھر حق تعالیٰ نے چوپایوں (میں) آنکھ اور کان پیدا کر کے  
 اُن کو دیکھنے والا بنائے تاکہ انسان اُن سے اپنی ضرورت کو پورا کر سکے اگر اُن کو اندھا بہرہ بنایا  
 تو انسان اُن سے (پوری طرح) منفعہ نہوسکتا اور کسی مقصود تک نہ پہنچ سکتا پھر حق تعالیٰ نے اپنی  
 حکمت کے جانوروں میں عقل اور ذہن نہیں پیدا کیا تاکہ وہ انسان کے مطیع و تابع رہیں اور  
 بروقت ضرورت جب اسکو آتا پسینے یا بوجھ لادنے یا اور کسی غرض کیلئے اُن سے مشقت کا کام لے لیا  
 تو وہ انکار نہ کر سکیں اگر اُن میں عقل و ادراک کا مادہ ہوتا تو آسانی سے وہ انسان کی اطاعت نہ کر  
 سکتے اور حق تعالیٰ کو معلوم تھا کہ لوگوں کو حیوانات سے کام لینے کی ضرورت ہوگی وہ خود اُن کی طاعت  
 (مشقت اور تعب کے) کام نہیں کر سکتے نہ اُن میں اسقدر طاقت ہے اور اگر (خدا نخواستہ) انسان کو  
 حیوانات کے کام انجام دینے کا مکلف کر دیا جاتا تو اسکو سخت مصیبت و مشقت کا سامنا ہوتا اور  
 اسکی ساری قوتیں اسی میں ختم ہو جاتیں اور اُن صنعتوں اور حرفتوں کے انجام دینے کیسے نہیں  
 کچھ بھی (طاقت) اور فضیلت باقی رہتی جنکو خاص طور پر انسان ہی کر سکتا ہے اور اسکی مشقت  
 اُن کے انجام دینے کیلئے قابل ہی ہے اور اُن سے اسکو استغنا بھی نہیں (یعنی اُن کے بغیر اسکا کام  
 بھی نہیں چل سکتا) اور (علیٰ بڑا) علوم و آداب حاصل کرنے کے لئے اسکو ذرا بھی مشقت نہ ملتی اور  
 اگر یہ سب کام ہی انسان کرتا اور اس کے ساتھ (حیوانات کی طرح بوجھ لادنے اور مل جوتے میں ہی)  
 اپنے بدن کو مشقت میں ڈالتا تو اُس پر معیشت تنگ (اور زندگی) دو بھرا ہو جاتی پس (صورت  
 موجودہ سے) انسان کی حلاجی کے پورا ہونے اور اس کے لئے جانوروں کے سفر ہو جانے میں حق تعالیٰ



کی بہت بڑی نعمت ہے کہ اب انسان شقت اور تعب کے کام حیوانات سے لیتا ہے اور صنعت و حرفت و علوم و آداب کو خود انجام دیتا ہے (ذرا قسم قسم کے جانداروں کی خلقت میں غور کرو کہ ہر نوع کی صلاحیت جن چیزوں پر موقوف ہے وہ ان کے لئے کس طرح قابل اور آمادہ ہیں پس (دیکھو) بنو آدم کیلئے جب یہ بات مقدرتھی کہ وہ اپنے ہاتھوں سے صنعتوں کو انجام دیں اور علوم و فضائل حاصل کریں نیز کپڑا بننے اور عمارت بنانے اور تجارت وغیرہ کرنے سے بھی ان کو استفادہ تھا ان کاموں کی بھی ان کو ضرورت تھی) تو ان کے اندر عقل اور ذہن اور فکر و خیو (کامادہ) پیدا کیا گیا اور ان کے ہاتھوں میں انگلیاں بنائی گئیں تاکہ اشیاء کے پکڑنے اور صنعتوں کے بنانے پر قادر ہو سکیں۔ اور گوشت کھانے والے جانوروں کیلئے چونکہ یہ مقدر تھا کہ ان کی زندگی ٹھکار (ہی کے گوشت) پر ہوگی دوسرے کاموں کیلئے ان میں صلاحیت نہیں تو ان کے لئے (مضبوط) پنجے اور تیز دانت اور زیادہ دو ٹوٹے اور جست کرنے کی قوت پیدا کی گئی اور گھاس کھانے والے جانوروں کیلئے چونکہ مقدر یہ ہے کہ وہ کوئی صنعت اور کار نہیں کر سکتے تو بعضوں کیلئے (بجائے پیروں کے گھریا کئے گئے ہیں جو زمین کی صلاحیت (اور سختی) سے انکو بچاتے ہیں جبکہ وہ زمین میں چارہ کی تلاش کیلئے گھومتے (اور چلتے بھرتے) ہیں اور بعض کیلئے گول ٹم بنائے گئے ہیں جس (کے پیچ) میں پیسے تلوے کی طرح گرٹا ہوتا ہے تاکہ زمین پر اچھی طرح جمائیں اور سواری اور لادنے کے کام آسکیں۔ ذرا گوشت کھانے والے جانوروں کی پیدائش کی تدبیر میں غور کرو کہ ان کے لئے تیز دانت اور مضبوط پنجے اور چوڑے چوڑے منہ کس طرح حکمت کے ساتھ پیدا کئے گئے ہیں اور کیسے آلات اور ہتھیاروں سے ان کو قوت دی گئی ہے جنکے ذریعہ سے وہ اپنے مقصود کو (بابائی) حاصل کر لیتے ہیں پس اگر وہ چوپائے جنکی زندگی نباتات پر تیز دانت اور مضبوط پنجوں والے ہوتے تو ان کو ایک بے ضرورت چیز و بجاتی (جنکی) انکو حاجت نہ تھی) کیونکہ وہ ٹھکار کرتے ہیں اور نہ گوشت کھاتے ہیں (تو ان کے لئے ایسے آلات اور ہتھیار پیدا کرنا فضول ہوتا، اور اگر زندوں کے گھریا ٹم ہوتے تو ان کو ضرورت کی چیز سے محروم کر دیا جاتا جنکی ٹھکار وغیرہ کیسے ان کو حاجت ہے پس غور کرو کہ حق تعالیٰ نے کس طرح (اپنی حکمت سے) ہر قسم کے جانوروں کو وہی چیزیں عطا فرمائیں جو ان کے (ہر طرح) مناسب ہیں اور ان ہی

ان کی مصلحت اور زندگی موقوف ہے۔ ذرا چوپاؤں کی اولاد میں لڑکر وہ جب انکی ماں میں انسان  
کی ماں کی طرح عقل اور علم نہیں نہ تربیت کے وقت نرمی اور شفقت کرنا ان کو آتا ہے نہ ٹکرس  
وہ پرورش کرنے پر قادر ہیں نہ ہاتھوں اور انگلیوں سے بچہ کے اٹھانے کی ان کو قدرت ہے۔  
اور سلمان پرورش کرنے کے پاس ہیں تو تم کس طرح ان کو ماں کے پیچھے مستقل طور پر (خود  
بخود) چھتا پھرتا دیکھتے ہو نہ ان کو پالنے (اور پرورش) کرنے کی حاجت ہے نہ (گو دیکھا اٹھائے  
(اور لاوے) کی ضرورت ہے جیسا کہ آدمی اسکے محتاج ہوتے ہیں تو اسلئے ان کو (خود بخود) پرورش  
اور مستقل طور پر چلنے پھرنے کی قوت دی گئی کہ ان کے ماں باپ پرورش کرنے اور گود میں اٹھانے  
عاجز ہیں) اسی لئے ہم جن پرندوں مرغی اور تیر وغیرہ کے بچوں کو دیکھو گے کہ وہ اندر سے  
نکلنے ہی چلنے پھرنے اور دانہ چکنے لگتے ہیں اور جن پرندوں کے بچے بوجہ ضعف (اور کمزوری  
کے فوراً ٹھکر چل پھرنے نہیں سکتے جیسے کہ بوتر وغیرہ کے بچے تو ان کی ماں کے اال میں بچوں کی  
شفقت اور محبت رکھدی گئی کہ وہ اپنے پوتے میں غماج کر کے اپنے بچوں کے منہ میں ڈال دیتی  
ہے اور آق طرح ہمیشہ کرتی رہتی ہے حتی کہ وہ خود چلنے پھرنے کے قابل ہو جائیں پس ہر اک کو  
حکمت و دانائی کا ایک حصہ ملایا گیا ہے (بلکہ اسکو ضرورت تھی) فہمجان المدبر بحکمہ  
فناجیوں کے پیروں کو تو دیکھو کہ کس حکمت کے ساتھ دو دو ملکر اٹھتے ہیں تاکہ چلنے کیلئے (جو بی  
ستعد ہو جائے اگر ایک ایک قدم اٹھاتا تو وہ چلنے پھرنے کے قابل نہ رہتا کیونکہ دریائی حور  
پہلے کچھ پیروں کو اٹھاتا ہے اور جن پیروں کو نہیں اٹھاتا ان پر سہارا لینے سے اسکو چلنے میں مدد  
ملتی ہے تو جسکے دو پیروں میں وہ ایک کو اٹھاتا ہے اور جسکے پر (ٹیک لگا کر) سہارا لیتا  
اور چار پیروں والا دو کو (ایک ساتھ) اٹھاتا ہے اور دو کے دو پر سہارا لگاتا ہے اور چار پر سہارا  
لگاتا ہے وہ مختلف جانب سے ہوتے ہیں (جسکی تفسیر آگے آتی ہے) کیونکہ اگر وہ ایک ہی طرف  
دونوں پیروں کو اٹھا کر دوسری جانب کے دونوں پیروں پر سہارا لگاتا تو وہ زمین پر جم نہ سکتا  
جیسے تخت (کے دو پاؤں ایک طرف کو اٹھا دوئی جائیں تو دوسری طرف کے دو پاؤں پر وہ  
قائم نہیں رہ سکتا) اور اگر (پہلے) دونوں ہاتھ ایک ساتھ اٹھا کر بعد میں دونوں پیروں

سے دریائی جانور خصوصیت سمجھ میں نہیں آتی بظاہر سب ہی ایسے ہی معلوم ہوتے ہیں۔



کچھ سمجھ میں نہیں آتا کہ یقین کیا شے ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ معترض کو منطق کے ابتدائی رسل  
پڑھنے پڑھانے کی بھی قابلیت نہیں ہے یقین کی مختصر اور سیدھی اور عبات تعریف یہ ہے کہ یقین  
وہ علم ہے جو واقع کے مطابق ہو اور تشکیک مشکک سے زائل ہو تو الا نہ ہو ثانیاً معترض نے دعویٰ  
کیا ہے کہ یقین اصولیین کے نزدیک ظن کو شامل ہے اس سے اسکی اصول دانی بخوبی معلوم ہو  
ہے کیونکہ اصولیین کی اصطلاح منطقیین کے مغائر نہیں ہے بلکہ متحد ہے دلیل اسکی یہ ہے کہ وہ نہ واحد  
کو مفید ظن کہتے ہیں اور یقین یقین نہیں ہاں بعض نے علم طمانینہ پر یقین کا اطلاق کیا ہے مگر وہ مجازاً  
اور تشبیہاً ہے نہ کہ حقیقتہً دلیل اسکی یہ ہے کہ شرح منار مصنف میں خبر مشہور کے متعلق لکھا ہے  
انہ یوجب علم طمانینہ لا علم یقین اور اصول بزودی میں ہر لکن العلم المتواتر کان یصلح  
فی نفسه مصار یقیناً والعلم بالمشہور بغفلۃ عن ابتداء اللہ وسکون نفس الی حالہ  
قہمی علم طمانینہ ان عبارات سے صاف ظاہر ہے کہ اہل اصول کی اصطلاح یقین کے بارہ میں  
منطقیین کے مغائر نہیں ہے اور یقین ارباب اصول کے نزدیک ظن کو شامل نہیں ہے اس سے معترض  
کی اصول دانی خوب ظاہر ہو گئی ثالثاً اس نے مولانا پر اذرا کیا ہے کہ انھوں نے سخن کی صورت  
میں اسکے کفر و شرک ہونے کی نفی کی حالانکہ مولانا نے اس عبارت میں جسکا معترض نے حوالہ دیا ہے  
اس میں ظن کا کچھ ذکر نہیں ہے بلکہ حرف رجا کا ذکر ہے اور اہل علم جانتے ہیں کہ رجا اور حیر ہے اور  
ظن اور ہشے اور اگر معترض نے رجا کو ظن سمجھا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ اسکو دانی طالب علم کے  
برابر بھی استعداد نہیں کیونکہ وہ جانتا ہے کہ رجا علم نہیں ہے بلکہ وہ نفس کا ایک فعل ہے اور ظن  
علم صدیقی ہے (۴) معترض کہتا ہے کہ بہت سے حضرات ہمارے مفسدہ بالا تقریر کو دلائل منطقیہ  
خیال کرینگے اہ۔ وہ اطمینان رکھے کہ بجز فرنگی محل کے چند جہال کے کوئی ان زملیات کو دلائل  
منطقیہ نہ کہیگا (۵) معترض نے حضرت مولانا عظیم العالی کی عبارت الامداد بابت ماہ صفر ۱۳۱۲  
سے نقل کرنے کے بعد کہا ہے تو بہ فرمایاں چرا خود کو بہ کتر می کنند۔ اس سے تو ایک بار نہیں چند  
بار شگون لینا بزرگوں کے کلام سے فال نیک لینا ثابت ہوا۔ آمہ سو یہ تو صحیح ہے کہ چند بار بزرگوں  
کے کلام سے فال نیک لینا ثابت ہوا مگر جس طرح فال نیک لینا ثابت ہوا ہے اس طرح فال  
نیک لینے کو مولانا عظیم العالی نے کب کفر و شرک کی باتوں میں شمار کیا ہے علیٰ ہذا اس سے

شکون متناہی ثابت ہو مگر حضرت مولانا نے جس قسم کے شکون لینے کو منع کیا ہے یعنی شکون  
متعارف عوام اس کا کب ارتکاب کیا ہے ایسی حالت میں معترض کا یہ بیہودہ حجاب کہ تو فرمایاں  
چرا خود تو یہ کہہ رہے ہو کہ یہ صلاصہ یہ کہ جس شکون اور فال لینے کو حضرت مولانا  
منع فرمایا ہے اس کا انھوں نے ارتکاب نہیں کیا اور جس شکون و فال کو وہ عمل میں لائے ہیں اس کو  
انھوں نے منع نہیں فرمایا لہذا تعارض قول و فعل کا اعتراض پاہ ہوا ہو گیا (۶) معترض حضرت  
مولانا کی عبارت مندرجہ بالا پر اعتراض کرتے ہوئے کہتا ہے آپ فال کو موثر نہیں سمجھتے تو بیشک  
صحیح ہے کہ موثر حقیقی فال کو سمجھنا ناجائز ہے جس طرح دوا کو دوا کو مردود و عاکرنا اس سے کفر و شرک  
نہیں ہو گیا اسی طرح فال یعنی شکون نیک کو موثر حقیقی سمجھنا ناجائز ہو مگر فال یعنی شکون لینا بیک  
شرک و کفر ہوا۔ آہ اس میں چند خدشے ہیں اول یہ کہ معترض نے کہا ہے کہ فال کو موثر حقیقی سمجھنا  
ناجائز ہے۔ ناظرین اس کے الفاظ پر خیال کریں اور دیکھیں کہ باوجود اس کے کہ فال کو موثر حقیقی  
سمجھنا کفر بحدت اور شرک خاص ہو مگر اس کا کفر مالوس نفس اس کو اسکی اجازت نہیں دیتا کہ  
وہ صاف طور پر اسے کفر و شرک کے بلکہ اسکے لئے ایسے الفاظ استعمال کرتا ہے جو کہ ملامت و پرہیز  
صادق آسکتے ہیں اور ثانی یہ کہ اس نے فال کو موثر حقیقی مان کر اس کو جائز کر دیا ہے اور اسکو  
دعا اور دوا پر قیاس کیا ہے لیکن یہ قیاس ایسا ہی ہے جیسا کہ کفار کا انما السبع مثل الود الکنا اور  
جس طرح حق سبحانہ نے کفار کے اس قیاس کے جواب میں اس کا قیاس مع الفارق ہونا یوں  
بیان فرمایا ہے احل اللہ البیع وحرم الوطایاں ہی ہم معترض کے جواب میں کہتے ہیں احل اللہ  
الدعاء والدعاء وحرم سقذال باعتبار ان التائید لما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم الطیرۃ شکر صکرة و غیرہ المذنب و غیر ذلک وانما خص فیہ اذا لم  
یکن فیہ اعتقاد التائید بل الرجاء فحسب نیز میں اس نے نہایت ہی ہر اکمال کیست  
(مثلاً عیافہ و زجر و طرق و طہرہ وغیرہا) کی کوئی دلیل نہیں ان امور کو موثر حقیقی نہ سمجھتے تھے بلکہ موثر  
غیر حقیقی جانتے تھے اور موثر غیر حقیقی جانتا معترض نے نزدیک مطلقاً کفر و شرک نہیں ہو بلکہ ایسا  
ہے جیسا دوا و دعا تو یہ امور بھی شرک و کفر نہ ہوں گے اور یہ روایت ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کا جنھوں نے ان امور کو شرک فرمایا ہے (۷) معترض نے جو تضاد کی حد میں



کر کے لکھا ہے اسی طرح اور بھی احادیث ہیں جو صراحتہ قال نیک بقرینہ مذکورہ کو جائز بتاتے ہیں  
 اور علماء کے اقوال بھی اس کے اباحت پر دلالت ہیں آہ یہ صریح افتراء ہے جناب سول شریف  
 علیہ وسلم پر کیونکہ احادیث میں کہیں نہیں کہا گیا ہے کہ بزرگوں کی کتابوں سے قال لینا اور  
 ان کو یقینی سمجھنا جائز ہے رہی علماء کے اقوال سوان کی حقیقت یہ ہے کہ جناب مولوی عبدالحی  
 صاحب کے سوال کیا گیا تھا کہ قال لینا مصحف قرآنی یا اور کسی کتاب سے درست ہے یا نہیں  
 تو انھوں نے جواب دیا کہ اس کے جواز کی کوئی دلیل صریح قرآن و حدیث میں پائی نہیں گئی اور  
 علماء میں مختلف ہیں بعضوں نے اسکو حرام کہا اور بعضوں نے مکروہ لکھا اور بعضوں نے جائز  
 رکھا ہے مگر بدین شریعت اگر مخالف مقصود کے نکلے تو خیال بد نہ آنے پاوی البتہ عبد اللہ بن  
 الحجاج مالکی یہ نقل میں لکھتے ہیں التفاضل فی الشرع هو الذی لا یقصد الا انسان حتی  
 یسمعہ ابتداء واما من یقصدہ فلیس من التفاضل فی شیء واشد من ذلک التفاضل  
 فی فتح الختمہ والنظر فی اول سطر یخرج منها وغیرہ وذلک باطل و بیان ذلک انہ  
 یخرج له منها آیتہ عذاب ووعید فیکملہ التثویث من ذلک ویقول اوہ الی الخ نظر  
 العظیم ومن الذخیرۃ قال انظر شوشی ان اخذ القال بالمصحف وضرب الومل و  
 نحوہا حرام و هو من باب الاستفسار بالاکلام مع ان القال حسن بالسند و تحریرہ ان  
 القال الحسن هو ما یعزہ من غیر کسب مثل قائل یقول یا منہم ونحوہ والتفاضل بالکتب  
 حرام لکما قال انظر شوشی فی تعلیقہ انتہی اور ملا علی قاری حنفی شرح نخبۃ الفکر میں کہتے ہیں  
 القال بالمصحف ما صمد عن السلف واختلف فیہ المتأخرون ولا مشکان التثویث  
 بما فیہ تکریر لا سواء بالحروف او بالمعنی واما التفاضل بالمعنی او بالنظم و کبسملة ونحوہا  
 فلا باس واما الحروف فلا دلالة لہا علی الحسن والقیم ابدا علامہ علی القاری  
 صرح فقہ الکبیر میں کہتے ہیں ومن جملة علم الحروف القال بالمصحف حیث یضمونہ  
 وینظرون فی اول صفحہ ای حرف واقفہ وکذا فی سابع الورقة السابعة فان  
 جاء حرف من الحروف المركبة من ثلث حروف حکموا بانہ غیر مستحسن وفي سائر الحروف  
 بخلاف ذلک وقد قال ابن العجمی فی منسکہ لا یؤخذ بالقال من المصحف فان العجمی





# مختصر فرست کتب رعائتی مطبع امداد المطلبین تھان

نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب
بہشتی زیور مع حوائی وضو نام جدیدہ مکمل گیارہ حصہ جو امداد المطلبین اس گرائی کاغذ کے زمانہ میں ایسا خوش قلم اور صاف بہشتی زیور جو خاص طور پر بچوں اور کمزور بزرگوں کی عمر میں سے چھپوایا گیا ہے ایسا صاف اور عمدہ بہشتی ہر وقت کسی جگہ دستیاب نہیں ہو سکتا اگرچہ اسکی نقل دیگر مطلبین نے بھی چھپوای لیکن گرائی کاغذ کے باعث قلم منی کر دیا اور کاغذ خراب لگایا گیا ہے اور قیمت میں کمی کی کردی ہے۔ حکایات اشکالیات مع درایات الحکایات حضرت مولانا علیہ السلام ربی اکثر جہلانے بیوردہ اعتراضات اور بیجا شکایات کئے ان کے تحقیق جوابات۔	المصالح العقلیہ حصہ اول احکام شرعیہ کی مختصر عام فہم اور نہایت واضح طور بیان کی گئی ہیں جس سے عام لوگ اچھی طرح سے اپنے دین کے احکام شرعیہ کی مصلحتیں سمجھ سکیں۔ تجوید القرآن مع یادگار حق القرآن جوید کے سل قاعدہ نظم میں بہت یادگار یادگار حق القرآن جہیں مختصر قواعد لکھے گئے ہیں الترتیب اللطیف فی قصۃ الکلیم والحنیف اس کتاب میں حضرت موسیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ جو قرآن شریف میں ہیں انکو شاخ بنی کہ ساتھ فہم بیان کیا گیا ہے بل دیدہ ہے۔ مواظفہ ہفت اختر مجسم	رمضان مبارک سلسلہ کے چھ مواظفہ کاغذ پر بطبعہ جہیں وفاقیہ ذخیرہ کی مع کا بیان ہے بسط البیان۔ رسالہ حقہ الایمان پر جو اعتراضات کئے گئے ان کو تحقیقی جوابات تقریر یہ رمضان ان رمضان شہادین کے متعلق ضروری تنبیہات۔ تعلیم الدین۔ یہ کتاب نہایت جامع ہے عقائد عبادات و معاملات وسلک پنج ضروری امور نہایت تفصیل سے بیان کئے گئے ہیں ہر شخص کو اس کا مطالعہ نہایت مفید و ضروری ہے اسی وہ شکل مطبوعہ زیور اسکو بھی مقبولیت حاصل ہے ترتیب السالک حصہ دوم حصہ سوم

# اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیں

( ۱ ) رسالہ ہذا کا مقصود ائمہ مجتہدین کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔

( ۲ ) اس رسالہ کو منظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔

( ۳ ) کوئی مضمون مسدک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔

( ۴ ) یہ رسالہ ہر قسم کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔

( ۵ ) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت ہے

اس سے بھی بڑھ جائیگا قیمت ہمالہ ہے۔ اس سال بوجہ گرانی کاغذ سے ہے۔

( ۶ ) سوانح و ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا کر چکے ہیں سب حضرات خریداریان کی خدمت

میں رسالہ دی پی جائیگا اور ایک نہ خرچ و یاد کا اضافہ کر کے پتہ کا و ملو ہوگا۔ اس سال سے کا و ملو ہوگا۔

( ۷ ) جن حضرات کی خدمت میں نمونے کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے

یاد دی پی کی اجازت نہ دینگے و و سر پر چھوڑ بھیجا جائیگا۔

( ۸ ) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریداریوں کے ان کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی

۱۳۳۸ھ سے بھیجے جاوینگے اور ابتدا سے خریداری سمجھے جائیں گے۔

( ۹ ) قیمت پیشگی لیجاوینگے خواہ بذریعہ سنی آرڈر بھیجیں دی پی کی اجازت دیں ہاں اگر

کوئی صاحب سڑ سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جائے گی۔

( ۱۰ ) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں رجاعت انتخاب التالیفات (مقیم خانقاہ تھانہ)

مدیر کو معاونت فرما کر شکر فرمائی رہے گی۔

( ۱۱ ) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔

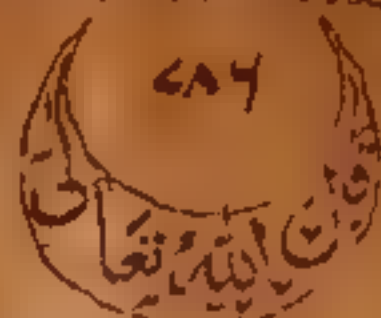
( ۱۲ ) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداریان رسالہ میں براہ منربانی پتہ کی

راستہ خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

رفیق احمد مالک مداد المطابع و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر

دہلی میں عتقہ کے  
جواز کی مدد  
مجموعہ مکتوبات  
عبدالحق صفحہ ۱۸  
۱۹۱۹ء پر مذکور ہے  
۱۲ منہ





رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

استاذ اللائكة ال مست بر طوبیت پلوشه علامه امداد و لحدیت کت و ال ست  
بر مندر بیت نعت و عمل و ارشاد صحیفه ترقیه

# لامکده

مشمولہ شعب بکلیہ متنوعہ سلسلہ و وائره

شیخ امداد التمام فی فی الفقه و معقالات و احادیث و فی فی ما يتعلق بالسوانج و جدیدہ تجربیہ اشک  
فی الاحوال و خاصتہ السوانج الرفیق فی سوانج الطریق فی ایاد ال العلامتہ ملفوظات شہرت مکتوبات  
شہرت فی افواہ المتخلفہ النقایہ و العقایہ و معارف العوارض فی السلوک صلاح الطلاب فی الفقه کل  
ال ازاعات سلسلہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب نظامتہ از محل ال فاضلہ شہرت العربیہ و الکمال  
ال شام محمد مد الله است کہ تبیینہ شیرست تبرک نامشیرت و سوا الاستاذ کراتقیہ دار مدرجہ ان فصل است

عبد الباقی بابت ماه فکحة ۳۳۸ لایجرى جلد

باز طبع امداد المطابع بکشتا بکھون جلوه نمودن گرفت

باز طبع امداد المطابع بکشتا بکھون جلوه نمودن گرفت

ایں صحیفہ کا پیش نام  
یافت امداد المصلحین

فہرست مضامین رسالہ الامداد بابتہ ماہ ذی الحجہ ۱۳۳۸ھ

۱۰۰ (جو) :-

ببرکت علماء حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی

خانقاہ امداد و پید تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

پیشہ	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	الرفیق فی سوار الطرق	سلوک و اخلاق	حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی	۳۰
۲	تربیت السانک	سلوک و اخلاق	مولانا اشرف علی صاحب دہلوی	۱
۳	ہمارے موجودہ بہرہ ان قومیت	فقتہ	مولوی شہد احمد صاحب تھانہ	۱۹
۴	الاحکام بوقتہ	فقتہ	مولوی حبیب احمد صاحب تھانہ	۲۷

ہمارے ناظرین

ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ لیا کریں تو انشاء اللہ تعالیٰ موجب مزید لطف کا ہوگا وہ دیر رسالہ





والحق یعتقد من الذی یزاد  
خدا تعالیٰ کی بارگاہ میں تو کسی کو آنی کی ممانعت ہے اور وہاں  
کسی کے آنے نہ آنی کی پرواہ ہے

وہ بارگاہ عجیب بارگاہ ہے یہ حالت ہے کہ

باز آ باز آ ہر آنچہ ہستی باز آ      گر کافر و گہر و بت پرستی باز آ  
ایں درگاہ مادر گہر و سیدی نیست      صد بار اگر تو بہ شکستی باز آ  
اور جس طرح وہاں ہر وقت باب رحمت کشادہ ہے کہ کسی کو آنے کی ممانعت نہ ہو کہ ٹوک  
نہیں اسی طرح وہاں کسی کے آنے نہ آنے کی پرواہ بھی نہیں ہے

ہر کہ خواہد گویند ہر کہ خواہد گویند      دار و گیر حاجت دریاں دریں گاہ نیست  
کہ جبکا جی چاہے جب چاہے چلا آوے اور جس حالت میں چاہے چلا آوے اور ہر کہ خواہد  
عموم سے یہ بات بھی سمجھ میں آگئی ہوگی کہ بعض لوگ جو کسی ہندو یا عیسائی کو مسلمان کرنے کے  
قبل اول غسل دیا کرتے ہیں اسکی کوئی ضرورت نہیں ہر کہ کے عموم میں بے غسل والا بھی داخل  
ہے صاحبو اسلام میں آنے کیلئے غسل کی ضرورت ہے نہ وضو کی بلکہ اگر استنہی بھی نہ کیا ہو  
تو اسکے انتہا کی بھی ضرورت نہیں پہلے مسلمان کر لو اسکے بعد غسل وغیرہ دواور ایک یہ بھی تو  
بات ہے کہ کسی کو کیا خبر ہے کہ چار منٹ کے بعد زندہ رہیگا یا ختم ہو چکیگا۔ بعض لوگ تو یہاں تک  
غضب کرتے ہیں کہ مسلمان کرنے کے بعد مہل دینے کی تجویز کرتے ہیں میں کہتا ہوں کہ اگر  
طہارت حاصل کرنے کے لئے یہی شرط ہے کہ حالت کفر کی کوئی چیز باقی نہ رہے تو فصد بھی لینا  
چاہئے بلکہ گوشت پوست بھی نیا ہونا چاہئے۔ الحاصل یہ سب لغو قیود ہیں اس دربار میں جبکا  
جی چاہے جب چاہے اور جس حالت میں بھی ہو چلا آوے۔ صاحبو! کیا آج کوئی بادشاہ ہے کہ وہ  
ناپاکوں کو بھی اپنے دربار میں حاضری کی اجازت دے۔ اسی کو عارف شیرازی کہتے ہیں کہ  
ہر کہ خواہد گویند ہر کہ خواہد گویند      دار و گیر حاجت دریاں دریں گاہ نیست  
غرض جس طرح یہاں کسی کو آنے کی ممانعت اور روک ٹوک نہیں اسی طرح اگر گہر جائے تو رکھنے



کی بھی کوئی تمنا نہیں کرتا کسی کو اس طرح سہ نہیں چڑھایا گیا کہ وہ ذرا بھی ناز کر سکے۔

خدا تعالیٰ کی بخشش سے کسی حال میں مایوس نہ ہونا چاہیے  
گو کہتے ہی گناہ ہوں تو بکر نیسے سب ہوتے ہیں

تم اگر گناہوں کی پوٹ لیکر بھی حاضر ہو گئے تو اُدھر کے ایک چھینے میں سب دھل جاویں گے  
اس کی ایسی مثال ہے ۵

گر جہاں پُربت گرد و سیر سہر تاب خود بگدازدش از یک نظر  
یعنی اگر سارا عالم بھی برف سے پٹ جاوے تو عالتاب آفتاب کے نکلنے ہی سب پانی ہو کر  
بہ جاوے گی اسی طرح اگر سارا عالم بھی گناہ سے بھر جاوے تو اُدھر کی ایک نگاہ کافی ہے۔ سبحان اللہ  
کس پاکیزہ مثال سے کہتے بڑے مسئلہ کو باسانی حل کر دیا واقعی بات یہ ہے کہ اہل اللہ پر جو حکم  
تعالیٰ کا انکشاف ہوتا ہے اسلئے اُن سے زیادہ بہتر کوئی بھی مثال پیش نہیں کر سکتا یہ ہے  
کہ یہی لوگ سچے فلسفی ہیں چنانچہ افلاطون کو کسی نے خواب میں دیکھا اور اُس سے ایک ایک  
حکیم کا نام لیکر پوچھا کہ یہ کیسے تھے سب کی نسبت یہی کتار تاکہ کچھ نہیں پھرے حضرت باقر  
حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی کی نسبت پوچھا تو اُس نے کہا اولثلاث ہم الفلاسفۃ

جب خدا تعالیٰ کی عنایت ہوتی ہے تو ایک لمحہ میں کام بنجا دے

مگر چونکہ وہ لمحہ متعین نہیں ہے اسلئے ہمیشہ اُسکا متلاشی رہنا چاہیے  
حق تعالیٰ کے جیسے الطاف و کرم ہیں اپنہ نظر کر کے تو ایک دم کی غفلت بھی جائز نہیں ایک  
بزرگ فرماتے ہیں ۵

یک چشم زدن غافل را شاہ نباشی شاید کہ نگاہ ہے کند آگاہ نباشی  
نہد اجکا کام بنا ہے ایک ہی لمحہ میں بن گیا ہے ایک ہی لمحہ کی عنایت کافی ہو گئی ہے مگر بہت

دن تک سٹے لکے رہتے ہیں کہ وہ لمحہ معین نہیں یعنی یہ خبر نہیں کہ وہ ایک لمحہ کس وقت ہوگا  
جسمیں نگاہ السیر ہر جا وگی اسی کو مولانا بھی ایک تفسیر پر فرماتے ہیں سے

صحبت نیک اگر یک ساعت است بہتر از صد سالہ زہد و طاعت است  
یک نہایت صحبت با اولیاء بہتر از صد سالہ طاعت ہے ریا

بعتر سے اسکی یہی توجیہ کی ہے کہ تمام اوقات میں سے ایک وقت ایسا ہوتا ہے چنانچہ  
شاہ بیگ صاحب اور شاہ ابو المعالی صاحب کا قہقہہ ہے کہ شاہ ابو المعالی صاحب کسی بات  
پر شاہ بیگ صاحب سے خفا ہو گئے اور عیجدہ کر دیا۔ یہ بنگلوں میں روتے پھرتے تھے ہر سات  
آنحضرت کا مکان گر پڑا بی بی صاحب نے فرمایا ایک آدمی گنوار سا ان کاموں کے اہل تھے  
اسی کو اپنے نکال دیا۔ حضرت نے فرمایا کہ میں نے ہی تو نکالا ہے تم بدلو میں تم کو تو منع نہیں کرتا  
بی بی صاحب نے بد بھیجا انکی عید آگئی آ موجود ہو سے بی بی صاحب نے مکان کی حالت دکھائی  
وہ فوراً جنگل پہنچے اور لکڑی مٹی جمع کر کے مرمت میں لگ گئے حتیٰ کہ ایک کھیت کی پھل کر کے  
چھت پر مٹی کوٹ رہے تھے کہ حضرت گھر میں تشریف لائے اور کھانا کھانے بیٹھ گئے اور چھت پر  
سے مٹی کوٹنے کی آواز سن کر رحمت کا جوش ہوا اور باہر صحن میں تشریف لا کر ان کے کندھاروں کا اٹھنا  
کہ لو وہ وہیں سے کچھ پڑے حضرت نے لقمہ ان کے منہ میں دیا اور سینہ سے کایا پس  
سارا کام ایک لمحہ میں بن گیا اسلئے کہتا ہوں کہ ایک لمحہ بھی غفلت ست کر دے

۸۳۳

گناہوں کی معافی کیلئے صرف استغفار کافی نہیں بلکہ

اسکے ساتھ ادا سے حقوق بھی ضروری ہے

اگر مغفرت چاہتے ہو تو خدا تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی معافی چاہو اور معاف کر دینے کی بھی نہیں  
میں کہ صرف تسبیح و تہلیل لیکر استغفارات استغفارات پڑھتے رہو بلکہ یہ بھی کرو اور اسکے ساتھ  
اہل حقوق کے حقوق بھی ادا کرتے رہو۔ اگر کسی شخص کے پاس دوسرے کی زمین دی ہو یا  
موروثی ہو اسکو چھوڑ دوسرے کے ذمہ کسی کا قرض ہو اسکو ادا کرو اور سبکدوش ہو جاؤ۔



لوگ اپنے جی میں کہتے ہوں گے کہ موروثی زمین چھوڑنے کی بیڑھب کھی پھر ہم کھاویں گے  
کہاں سے یکن صاحبو غور کرو اگر کسی شخص کے موروثی کھیتوں میں کوہیل نکلیا دے اور اس کے  
سب کھیت ریل میں آجا دیں اور معاوضہ ملے زمیندار کو تو یہ کیا کریگا اور کہاں سے کھاویں گے

**اسکی شکایت کہ آجکل لوگوں کے دلوں میں اسلام کے**

**احکام کی قدریں اور اسکی وجہ**

افسوس ہے کہ ظاہری حکومت کے سامنے تو کان نہ بھایا جاوے اور خداوندی حکم کے سامنے  
چون و چرا کی گنجائش نہ ہو اس لیے کہ اب لوگوں کے دلوں میں اسلام اور اس کے احکام  
کی چمک بدمشقت مل گئی ہے باوجود ستر ستر نیک بونیک کہ بڑا نفع ناسا حق ہے قدر قیمت  
نہیں سے خوب کہا ہے

اے گرانجاں خور دیدستی مرا زانہ بس رزاں غریبستی مرا

۳۳۵

ایمان خدا و مدی بہ ما قدر و اللہ حق قدر سبب یہ ہے کہ اسلام کے مانتے ہیں  
کچھ نہ تو جانتے ہیں ہوا کہ اس کی قدر ہوتی ہے

ہر کہ اور از زل خرد از زان دہد کوہ سے تلخے ابقہ من ناس دہد

احکام کی خوشنودی تو بڑی بڑی کوششوں سے زور و جواہر خرچ کرنے سے حاصل ہوتی ہے  
بجلاوت رہنا ہے خداوندی کے لیکن حقیقت میں یہ عزت و ذالت ہے کیونکہ بقدر زیادہ احسان  
کسی کا ہوتا ہے اسی قدر زیادہ اسکے سامنے پگھلا کرتے ہیں اور شرماتے ہیں نہ کہ الٹی شہرت  
اور ناف مانی پکر بستہ ہو جاویں لہذا اپنی ان حمونی تکلیف اور مشقت کی کچھ پروا نہ کرنی چاہیے

**ادائے حقوق کی ضرورت اور اسکا موجب سائش ہونا اور**

**ایک شبہ کا جواب**

اگر کسی کے پاس موروثی زمین ہے تو اسکو چاہئے کہ فوراً اسکو چھوڑ دے بلکہ میں کہتا ہوں کہ

اگر کوئی شخص موروثی زمین کو چھوڑ دے تو وہ زیادہ آرام و آسائش میں رہے گا کیونکہ ایسا کرنے سے وہ اپنا نذر اور خوش معاملہ مشہور ہو جاوے گا پھر ہر زمیندار کو شش کر لیا کہ اس کی زمین اسکی کاشت میں رہے اگر اب بھی لوگوں کی سمجھ میں نہ آئے اور نہ مانیں تو وہ جانیں دو شخص ضلع سہارنپور کے میرے پاس آئے میں اتفاق سے موضع بھنائی گیا ہوا تھا وہ میرے پاس د میں پہنچے کہ ہم کو مرید کر لیں نے پوچھا تمہارے پاس موروثی زمین تو نہیں معلوم ہوا کہ ہے میں نے کہا اسکو چھوڑ دو کہنے لگے کہ پہلے مرید کر لو پھر چھوڑ دینگے میں نے کہا پہلے چھوڑ دو جب مرید کرونگا یہ سنکر چھو کر آئیگا وعدہ کر گئے اور آج تک واپس نہیں آئے ایک گاؤں کے لوگ مدت سے مجھے بلارہے ہیں لیکن اسلئے جائیداد کی نوبت نہیں آئی کہ وہاں میرے پاس موروثی زمینیں ہیں بس وہ میرے اس سوال کا جواب نہیں دے سکتے کہ ہم کو روٹی کہاں سے کھلاؤ گے۔ حدیث میں آیا ہے کہ اگر ایک درہم حرام اور نو حلال کے ہوں تو اس ایک کے بھجانے سے اسکی سب عبادت غارت ہے اور غضب یہ ہے کہ لوگ حرام کھائی بیوی بچوں کے لئے کھاتے ہیں یہ بھی نہیں کہ اپنے لئے ایسا کریں لیکن اسی سے کوئی یہ تجویز نہ کرے کہ جب میرے پاس حلال کی آمدنی نہیں ہوا اور حرام کی آمدنی کھانے سے روزہ قبول نہیں ہوتا تو روزہ رکھنے سے کیا فائدہ کیونکہ اب تو صرف ایک گناہ ہے کہ حرام مال سے پیٹ بھرا اور اگر روزہ نہ رکھو گے تو ایک دوسرے اس سے بھی زیادہ سخت گناہ میں ماخوذ ہوں گے۔

## احکام شرعیہ کے حکم اور اسرار کسطرح معلوم ہو سکتی ہیں

اسرار و حکم میں لغور و فکر کرنا مناسب نہیں کیونکہ جو کچھ فکر سے حاصل ہوگا تمہارے ذہن کا اختراع ہوگا نہ کہ حکمت کیونکہ فکر وصول الی الحقائی کا طریق بھی نہیں ہے

فہم و خاطر تیز کر دن نیست راہ جز شکستہ می نگیر و فضل شاہ

پس ہم کو بالکل شکستگی اختیار کرنی چاہئے اس البتہ ہم پر فیضان ہو سکتا ہی خوب کہا ہے

ہر کجا پستی ست آب آبخار رود ہر کجا مشکل جواب آبخار رود

ہر کجا در سے دو آبخار رود ہر کجا رہے شفا آبخار رود



تو جب تم بالکل اپنے کو سپرد کر دو گے تو خدا بے تعالیٰ خود بخود ان علوم کا القاء تمہارے قلب میں کرینگے اور وہ حالت ہوگی ۔

یعنی اندر خود علوم انبیا بے کتاب و بے معید و اوستا

## مصلح پر احکام کا مدار نہیں بلکہ طالب عمل کو اسکی اجازت ہے کہ مصلح کی تفتیش کرے

حکمت کا رائے سے سمجھنا اور اس پر بنا حکم کرنا یہ کافی نہیں مدار اصلی تشریع ہی پر ہے اگرچہ اسکی حکمت بالکل نہ معلوم ہو۔ البتہ بعد تشریع کے بھر و مسہ کچھ حکمت بھی سمجھ میں آسکتی ہے باقی حکمت کے سمجھنے پر حکم کا ماننا موقوف نہیں ہماری تو وہ حالت ہونی چاہئے ۔  
زبان تازہ کردن با تدرار تو نیکنیختن علت از کار تو

اور ہمارا وہ مذہب ہے جیسا حضرت استاد علیہ الرحمہ کا ارشاد ہے کہ ہر رد ویشے کہ چون و چرا کند و ہر طالب علم کہ چون و چرا نکند ہر دو را در چرخا گاہ باید فرستاد۔ طالب علم کو تو چون و چرا کا حق اسلئے ہے کہ وہ طالب فن ہوتا ہے لیکن طالب عمل کو اسکی اجازت ہرگز نہیں۔

## مصلح کی تفتیش کا مفیدہ عظیم

اور حکمت کی تلاش میں ایک مفیدہ یہ بھی ہوتا ہے کہ عوام یوں سمجھ جاتے ہیں کہ یہی مصلح بنا حکم میں اور جب کسی حکم میں ان کو مصلح نظر نہیں آتے تو اس حکم کے من اللہ ہونے میں ان کو شبہ ہونے لگتا ہے یا اگر کوئی مصلحت اپنے ذہن سے مخترع کی اور اسکو مدار حکمت سمجھا اور وہ مخدوش ہوگئی تو اسکے انہدام سے حکمت کے انہدام کا شبہ ہو جاتا ہے۔ ہاں اگر مصلحت خود بخود بلا تلاش ذہن میں آجائے تو اسکے بیان میں مضائقہ نہیں ہے اور وہ بھی ظناً غرض جب ادھر سے بولنے کا اشارہ پائے جیسا بلا فکر کوئی وارد قلب میں آجائے زبان کھولے ورنہ لب بستہ رہے کہ لطف و سکوت میں اسی کا تابع رہنا چاہئے خوب

کہا ہے کہ گوش گل سخن گفتہ کہ خندان مست، بندلیب چہ فردہ کہ نالان مست

## مختل میلاد کی تحقیق اور اس کا بیان کہ جناب نبوی کیسے

### دنیا کے بادشاہوں کا سا برتاؤ بے ادبی ہو

آج کل ہمارے چند اخوان زماں نے ایک عظیم الشان مفسدہ کی بنیاد ہندوستان میں دی ہے یعنی یوم ولادت جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یوم عید بنانے کی تجویز کی ہے۔ یہ خیال ان کے ذہن میں دوسری قوام کے طرز عمل کو حوا کا بردین کے ساتھ کرنے میں دیکھا پیدا ہوا ہے لیکن اس قاعدہ کو رہ کی بنیادوں کو سمجھ لینا چاہئے کہ یوم ولادت کی نہ تو نیوی خوشی نہیں ہے نہ مذہبی خوشی ہے اس کے تعین طریق کے لئے وحی کی جانتا ہے اور اگر کوئی یہ کہے کہ ہم بطور سالگرہ کے دنیوی طائر کرتے ہیں تو میں کہوں گا کہ یہ کیا بے ادبی اور گستاخی جناب نبوی میں کر رہے ہیں۔ عبادت کو کیا حضور کو اس حد تک محبت ہے کہ دنیا کے بادشاہوں پر جن کو حضور سے کچھ بھی نسبت نہیں ہو قیاس یہ جاسکتا ہے کہ اس فرحت کے لئے بس ایک دنیوی رذیل سامان اسی طرح کا کرتے ہو جیسا ان مصلحتوں کے لئے کیا کرتے ہوئے چہ نسبت خاک و باعالم پاک مجھے اس موقع پر ایک بزرگ کی حکایت یاد آگئی کہ وہ جنگل میں رہتے تھے ایک لکھیا پل نہی تھی اتفاق سے ایک مرتبہ کتیا نے اپنے دے تو اپنے تمام شہر کے معززین کو مدعو کیا لیکن ایک بڑھ شہر میں رہتے تھے انکو نہیں بلایا ان بزرگ نے اذراہ ب تکلفی دوستانہ شکایت کی تو ان بزرگ نے جواب میں کہا کہ بھیا کر حضرت میرے ماں کتیا نے بچے دے تھے، سکی خوشی میں سگان دنیا کی دست کر دی سخت کتیا تھی کہ میں ان دنیا کے کتوں کے ساتھ آپ کو مدعو کرتا جس رذیلہ سے اولاد ہوگی اور بھوکو دشی ہوگی اس دن آپ کو مدعو کروں، و کتوں میں سے ایک کو کتوں نے پوچھنا کہ جب اویا کے ساتھ دنیا داروں کا سا برتاؤ بے ادبی ہے تو سیدنا نبیا کے ساتھ دنیا داروں کا سا برتاؤ کیسے بے ادبی ہوگی اب اسکی دلیل سنئے کہ یوم ولادت مذہبی خوشی

۳۴۲



حال معمول حسب سنور جاری است شش ہزار بار اسم ذات و یک منزل قرآن مجید روز و  
بقی بخاری شریف دیگر کہ می جائے نیست کہ قابل کنائش باشد انوس است بر ما کہ کما  
و کیف تغیر نیست بلکہ چند آمد می گرم بجائے ترقی منزلت است یکبارہ تجدید توفیق خدا  
انعمیب می شود حضرت والا عجیب روحانی بستند مثل این ناچیز و حمید و قریہ و مدح و ثنا  
باطنی کہے بہ نظر انور گذشتہ است گمان بلکہ یقین می کنم کہ دریں کوچہ شاید این دو راقداہ از ہمہ  
نامہ است و از ہمہ اسفل خیر ہیں پس است کہ نسبتہ بآن والا احباب و اہل فی الجملہ  
نسبتہ بتو کافی بود مرا۔

تحقیق۔ ثمرات مقصود نتیجہ اعمال است نہ کہ احوال کہ مقصود است نہ ثمر مقصود  
و نسبت اکثر سلف ہیں ثناء مذہبت داشت فہنیثا لکہ انشاء اللہ تعالیٰ انجام  
بخیا است در اعمال لتاہل نرود۔

حال حسب ارشاد عالی کیمیائے سعادت و احیاء العلوم کا دیکھنا بھی شروع کر دیا ہے  
وقت مطالعہ قلب پر اثر ضرور پڑتا ہے مگر باقی نہیں رہتا یہ بھی قابل گذارش ہو کہ کتاب مطالعہ  
میں حسب رجحان اور کیسوی ہوتی ہے نماز اور ذکر میں یہ حالت نہیں پیدا ہوتی۔ اور اندازہ کے  
خیالات قلب کو احاطہ کر لیتے ہیں۔ ہر چند کوشش بھی کی جاتی ہے مگر کلیتہً دور نہیں ہوتے  
معمومات توجہ حضرت والائے القراءات ہوسے جانتے ہیں بلکہ ضعیف زیادہ ہو گئی ہو  
سوجہ سے ابھی زیادتی کی استدعا نہیں کی جاتی غرض انہی تعالیٰ ہست قوی عطا فرمادیں اور  
خبر اقدس کو تا دیر پہنچے و سلامت رہیں

تحقیق۔ بقاء اثر جس کا نام رسوخ ہے یہ بڑی مدت کے بعد ہوتا ہے مگر بدوست سے ولایت  
ست ہو جاتا ہے ضرور منکدل ہو جئے کیے جائے انشاء اللہ تعالیٰ ایک روز شاہ مقصود جلد ہ  
از روز ہو گا مطالعہ میں کیسوی کا نسبت نماز اور ذکر کے زیادہ دینا امر طبعی ہے جسکی وجہ سے  
ہے کہ نماز اور ذکر یادست ہوتا ہے اور منقاد حق سے اور خطرات سے بند کرنے والی چیز  
ہو جی بہ اندازہ منزل ملاست نہیں آتیں زیادہ زور دیکے۔

حال۔ بندہ بعد از تجدید ۱۲ شجاعت پڑھتا ہے اور ۱۴ ہزار مرتبہ اللہ اللہ یومہ کرتا ہوں

ذکر کرتے وقت کبھی تو دل خوب لگتا ہے خطرات کے مغلوب ہو چکی وجہ اور کبھی خطرات غالب ہوتے ہیں حتیٰ کہ اصل خیال کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو دیکھ رہے ہیں۔ بالکل خبط ہو جاتا ہے کہ نقطہ صوت ہی صوت رہ جاتی ہے اور دل معلوم نہیں کہاں کہاں ہوتا ہے اور کیا کیا کرتا ہے پھر کبھی قیظ کی طرح باز آتا ہے تو دو تین کلمہ کلمہ نام کی طرح معلوم نہیں کہاں چلا جاتا ہے انکو رفع کرنے کیلئے کوشش نہیں کرتا ہوں بلکہ خداوند تعالیٰ کے دیکھنے کا تصور باندھنے میں کوشش کرتا ہوں مگر کوشش بندہ کی غیر کافی پڑتی ہے آخر متحیر ہو کر بیقرار لگا جاتا ہوں کبھی قیظ کبھی نام کبھی قیظ کبھی نام اکثر غیر وقتوں میں جو پڑھنے سے زائد میں دل سوزی رہتی ہے کہ جیسے تر لکڑی میں لگی ہوئی ہے تو اسکی وجہ سے زبان پر بھی لفظ اللہ اللہ کا جاری ہوتا ہے کہ جیسے سینہ میں تھا مگر یہ قیظ زبان پر جاری ہونے سے تسکین نہیں ہوتی جب تک جہر نہ کروں بلکہ جہر بھی ایسی حد تک کہ خالق میں اس حد تک کوئی نہیں کرتا اور بقدر استراحت حرکت بھی کرنی پڑتی ہے اور یہ دل سوزی حضور کی مجلس میں بیٹھ کر اکثر زیادہ ہوتی ہے اس دل سوزی ہی کی وجہ سے میں حضور کے تشریف لیجا نیکی بعد ظہر کے بعد یہ ہی وظیفہ اللہ اللہ کا کیا کرتا ہوں اور عصر کے بعد بھی اکثر اور مفر کے بعد اکثر ہمیشہ کرتا ہوں اور وظیفہ معینہ چوبیس ہزار صبح الیکھے سے پہلے ہی کر چکتا ہوں یہ خطرات جہر کرنے سے کم ہو جاتے ہیں مگر جیسا جہر کہ ابھی مذکور ہوا کہ جس مقدمات تک یہاں پر کوئی بھی نہیں کرتا جیسا وظیفہ میں دل لگی ہوتی ہے ایسی قرآن مجید کی تلاوت میں اور نماز میں تسکین نہیں ہوتی۔

تحقیق۔ ابتدا میں ایسے ہی حالات ہیں یہ سب مقدمات قرب من المقصود کے ہیں کام کئے جائیے جو شخص صحیح رستہ پر چلتا ہو ضرور پہنچتا ہے رستہ یہی ہے جس پر آپ چل رہے ہیں وساوس کے جوہر سے پریشان ہوں اپنے قصد سے توجہ ذکر کی طرف رکھئے۔ بس کافی ہے۔

حال۔ جناب کے حکم کے موافق اپنی حالت لکھتا ہوں اکثر تنہا ہی پسند ہے لوگوں سے بولنے کو طبیعت اسوجہ نہیں چاہتی کہ شاید میری بات لوگوں کو تکلیف پہنچے ہے اگر کوئی گناہ ہو جاتا ہے تو باوجودیکہ توبہ وغیرہ بہت کرتا ہوں لیکن تسلی نہیں ہوتی اگر کوئی



بے ادبی شرعی خود عمر فی ہو جاتی ہے تو اکثر رات کو خواب دیکھتا ہوں کہ جناب مجہر خفا ہو کر میں اور کبھی مارتے بھی ہیں یہ واقعات اکثر بین النوم والیقظہ پیش آتے ہیں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ذکر کے وقت کے علاوہ یعنی ذکر میں نہیں ہوتا کہ میند کا غلبہ معلوم ہو لیکن پوری میند نہیں آتی لوگوں کی آواز بھی سنائی دیتی ہے اسوقت ایک جھن جھن سی آواز سنائی دیتی ہے پھر معلوم ہوتا ہے کہ تمام جسم میں لرزہ ہو گیا اسکے بعد تمام جسم بے حس و حرکت ہو گیا پھر دیکھتا ہوں کہ ایک مقام پر وہاں کبھی آپکو دیکھتا ہوں کہ مجھے نصیحت فرماتے ہیں کبھی بجائے آپ کے دوسرا شخص یہی نصیحت کرتا ہے اسوقت یعنی آواز سننے کے وقت جو لرزہ آتا ہے اٹھ کر بھاگنا چاہتا ہوں لیکن قدرت باقی نہیں رہتی۔

تحقیق۔ یکینیات مرکب ہیں اثر ذکر و اثر ضعف سے اسلئے ضعف کا علاج طبی ضروری ہے باقی سب حالات ما شاء اللہ نہایت اچھے ہیں۔

حال۔ ایک دفعہ سلطان الاذکار میں صورت خود نظر آئی اما علی الغور غائب ہو گئی اور کبھی شہر کے شہر کبھی جم غفیر نظر آتا ہے اور اب دو دن سے کسی کا قص کرنا مد رک ہوتا ہے حتیٰ کہ بغیر ذکر نگاہ کے سامنے ویسا ہی معلوم ہوتا ہے اور شب گزشتہ میں وہ کیفیت کچھ زیادہ تھی۔  
تحقیق۔ ایسے احوال ذکر میں پیش آتے ہیں بشرطیکہ دماغ میں میں کا غلبہ نہ ہو جسکی تشخیص آثار سے حکیم صاحب کر لیں گے ان سے تشخیص کرالیں۔

حال۔ کمترین کو تنجیر کے باعث سخت تکلیف ہے چونکہ میرمن مجکو دائمی ہے خصوصاً تنجیر و تبدل موسم میں بہت زیادہ تکلیف ہو جاتی ہے اس وقت دماغ کی تکلیف ناقابل برداشت ہے اس لئے دن کے معمولات تقریباً بالکل بند ہو گئے ہیں البتہ بعد نماز تہجد کہ اسوقت بوجہ راحت پانے دماغ کے معمولات کو پورا کر لیتا ہوں۔ اسلئے اطلاعاً گزارش پر اور دعا کا طالب ہوں تحقیق۔۔۔ بس ہے اپنا ایک بھی نالہ اگر ہو چکا وہاں۔ گرچہ کرتے ہیں بہت سے نالہ و فریاد ہم قلیل بھی انشاء اللہ تعالیٰ کافی ہے۔ بڑی چیز ذہن اور دھیان ہے۔ یہ رہنا چاہئے۔ انشاء اللہ تعالیٰ کامیابی ہوگی دعا بھی کرتا ہوں۔

حال۔ آج رات بعد تہجد معمول وظیفہ پڑھا تھا اور بیدار ہی تھا اچانک یہ معلوم ہوا

کہ آسمان سیاہ پھٹ گیا اور سب کے چھلکے ہو ہو کر گر رہے ہیں اسی وقت ایک قسم کی گھبراہٹ ایسی ہوئی کہ وہ اپنے تمام کرنا بھی منکشف ہو گیا اور لرزہ بدن پر محسوس ہونے لگا جی چاہتا تھا کہ دنیا یہ چھپ کر نہ نکل کو بھال جاوے مگر بعد ازاں وظیفہ کو پورا کر کے لپٹ گیا مگر لیٹے سے بھی چھپنی رف نہ ہوئی تھی کہ آٹھ بجے صبح تک تو نہایت ہی پریشان رہا پتہ جوں کی حیرت نظر کرتا تھا تو سیاہ معلوم ہوتا تھا آج صبح کو جو دیکھا تو نیچے سے کچھ حقہ سرخ معلوم ہوا اور بعد ۸ بجے کے پھر بوظیفہ کرنے بیٹھا تو ویسی پریشانی تو نہیں رہی مگر قدرے بچھینی باقی ہے دعا فرمائیے کہ اللہ پاک ایمان پر خاتمہ فرمادیں۔

تحقیق یہ صورت ثانیہ منکشف ہوئی تھا ہستی کی اور اس فنا کی ابتدا انہیں اس وقت سے شروع ہوتی ہے جو مشاہد ہیں سموات کے مقبوض ہونے میں مبارک ہو اب اللہ تعالیٰ بکرنے سرایت کرنا شروع کیا ہے اور اسی کا اثر منکشف ہوا تغیر حسب میں مبارک ہو اور یہ انکشافات ثانیہ ہیں۔

سوال حسب ارشاد جناب مولات سب پورے روزانہ ادا کرتا رہتا ہوں اخبار دیکھنے کی بابت جناب اگر جازت دیں تو دیکھ لیا کروں پہلے میں دیکھا کرتا تھا مگر بہت جناب نے ہر قسم کی کتاب دیکھنے کی ممانعت فرمائی تھی میں نے اخبار دیکھنا بھی چھوڑ دیا تھا اور آپ کے حسب ارشاد کتب دیکھا کرتا ہوں۔

جواب۔ ابھی اخبار نہ دیکھیں جب غیر مسر ہوگا اس وقت اجازت دیدوں گا۔ یہ ذکر کو دل میں جمائے کی کوشش کریں۔

حال۔ بعض وقت عین ذکر کے اندر قلب پر کچھ انوار کا دروہ ہوتا ہے اور قلب میں ایک نوع کی کشش پیدا ہوتی ہے جس سے ذکر کا شوق زیادہ ہو جاتا ہے کہ جی چھوڑنے کو نہیں چاہتا اس وقت درس و تدیس اور انسان کی صحبت سے گریز کرنے کو جی چاہتا ہے اور تنہائی مرغوب ہوتی ہے حتیٰ کہ کسی شخص کا سامنے آجانا بھی موجب تکدر ہو جاتا ہے اور بعض وقت برعکس، یکے بالکل کمی ہو جاتی ہے اور ایک نوع کی پریشانی ہوتی ہے اور اپنی شائستہ اعمال سے ایسا خیال پیدا ہونے لگتا ہے کہ شاید اب میرے اوپر عذاب آیا جاتا ہے اس وقت



دوسروں کے پاس جا کر بیٹھ جاتا ہوں کہ شاید اس مسلمان کی صحبت کی برکت یا حسن ظن کی وجہ سے نجات ہو جائے اور جب اُس حالتِ نبی ت ہوتی ہے تو گریہ اور زاری و رقت پیدا ہوتی ہے کہ میرا رب کیسا رحیم و کریم ہے کہ باوجود اسکے کہ میں بدترین خالق اور قاتل عذاب ہوں مجھے اپنی رحمت سے بچا لیا کرتا ہے باوجود اپنے کثرتِ گناہ کے اسکے انعامات کی کثرت و خیال کرتا ہوں تو بیباختہ آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے ہیں اور عذاب آگاہی سے ڈر معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ میں اپنے کو مجرمین میں پاتا ہوں متعین سے نہیں ہوں اور مدارج اہل تقویٰ کے لئے میں مجرموں کو آئیں کہاں حق ہے اس لئے کہتا ہوں سے

نہ کویم بزیلی وجاہم بخشش فرو ماندگی و گناہم بخشش

و مجھے بعض وقت اس قسم کی حالت طاری ہوتی ہے کہ اُس وقت بطور حال کے تمام معلوم ہوتا ہے کہ بجز خدا سے لایزال کے کسی کو کچھ اختیار نہیں ہے سب عاجز ہیں لا ملجاء ولا منجاء منک ان الینت حتی کہ انبیاء و اولیاء کو بھی اسکے آگے بے اختیار پائادوں چاہتا ہوں کہ مرشد مجھے کہوں مگر یہ خیال مانع ہوتا ہے بلکہ میرے قلب پر وار ہوتا ہے کہ ایسا اللہ بکاف یا بالسنت بکاف مگر حالت قائم نہیں رہتی معلوم نہیں یہ کیسا خیال ہے بزرگان و مرشد کے ماتھے اُبی تو نہیں یا کم عقیدت کی تو ذلیل نہیں کہ باعث بخرونی ہو۔

تحقیق۔ ایسے حالات اکثر ذکرین کو پیش آتے ہیں اپنی غایات کے اعتبار سے سنا نمود میں لیکن مقصود ایک بھی نہیں یہ سب مایوسیات ہیں اور مقصود تکمیل ہے مایوسیات مقصود کا جو لوہین کے بعد خدا کے فضل سے نصیب ہو جاتی ہے مگر شرط اسکی احوال پر مدارست و استقامت ہے لہذا احوال پر التفات کرنے سے زیادہ اہم اعمال کا اہتمام ہونا ضروری ہے اور اس سے زیادہ اہم عازرست تقویٰ ہے ان دو میں ہر راسخ رہنے والا یہ تغیر ہوا سکی پروانہ کچھ بس انشاء اللہ تعالیٰ سے یہ وقت گزشتہ بار بد بختوں غم خور و کلبہ حزراں شور و زور سے گلستان غم خور۔

حال۔ کسی کسی دروازہ نہیں کہتی ہے جسکا بیحد ہیج و ملال طبیعت پر رہتا ہے۔

**تحقیق**۔ عسلیٰ ان عکس ہوا شیئاً وہو خیر لکم

**حال**۔ اور جناب ہاری جل و علی شانہ سے بید شرمندگی ہوتی ہے۔

**تحقیق**۔ یہی وہ خیر ہے۔

**حال**۔ صبح کو وظیفہ یا تو قبل نماز یا بعد کو پورا کر لیتا ہوں روزمرہ کے موافق

**تحقیق**۔ مناسب۔

**حال**۔ مجھ کو پہلے ایک نور کی سی جھلک دکھائی دیتی تھی لیکن اب وہ جھلک میرے اندر سے

سلب ہو گئی اور نہ وہ پہلا سا عشق خدا کے ساتھ رہا ہے میں حیران ہوں کہ کیا کروں حضور

میرے واسطے دعا فرما دیں میرے سے یہ غلطی ہوئی کہ حضور کے پاس اطلاع پوری پوری نہ

ہوئی اب انشاء اللہ جو کچھ بھی ظہور میں آوے گا فوراً اطلاع دوں گا۔

**تحقیق**۔ کیسی جھلک اور کیسا عشق ان دونوں امر کی مفصل حقیقت لکھ کر جو کتنا ہو کہیں

**حال**۔ احقر آجل بفضلہ تعالیٰ چوبیس ہزار مرتبہ اسم ذات اور میں ہزار مرتبہ استغفار

اور ایک پارہ قرآن شریف روزانہ پڑھ لیتا ہے اور بعد تہجد دوازدہ تسبیح پڑھتا ہے

اور ایک وخط بلاناغہ حضرت کا مع دوسری تصانیف مثل تعلیم الدین وغیرہ کے مطالعہ کرتا

ہے۔ حضرت دعا فرما دیں کیونکہ بوجہ شہادت نفس کے کبھی کبھی گریہ ہو جاتی ہے کبھی نفس

جب غالب آتا ہے تو کام مقررہ میں کمی ہو جاتی ہے اور جب اللہ میاں مجھ کو توفیق عطا فرماتے

ہیں تو میں غالب آکر کسز کمال لیتا ہوں غرض ہر وقت کشمکش رہتی ہے مگر ایسے وقت

حضور کا ارشاد شدہ وہ شعر شنوی کا کہ سے اندریں رہ می تراش و می خراش + تا دم آخر

وے فارغ مباش + یاد کر کے لتلی کر لیتا ہوں۔

**تحقیق**۔ یہ سب مقدمہ کامیابی ہے۔

**حال**۔ قلب کی حالت نہایت اچھی معلوم ہوتی ہے حضرت ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ذکر

کی برکت سے قلب میں ایک نور ہے جسکی وجہ سے مجھ کو میرے عیوب نظر آتے ہیں۔

**تحقیق**۔ بڑی رحمت ہے۔

**حال**۔ چنانچہ پرسوں میں بیٹھا ہوا ذکر کر رہا تھا اور گزشتہ گناہوں کا خیال پیش نظر تھا



یہ معلوم ہوا کہ میرے اندر تکبر کا ایک مرض ایسا موجود ہے کہ جسکی وجہ سے یہ سب گناہ صادر  
کئے ہیں اور اس مرض ہی کے سبب مجھ کو دین اور دنیا کے نقصانات برداشت کرنے پڑے  
چنانچہ میں نے نہایت عجز اور زاری کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے معافی چاہی اور پختہ عہد کیا  
کہ انشاء اللہ کسی دین یا دنیا کے کام میں کبر نہیں کروں گا اور تواضع اختیار کرنے کا اقرار بھی  
کے تواضع شروع کر دی ہے حضرت بھی دعا فرمادیں۔

حقیق۔ بدل و جان دعا ہے آپ نے بالکل ٹھیک سمجھا۔

۱۔ دیگر گزارش یہ ہے کہ اکثر اوقات میں تنہائی میں رہتا ہوں لیکن حضرت خلوت طویلہ  
نہیں آتی جی گھبراتا ہے یا جو دیکھ مجھ کو بوجہ بیکاری کا رُ دنیا کے بالکل فراغت ہو اگرچہ خلوت  
یہ اختیار کرنے کی اسلئے ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ قلب میں ایک حالت عجیب خلوت  
ہو جاتی ہے جو معین ہوتی ہے ذکر اللہ میں بعد قطع خلوت کے قلب میں تکرار معلوم ہوتا ہے  
اسلئے میری گزارش یہ ہے کہ اگر حضور تجویز فرمادیں تو میں چالیس یوم کے لئے تھانہ بھون حاضر  
جاؤں مگر حالت یہ کہ بوجہ بیکاری کا رُ دنیا کے عسرت نہایت غالب ہے مقروض بھی زیادہ  
سے بیاتناک کہ قریب دس ہزار روپیہ کے قرض کا دنیا ہے اور طرح طرح کی دقتیں درپیش ہیں تو  
کچھ قرض لینا ہو گا کہ جو چالیس یوم تک یہاں متعلقین کو اور وہاں مجھ کو کافی ہو اور اتنا ضرر  
نہیں بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ یہ قرض سودی نہیں ہو رعایتی ہے تو ایسی حالت میں اگر  
زت مناسب ہو تو ارشاد فرما دیا جائے تاکہ حاضر ہو جاؤں

حقیق۔ اگر اس مقدار پر قرض لینے کے سوا اور کوئی صرح نہ ہو تو اتنے بڑے قرض میں اتنا  
نفع اور سہی۔

۱۔ اور حضرت اس قرض اور عسرت وغیرہ سے اللہ جانتا ہے کہ مجھ کو اس قدر نفع باطنی  
ہے کہ ہزاروں مبادوں سے بھی نہ تو چنانچہ اس سے پیشتر تو میں تعلیم اس کا قائل تھا  
ع و درازیا رست و درماں نیز ہم۔ اور ہرچہ اُن خسر و کند شیریں بود۔ لیکن اللہ اب  
فی طرح تجربہ ہو گیا کہ حضرت کھلی آنکھوں نفع بے شمار دیکھتا ہوں بلکہ حالت موجودہ عسرت  
غیر بے انتہا رحمت معلوم ہوتی ہے اور اس حالت میں حسب لذت اور لطف مجھ کو حاصل ہو

شاہد کسی بادشاہ کو بھی مہینہ ہو۔

**تحقیق** - بیشک یہ ایسی ہی چیز ہے۔

**حال** - ذکر کی برکت سے استغناء قلب بے انتہا ہے جو ان کی نعمت ہے الحمد للہ  
بے زور و گنج ابد چشمات قاروں باشی کا مضمون معلوم ہوتا ہے۔  
**تحقیق** - مبارک ہو۔

**سوال** - حضور استقامت کی دعا فرمادیں اور یہ بھی دعا فرمادیں کہ اللہ میاں مجھ کو اپنی  
اور اپنے حبیب کی کامل محبت عطا فرمادیں اور اتباع سنت کی توفیق بھی عطا فرمادیں اور  
حضرت براہ کرم اللہ کے واسطے میرے لئے یہ بھی دعا فرمادیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کے صدقہ  
میں مجھ کو نسبت باطنی بہت جلد عطا فرمادیں جس سے میرے سارے جیوں کی اصلاح  
ہو جائے۔

**جواب** - سب دعائیں کرتا ہوں۔

**حال** - کیونکہ حضرت جب عشق ہو جاتا ہے تو تمام عیبوں کی اصلاح ہو جاتی ہے جب سے  
اُس عورت سے محبت کا مزہ معلوم ہوا ہے جس سے میں کالج کرنے والا تھا اور نکاح نہیں کیا  
تو یہ تمنا ہے کہ خدا پاک کا عشق خدا کرے مجھ کو جلد نصیب ہو جائے اور انشاء اللہ اگر ہم  
سے امید قوی ہے کہ عطا ہو گا کیونکہ اب اس عورت کی ذات سے تو محبت باقی نہیں رہی  
جب تک تمام قصداً قطع کر دیا اور مصالحت کی وجہ سے نکاح کر نیکا ارادہ متوی کر دیا لیکن محبت  
اور عشق کا مزہ اولیٰ مدت معلوم ہو گئی ہے جس سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا میرے حق کریم نے مجھ  
مثال کے طور پر تیار کیا ہے کہ محبت ایسی ہوتی ہے اور جو کہ ساتھ اس طرح برتاؤ ہوتا ہے حبیب  
کہ بعض تیار است تا کسی اپنے غبی شاگرد کو محض شفقت سے طرح طرح کی مثالیں دیکر کسی  
خاص مضمون کو سمجھایا کرتا ہے حضرت یہ بھی اللہ پاک کا میرے حال پر کرم ہے انتہا پر اس  
میاں کا احسان اور عنایات کا ذکر کروں۔

**تحقیق** - یہی حقیقت ہے مجاز کے نقطہ حقیقت ہونے کی۔ مبارک ہو۔

**سوال** - بعد تہجد ذکر کرتے کرتے نیند آگئی اور خواب میں دیکھا کہ کسی اجنبی مقام میں



بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 اے چاروں قومیں! تم میں سے جو قوم نے اپنے آپ کو  
 ہمارے موجودہ بہرہ ن قوم و ملت

## ہمارے موجودہ بہرہ ن قوم و ملت

معاذ اللہ! عرض یہ ہے کہ عرصہ سے ہکویہ خبریں سن سکرنا ہایت حدیثہ اور رنج  
 ہوتا تھا کہ مسلمانوں کے بعلم اور اوقات افواض نے مسئلہ خلافت کی تحریک پر پیش قدمیاں  
 ہستہ کا مذہبی کے استقبالی جوش میں اپنے ہاتھوں پر ہندوں کی طرح قشقے اور تلک  
 لگائے بعض اوقات کسی ہندو کے چنان کہ ساتھ ہو کر مسلمانوں سے رام رام ست میں  
 کے کفر یہ نعرے لگائے۔ بعض جگہ مسجدوں کے درپے سے ہندوؤں کی مولیٰ تیر  
 لڑائے چڑھائے گئے پھر ایک اسلامی اخبار میں یہ سرخی نظر سے گزری: پیا رست  
 ہر وہ اور حالانکہ اسلامی حیثیت سے یہ لفظ قریب جگہ ہے اور سی۔ جی کے فیل  
 میں یہ مضامین ملا کہ ایک اسلامی سلطنت کے رکن عظم نے لڑکا پر پھول اور بتائے  
 ہر معاہدے: یہ مضامین ایسے نہ تھے جن سے ایک سچے مسلمان نہ اسے وعدہ لائے  
 اور شید و لہ آدم فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان رکھنے والے کا دل غیرت  
 اسلامی سے تھرا نہ اٹھتا اور کلبہ کا نپا جاتا کہ بکے بکے تاک تو اسی کا رہا کہ مسلمانوں  
 کی عملی اور اخلاقی حالت کمزور ہوتی جاتی ہے اور بہت سے کاموں میں وہ کفار  
 کے طریقوں پر چلنے لگے مگر منور یہ سترت دل کو بڑھاسے جو سے تھی کہ مسلمان  
 ایسے ہی کچھ ہوں ان کی حالت ایسی ہی گئی گزری ہوئے بکھڑا تہ توحید و رسالت  
 مضبوط کڑا ابھی ان کے ہاتھوں سے نہیں چھوڑا اور سپر کسی قوم کا دست جن میں  
 سے نہیں بڑھا لیکن ان نت نئے واقعات سے اس خوشی پر بھی ہنسی دیا جیکہ  
 سننے میں آیا کہ مسلمانوں نے ہندوؤں کے ہاتھ اتنا ق میں توحید مذہبی کی بھی تیر

کہنا شروع کر دیا مگر پھر اتنی تسلی پہن دل کو دیتے رہے کہ غالباً یہ حالت بعلم اور نوا  
لوگوں ہی تک محدود ہے سمجھدار طبقہ اس سے بچا ہوا ہے۔ مگر جب یہ سنیوں میں آیا  
کہ خلافت کمیٹی کے جلسہ مرتسب میں یہ رد و لیشین پاس ہوا ہے کہ مسلمانان ہند  
قربانی گاؤ کو بند کر دیں اور اس تحریک کی بعض مدعیان علم نے بھی تائید کی  
بلکہ وہی اسکے بانی تھے تو اور بھی سخت بچ ہوا اور چونکہ مدعیان علم کے ایک مذہبی  
شعار کو اس بیباکی سے معمولی بات جان کر بند کر کے کی تجویز اور وہ بھی محض ہندوؤں  
کی بجا خوشامدیں ایسی نہ تھی جس سے شریعت اسلام کی ہر جہاں پر جان فدا کرتی والے  
مسلمان ٹھنڈا سا سن بھر کر بیٹھ جاتے اور کچھ نہ بولتے اسلئے بہت سے اہل دل مسلمانوں نے  
اس رائے کا سختی کے ساتھ مقابلہ کیا اور اخبارات و رسائل میں اسکے خلاف مضامین شائع  
ہوئے یہ رخنہ ابھی بند نہ ہوا تھا کہ خواجہ حسن نظامی دہلوی کا ایک رسالہ (جس کا نام  
گاندھی کا فیصلہ ہے) ہماری نظر سے گذرا۔

برادران اسلام! تم اس رسالہ میں غور کرو اور دیکھو کہ ان مدعیان حمایت اسلام کے دل  
میں کتنا تنگ ایمان باقی ہے۔ خواجہ حسن نظامی اور دیگر مسلمانوں کے بیٹے اور شیخ  
المشاخ اور خاتواہ محبوب جانی کے بجا وہ نشین اور حلقہ نظام المشائخ کے ناظم اور مسلمانوں  
ایک جم غفیر کو خدا تک پہنچانیکے ذمہ اڑھیرا رہے ہو کہ ہیں مگر تودان کے ایمان کی یہ حالت ہو کہ  
وہ ایک ریس بت پرستان کی تصویر اپنی رسالہ کے مرق پر چھپواتے اور اسکے حق میں سیدھے اقرار  
کا لفظ استعمال کرتے ہیں جو کہ ہندوؤں کے خاورہ میں انہوں نے کھیلے استعمال کیا جاتا ہے جنہی  
پرستش کرتے اور آکھوتو ما سمجھتے ہیں حالانکہ قرآن شریف میں مشرکین کیلئے جو الفاظ استعمال ہو گئے  
ہیں وہ یہ ہیں **انہما المشرکون** پنجس (یعنی مشرک پیدا و گند سے ہیں) **اٹمۃ الکفر** (پیشوائے کفر)  
**ہم بکھر عسی** (ہرے گونگے اندھے) **اولئک کالانعام** بل ہم اضل (ڈونگر و خوروں کے فائدہ مند)  
انہ بھی زیادہ احمق اور بیوقوف) **شیطانا مرید** (شیطان سرکش) **اموات غیر حیات** (مردے  
میں زندہ نہیں ہیں) وغیرہ وغیرہ پس جو شخص قرآن کے ہر لفظ کو سچا سمجھتا اور اس پر ایمان رکھتا ہو  
کیا اس کا دل ایک ریس المشرکین کیلئے ایسے الفاظ استعمال کر نیکی اجازت دیکھتا ہو اور یہ اس کے

مذہب پر نہ صحت نہیں ملتی پس ممکن ہے جبکہ سنیہ اور اہل حق نے فیصلہ کر دیا کہ انہوں نے اس لفظ کی تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ ان کے کہنی ہندوؤں کے یہاں وہ ہیں جو ہماری یہاں رسول کے پیروں



فار سے ایسے الفاظ نکل سکتے ہیں۔ ہرگز نہیں مگر ایسا نہ تھا جو حسن نظامی اسکو ستیہ اوتار  
ہماتا کہتے ہیں اور اسیطح صوفی کے صوفی شیخ کے شیخ و صدۃ الوجود و صدۃ الشہود کے مقامات  
طے کر نوا لے عشق و محبت خداوندی کا دم بھرنے والے۔ مسلمانوں کے لیڈر مسلمان حامی  
ہوتے ہوئے ہیں۔ اور اُن کا ایمان اور تصوف ایسا لوبالاث بسکہ شرک تک بھی اسکو جیتش  
نہیں دلیکتا اور خدا و رسول کی اس مخالفت سے جو انہوں نے سرورق پرچہ مذہبی صاحب کی تفسیر  
پیش کیا ہے کہ یہ تو وہ کیا ہی بل سکتا ہی۔ اگر خواجہ صاحب بجا ستیہ قرار دے گا تو گاندھی کے مشرک گاندھی  
گاندھی صاحب کیستے اور سرورق پر تصویر نہ چھاپتے تو ان کے مقاصد کو  
کیا صدمہ پہنچ جاتا مگر یہ تو اُس وقت ہو سکتا تھا جب کہ اسلام کی  
حقانیت اور اسکی عظمت اور کفر و شرک سے نصرت دل میں سرایت  
کئے ہوئے ہوتی۔ جب یہ ہی نہیں تو وہ ایسا کیوں کرتے۔ یہ تو اس رسالہ  
کی ابتداء تھی اب انتہا کو دیکھئے۔ اسی رسالہ کی پشت پر صورت الایمان پیشوائے  
عظیم اہل الحق والعرفان کی سرخی سے ایک عالم کا خط ہے جس میں ایسا ایمان سو  
غصوں سے جس کی نظیر اب تک سننے میں نہ آئی تھی جسکو دیکھ کر ہمارے صدمہ اور بے چارے  
فسوس کی کوئی انتہا نہیں رہتی اور نہ مذہبی غیرت میں خاموش بیٹھنے دیتی ہے چنانچہ اس خط  
کا مضمون ہم بعینہ نقل کر دینا چاہتے ہیں وہ ہذا

فرنگی محل لکھنا

۲۵ شوال ۱۳۳۵ھ

مکرمی دہم مجاہد

السلام علیکم۔ جناب کی تار وصول ہوا۔ فقیر نان بریشن کے مسائل میں بالکل پس رو گاندھی  
ساحب کا ہے۔ کیونکہ اس طریق کار کا واقعہ کار نہیں جو ان کو اپنا راہ بنالیا ہے جو وہ کہتے ہیں  
ناتناہوں میرا حال تو سرورست اس شعر کے موافق ہے

عمر کے کہ آیات احادیث گزشتہ رفتی و تشاربت پرستی کر دی

وقت ہجرت حضور سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک راہ نکالیا تھا غیر مسلم مشرک تھا  
سوقت میں نے بھی اسی سنت نبوی کی اتباع کی ہے جب تک یہ راہ طے نہو اسی کی پیروی

مناسب ہے فقط محمد عبدالباری عنان اللہ عنہ

اگر اس خط میں نقل و کاتب نے کسی قسم کا تصرف نہیں کیا تھا اس مضمون کا کسی ایسے شخص کے  
 علم سے نکلتا جس کے لئے نادان مسلمان پیشوا کے اعظم و دیہ کے القاب استعمال ہوتے ہو  
 افسوس اور صدمہ کا باعث ہے یا نہیں۔ میں ان حضرت پیشوا کے اعظم سے دریافت کرنا چاہتا  
 ہوں کہ اس نام کو اپریشن کے مسئلہ میں (جسکی تفسیر قطع تعلق سے ترک موالات یا عدم تعاون  
 کے ساتھ کی گئی ہے) آپ کو شریعت اسلامیہ بھی کچھ ہدایت کرتی ہے یا نہیں۔ یا یہ مسئلہ ایسا نیا ہے  
 جس کے اسکا مصلوب سوال نہ بالکل نہیں بتلائے اس لئے مجبوراً آپ کو گاندھی صاحب کاپس رو  
 مونیٹر اور اس جگہ آپ کے احاطہ قابل ملاحظہ ہیں کہ فقیر نان کا پریشن کے مسئلہ میں بالکل پس رو  
 گا نہ ہی صاحب ہستانتہ کا شاپس اپنی لکھتے کہ میں اس بارہ میں ان سے مشورہ یا رائے لیا کرتا  
 ہوں چنانچہ اسے شریعت اسلامیہ کے موافق ہونی ہے قبول کر لیتا ہوں مگر یہ تو وہ لکے جس کے  
 دائر میں شریعت کی قدر و منزلت ہو افسوس آپ کے کیسے برباک قلم سے یہ لفظ تحریر فرمایا ہے کہ  
 "بالکل پس رو گاندھی صاحب کا ہے" جس میں کوئی شرط نہ کسی قسم کی قید نہ کوئی استثناء کچھ بھی  
 نہیں۔ ہم دعوے کے ساتھ کہتے ہیں کہ کوئی واقعہ اور کوئی جزئیہ اور کوئی صورت اور کوئی مسئلہ جسکو میں  
 کے ساتھ ذرا بھی تعلق ہو ممکن ہے ممکن ایسا نہیں ہے نہ تمام عالم کے جن و البشر ملکر کوئی ایسی صورت  
 بحال ہو سکتے ہیں جسکی بابت شریعت اسلامیہ نے مکمل تعلیم فرمائی ہو اور وہ ہر سے غیر مسلم قوام  
 کا ہلکوتا چھوڑ دیا ہے۔ اگر آپ شریعت مقدسہ کو اپنا نصب العین بناتے تو اس مسئلہ کا بلکہ ہر  
 صورت واقعہ کا علم آپ کو قرآن میں ملتا بلکہ حدیث و فقہ میں یا فقہی اصول و قواعد میں اور آپ بجا  
 اسکے کہ اپنے کو گاندھی صاحب کاپس رو گاندھی صاحب ہیں شریعت مقدسہ کا تابع فرمان لکھتے اور  
 نواب سن نظامی بھی ہے اس لئے کہ یہ گاندھی صاحب فیصلہ شائع کر رہے ہیں حکم الحاکمین اور  
 ان کے فیقداہ بی وانی صبی نہ عید۔ سمجھنا فیصلہ مسلمانوں کو سنائے مگر وہ بیچارے کیا کریں جب خود  
 ان کے پیشوا کے اظہار ہی تحریر فرماتے ہیں کہ میں اس طریق کا رکا واقعہ کا نہیں من کو اپنا رہنما  
 بنایا ہے جو وہ کہتے ہیں وہی ماننا ہوں انہی جسکا مطلب دو مرتبہ غلطوں میں ہے کہ مذہب  
 اسلام نے سیاست کی بالکل تعلیم ہمیں کی ہے اس لئے کچھ طریقہ بتلائے جسکی وجہ سے ایک سلامی



پیشوائے عظم کو مجبور ہو کر بت پرست کا فرد مشرک کہیں۔ وہ نہایت بڑا وقد قال صلی اللہ علیہ وسلم ترکت فیکم امرین لن تضلوا ما تمسکتم بہما کذا اب اللہ وسنتہ رسولہ اخرجہ مالک وقال صلی اللہ علیہ وسلم من نعت منکم فسیری اختلافًا کثیرًا فعلیکم لبسنتی وسنتہ الخلفاء الراشدین المہدیین تمسکوا بہا وعضوا علیہا بالنواجذ پس میں ان پیشوائے عظم سے مکرر پوچھتا چاہتا ہوں کہ اس مسئلہ میں آپ گاندھی صاحب کے بالکل پس رو اور تابع فرمان کیوں ہو گئے کیا اسلامی تعلیم میں سیاست و طرق سیاست کا حصہ نہ تھا کافی ہے تو گویا آپ الیوم اکملت لکم دینکم آیت قرآنی و احادیث رسول کی تخریب فرماتے ہیں یا یہ کہ اسلامی تعلیم ہر شعبہ میں کافی ہے مگر آپ اس کو سمجھتے نہیں ہیں تو براہ کرم مسلمانوں کو مطلع فرمادیجئے کہ ان مسائل میں تعلیم اسلامی کو میں نہیں سمجھ سکتا اسلئے گاندھی صاحب کے بالکل پس رو اور تابع فرمان ہوں کوئی یہ سمجھ کر میرے ساتھ نہ آئے کہ میں خدا اور رسول کے احکام پر عمل کر رہا ہوں یا یہ کہ آپ سب کچھ سمجھتے بھی ہیں مگر ان مسائل میں قرآن و حدیث و فقہ کی تعلیم سے سیاست دال گاندھی کی تدابیر کو مسئلہ خلافت کی کامیابی کے لئے آپ زیادہ کارگر اور مؤثر سمجھتے ہیں اسلئے گاندھی صاحب کے بالکل پس رو ہو کر احکام شرعیہ کو ان مسائل میں پس پشت ڈال دیا ہے تو اس صورت میں اس آیت کو ذرا غور سے سن لیجئے ولما جاءہم رسول من عند اللہ مصدق لما صہم نبذ فریق من الذین اتوا الکتب کتب اللہ وراء ظہورہم کیا انہم لا یعلمون۔ واتبعوا ما تناووا للشیاطین علی عات سلیمان الا ان اللہ اصحابہم وسم رسول کو چھوڑ کر بت پرستوں کا کلی اتباع اس آیت کا مصداق ہے یا نہیں اور یاد رکھئے کہ اگر مسئلہ خلافت میں احکام شرعیہ کو چھوڑ کر اور بت پرستوں کے بالکل پس رو ہو کر آپ کامیاب بھی ہوتے تو وہ اسلامی خلافت نہ ہوتی نہ اسلام اور مسلمانوں کو اسکی ضرورت اسلامی خلافت وہی ہو سکتی ہے نہ اسلام کے تباہی کے طریقے سے اسکے احکام کی وقعت باقی رکھ کر حاصل ہو گیا آپ کو ابھی تک اتنی بھی خبر نہیں کہ خلافت اسلامیہ کے اضلال کا راز کیا ہے احکام اسلامیہ میں عملی و عملی کمزوری ہی تو اسکی کمزوری کا سبب ہے پھر کیا اسی طرز سے اس کو دوبارہ قوت پہنچا سکتے

ہیں ممکن ہو کہ آپ اس میں کامیاب ہو جائیں مگر یہ ایک موبہوم منفعت ہے اور آپ کے طرز عمل سے  
ہندوستان میں اسلام کو جو ضرر پہنچ رہا ہے وہ یقینی ضرر رہے تو نفع موبہوم کے لئے اسلام  
کو یقینی ضرر پہنچا تا کوئی عقل کی بات ہے اور اگر آپ کا مذہبی صاحب کی ہر بات نہیں مانتے بلکہ  
وہی بات لیتے ہیں جو شریعت مقدسہ کے موافق ہو تو پھر سوال یہ ہے کہ آپ نے یہ کیوں لکھا کہ میں  
اس مسئلہ میں باطل پس رو کا مذہبی صاحب ہوں اسکے بجائے یہ کہنا ضروری تھا کہ چونکہ میں  
شریعت مقدسہ کا تابع فرمان ہوں اور گا مذہبی صاحب کی رائے اس مسئلہ میں ہماری شریعت  
کے موافق ہے (بشرطیکہ وہ واقع میں موافق بھی ہو) اس لئے اس رائے کو پسند کرتا ہوں۔  
بہرحال غرض اس صورت میں آپ کو لازم تھا کہ گا مذہبی صاحب کی رائے کو شریعت کے تابع  
بناتے مگر جن الفاظ میں آپ خط ہمارے سامنے ہے اس میں تو شریعت مقدسہ کو گا مذہبی کے تابع  
بنایا گیا ہے۔ اور حیرت یہ ہے کہ آپ نے خود اپنی ایک تقریر میں جو جلسہ کانپور منعقدہ ۱۴۔ جب میں  
کی تھی اس امر کا اعتراف کیا ہے کہ ہم کو احتیاج ہے اتحاد برادران ہندو کی طرف مائل نہیں کیا  
و نیز آپ نے اس کا اقرار کیا ہے کہ علماء کی سیاست کا چشمہ عصمت نبوت برآہ اس میں  
بوجھتا ہوں کہ کیا اس مسئلہ میں علماء کے لئے وہ چشمہ نبوت کافی تھا جو آپ کو گا مذہبی صاحب کی  
بالکل پس رو ہونا اور اپنی ناواقفیت کا اظہار ان لفظوں میں کرنا پڑا۔ اس سے صاف ظاہر  
ہے کہ جو شخص ایک مذہبی کام میں غیر مسلم کا سد جو محتاج ہو وہ کسی طرح مسلمانوں کا پیشوائے  
اعظم تو کیا ایک اونی مقتدا بھی نہیں ہو سکتا پھر اس کو اسلامی سیاسیات میں نتوی دینا اور  
دوسروں کو اس کے قیادے پر اعتماد اور عمل کرنا کب جائز ہو سکتا ہے اگر اس کا جواب آپ  
ان لفظوں سے دینا چاہیں کہ مان کو اپریشن کا مسئلہ کوئی دینی اور مذہبی مسئلہ نہیں ہے بلکہ محض  
ایک دینی مسئلہ ہے جس میں اتباع رائے غیر مسلم کا مضائقہ نہیں تو ذرا عریانی فرما کر قوم مطیع  
فرمانیہ کہے کہ خلافت ابھی میٹن یا مان کو اپریشن مذہبی اور دینی کام نہیں ۱۱ گو ہم ابھی کہ مان کو  
دینی اور مذہبی کام سمجھ رہے ہیں اور آپ نے مان کو یہ سمجھایا بھی ہے کہ چونکہ ان میں شرکت کرنے  
والوں کے ساتھ مقاطعت اور تناکت کا آپ نے فوسکی دیا اور اسکی بابت زر و لیوشن بھی پاس  
کیا گیا ہے۔ تو بعد ازاں ان میں شرکت نہ کرنے والوں کے لئے قطع تعلق کا فتوے



شائع کیا جائے وہ بھی کہیں دینیوی کام ہو سکتا ہے۔ یہاں تک کہ دینی کام سمجھینگے اور سمجھ رہے ہیں اگر یہ ایک دینی اور مذہبی مسئلہ ہے تو شریعت اسلامیہ آیات و احادیث و فقہ کو پس پشت ڈال کر اس میں گاندھی صاحب کے بالکل پس رو ہونے کے کیا معنی کہ جو وہ کہیں آپ مان لیں یہاں بھی خیر تھی کہ آپ نے ایک ہی مسئلہ میں گاندھی صاحب کو اپنا امام بنا کر کیا تھا اس سے آگے چل کر تو اور بھی غضب ڈھایا ہے کہ آپ نے گاندھی صاحب کی نسبت یہ شعر لکھا ہے اور اقرار کیا ہے کہ میرا حال تو سردست اس شعر کی موافق ہے۔

عمر نے کہ آیات و احادیث گشت رفتی و نثار بت پرستی کر دی

میں پوچھتا ہوں کہ جب آپ کا حال اس شعر کے موافق ہے تو کیا اس کا صاف مطلب یہی نہیں ہے کہ جو عمر آپ کی آیات و احادیث میں گزری تھی آپ کو گاندھی صاحب پر نثار کر دیا اور جو احکام و علوم آیات و احادیث سے اس عمر میں حاصل ہوئے تھے ان کو گاندھی صاحب کی رائے پر قربان کر دیا۔

اصل شاعر کا مطلب تو اظہار حسرت ہے کہ افسوس ساری عمر آیات و احادیث میں گزری اور آخر میں اگر ایک بت پرست پر نثار ہو گئی اگر آپ بھی فرمائیں کہ میرا مطلب بھی افسوس و حسرت کا اظہار تھا تو یہ اس لئے صحیح نہیں کہ آپ اس کو سنت فرما رہے ہیں چنانچہ آپ نے اپنے گاندھی کے پس رو ہونے کو ایک واقعہ نبویہ کی نظیر بنا کر سنت کی لڑی میں منظم کیا ہے پھر حسرت و افسوس کہاں اس سے صاف ظاہر ہے کہ آپ نے یہ شعر اس جگہ کسی حسرت و افسوس سے نہیں بلکہ اپنے اس فعل کو اچھا اور مستحسن اور سنت سمجھ کر لکھا ہے اور مطلب یہ ہے کہ جو عمر میں نے آیات و احادیث میں گزاری تھی اس کو خوشی کے ساتھ (اور سنت سمجھ کر) ایک بت پرست پر نثار کر دیا اور اس سے پہلے آپ یہ لکھ چکے ہیں کہ فقیر اس مسئلہ میں پس رو گاندھی صاحب کا ہے کیونکہ خود اس طریق کار کا واقعہ کار نہیں ہے جب اس فقرہ کو اس شعر کے ساتھ لایا جاتا ہے تو مطلب یہ نکلتا ہے کہ جب آیات و احادیث میں مشغول ہونے سے کام نہ چلا اور اس نے رہنمائی نہ کی تو گاندھی کو اپنا رہنما بنالیا ہے اور اس طرح میں نے آیات و احادیث کی مشغولی کو ایک بت پرست (یعنی گاندھی)

پر نثار کر دیا۔ انصاف سے یہ شخص بتلائے کہ اس سے یہی مطلب نکلتا ہے یا نہیں۔ اس کا  
 آپ ہی سے پوچھنا چاہتا ہوں کہ اس وقت پر اس شعر کے لکھنے سے آیات و احادیث کی  
 توہین ہوئی یا نہیں۔ نیز جبکہ آپ اقرار کرتے ہیں کہ میں نے اپنی آیات و احادیث میں  
 لکھ دی ہوئی عمر کو ایک بت پرست پر نثار کر دیا اور آگے چل کر اس کو سننے پر یہ بھی فرماتے  
 ہیں تو کیا اسکے صاف یہی معنی نہیں ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی انھوں  
 (اللہ) اپنی عمر مبارک کو ایک بت پرست پر نثار فرما دیا تھا۔ اب میں خود آپ کی نسبت اپنے حکم  
 سے کچھ لکھنا نہیں چاہتا بلکہ تمام علماء و فرنگی محل کو اور ان علماء کو جو مان کو پرستین و خیدہ  
 میں آپ کے ساتھ ہیں اور ان میں سے بھی بالخصوص مولانا کفایت اللہ صاحب دہلی  
 مدرسہ امینیہ دہلی کو خدا اور رسول کا واسطہ نہ تاجوں کہ ایمان سے بتلا میں کہ اس موقع پر اس  
 شعر سے آیات و احادیث و جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین اور آیات و  
 احادیث سے اعراض کا اقرار ہوایا نہیں اگر ہوا ہے تو بولوی عبد الباری صاحب پر  
 اس کا تدارک واجب ہی یا نہیں اور جب تک وہ اس کی تدارک کریں ان کے لئے کیا حکم  
 ہونا چاہئے اور کیا مسلمانوں کو ان کا تقاضا ماننا جائز ہو سکتا ہے اور کیا ان علماء پر جو جگہ  
 ان کو اپنے آگے کئے ہوئے ہیں ان کے ساتھ مقاطعت و مٹا رکت واجب ہی یا نہیں  
 امید ہے کہ جن علماء کے دل میں آیات و احادیث کی وقعت اور خدا و رسول کی  
 سچی محبت اور خدا کے سامنے جانیکا پورا خوف ہے وہ ان سوالات کا صحیح جواب لیت  
 اور حقانیت کے ساتھ ضرور دینگے اور معلوم ایسا ہوتا ہے کہ خواجہ حسن نظامی بھی اس خط کو شائع  
 کرتے ہوئے اتنی بات ضرور سمجھے ہیں کہ یہ خط کسی درجہ میں اسلامی شان کے خلاف ہے مگر  
 اس حقیقت پر انہوں نے یہ کہہ کر پردہ ڈال دیا ہے کہ یہ مولانا کی کسر نفسی ہے ورنہ مسلمانوں کی نظر  
 میں ان کا درجہ مہاتما گاندھی سے بلحاظ دینی پیشوا ہونے کے کہیں زیادہ ہے مگر ان الفاظ سے  
 الزام رفع نہیں ہو سکتا یہ تاویل اس وقت کا رآمد ہو سکتی تھی جبکہ اس کسر نفسی کو موزوں اپنی  
 ہی ذات تک محدود رکھتے اگرچہ کافر کے مقابلہ میں کسی مسلمان کو بلا ضرورت اپنی ذات کا بھی  
 پس من کرنا جائز نہیں اشد اعلى الكفالة رحمة عینہم سہم کی شان ہوتی چاہے



اور دینی پیشوا کا اپنی ذات کو کسی کافر کے سامنے بلا ضرورت کسر نفسی سے پست کر دینا تو کسی طرح بھی جائز نہیں کہ دینی پیشوا کی کسر نفسی کا اثر دین پر بھی ہونا چاہیے مگر خیر قصہ یہیں تک رہتا تو گناہ اور حصیت ہی کی بحث باقی رہتی مگر ہم دکھلا چکے ہیں کہ اس تحریر کا اثر ان کی ذات کے گزر کر آیات و احادیث و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی معاذ اللہ توہین تک متعدی ہو گیا ہے کہ ایک بت پرست پر آیات و حدیث کو نشانہ کر دیا اور اسکو مسندت نبوی بنایا ہے۔ افسوس ہم تو جلد اکوروتے تھے یہاں تو اہل علم بھی ہنود کی بیجا خوشامد اور جوش اتفاق میں ایمان کو حیر باد اور آیات و احادیث کو ان پر نشانہ کرنے لگے انا للہ وانا الیہ راجعون

اس کے لئے چاہئے حضور فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے واقعہ ہجرت سے اپنے اس اتباع گاندھی نو نہایت بیباکی سے سنت نبوی میں داخل کیا ہے کہ حضور سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ہجرت کے وقت ایک مشرک غیر مسلم کو روکنا نہ پایا تھا اس وقت میں نے بھی اسی سنت کی پیروی کی ہے الخ۔ اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ مشرک گاندھی کی محبت آپ کے دل میں ہر آنک جاگزیں ہوئی ہے کہ ان کے اتباع کیلئے مصلحت وقت یا کسی امام کے قول کا بھی بہانہ نکلیا بلکہ حضور کے فعل سے استدلال کرنے کے لئے بلند پروازی فرمائی و اشر بوا فی قلوبہم العجل الخ قل بلسم یا مہرکم بہ یہاں ان کے کثرت مؤمنین اس کا بھی جواب سن لیجئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مشرک کو اپنا لیڈر اور مقتدا اور پیشوا اور مخدوم و مطاع نہ بنایا تھا بلکہ ایک جائز خدمت کے لئے نوکر بنا کر ساتھ لیا تھا جیسا کہ ہم گاڑی کے سفر میں گاڑی بان کو اور گھوڑے کی سواری میں کسی بھنگی چار کو اس پر معلوم کرنے کے لئے ساتھ لے لیتے ہیں فی البخاری صحیح اصحہ و استابر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابو بکر رجلا من بنی الدہلیل الی ان ذلی و هو علی دین کفر قریش فاصداہ فدفع الیہ وحدثہما اعدا و چونکہ وہ شخص اجماع پر ساتھ یا گیا تھا اس لئے ہر طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تابع فرمان اور محکوم تھا آپ جس طرح چاہتے سفر کرتے جہاں چاہتے قیام

فرماتے اگر حضور کے ساتھ وہ ذرا بھی غداری کرتا تو آپ چار جوتے بھی اُس کے مار سکتے تھے کیونکہ وہ آپ کا نوکر تھا تو کیا تم نے بھی گاندھی صاحب کو اس طرح خدشہ لگایا ہے۔ بالکل غلط سراسر غلط بلکہ تم تو خود اُس کے اس درجہ محکوم ہو کہ اُس کا اندازہ آپ کے خط ہی سے ہر شخص کو ہو سکتا ہے۔ پس کتنا بڑا فرق ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تو ایک مشرک کو اس طرح اپنے ساتھ لیا کہ آپ حاکم تھے وہ محکوم آپ آقا تھے وہ نوکر تھا در تم نے گاندھی صاحب کو اپنا امام اور مقتدا و پیشوا بنا رکھا ہے۔ حتیٰ کہ آیات و احادیث میں گندری ہوئی عمر کو اتنے پتھر تار کر چکے ہو پھر کس قدر شرم کی بات ہو کہ اپنی اس حالت کو کھینچ تان کر حضور کے واقعہ ہجرت پر قیاس کر کے سنت نبویہ کے متبع بنتے ہو مع بریں عقل و دانش بیاہر گریست و وسوسے دیکھنا یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس مشرک کو کس کام کے لئے بہنا تجویز کیا تھا صرف مکہ سے حینہ تک کا راستہ طے کرنے کے لئے ورنہ بھی اس وجہ سے کہ آپ قرآن یا وحی سے مدینہ کا راستہ پہاڑی گھاٹیاں اور زمین کا جغرافیہ نہ بتلایا گیا تھا ورنہ اگر قرآن یا وحی سے آپ کو مدینہ کا راستہ اور پہاڑی گھاٹیاں معلوم ہو چکی ہوں تو آپ کبھی کسی مشرک کو ساتھ نہ لیتے پس جس طرح کافر سے کچڑا یا غلہ خرید کیا جاتا ہے اس طرح آپ اُس کو بہتہ بتانے پر نوکر بنا کر ساتھ لے لیا تھا اور تم تو ایک ایسے مذہبی مسئلہ میں جس کے متعلق شریعت مقدسہ میں مفصل احکام موجود ہیں اور شریعت نے اُن مسائل میں دیگر اقوام کا دست نہر بنا کر ہموار کر نہیں چھوڑا بلکہ غیر مسلم اقوام علم سیاست میں خود مذہب اسلام کے بارکش منت ہیں ایک مشرک کے پیچھے چل رہے ہو اور گاندھی صاحب کو مسئلہ خلافت میں امام اور پیشوا بنانا چاہتے ہو جو کہ آپ کے نزدیک بھی ایک مذہبی مسئلہ ہے اور مذہبی کام سمجھ کر ہی مسلمان جان و مال اسیں خرچ کر رہے ہیں ورنہ اگر ذرا مسلمانوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ یہ کام مذہبی نہیں تو ہزاروں خاموش ہو کر بیٹھ جائیں پھر اس صورت میں اپنے اس اتباع گاندھی کو حضور کے واقعہ پر آپ کیونکر قیاس کر سکتے ہیں مع بہیں تفاوت رہ از کجاست تا بجھا۔

پھر حضور کے ساتھ جو آدمی تھا آپ نے اُس کی روحانی کی وجہ سے کسی شعار اسلامی کو اس کی نذر کیا تھا اور نہ کسی ادنیٰ مہانت کو جائز رکھا تھا۔ بخلاف آپ کے کہ سترہ مذہبی کو ایسا



رہنما بنایا ہے کہ بیعت کرتے ہی قربانی کا ذکر جو کہ شعار اسلامی تھا ان کی نذر کر دیا عمر عزیز کو ان پر نثار کر دیا اور ہنوز وہی دور ست دیکھنے لگیا کیا نثار ہوتا ہے اگر مرشد رہنما کیلئے ایسی ہی نذرانہ کی ضرورت تھی تو پہلے اپنا گھر بار مال و متاع و اولاد و ازواج کو ان پر نثار کیا ہوتا شریعت مقدسہ ہی ایسی سستی چیز کیوں تھی کہ سب سے پہلے اسی کو نثار کرنے پر آمادہ ہو گئے۔

اے گراں جاں خوار دید سستی مرا کہ ز بس ارزاں خریدستی مرا  
میں قسم دیکر پوچھتا ہوں کہ اگر کسی وقت ہندو یہ درخواست کرنے لگیں کہ مسلمانو! تم اپنی جائیداد یا بیوی اور بیٹیوں کو ہمارے حوالے کر دو تو ہم خلافت اسلامی کے مسئلہ میں جان و مال سے تمہارا ساتھ دیں گے کیا کوئی غیر تمدن مسلمان اسکو گوارا کر سکتا ہے یقیناً نہیں اور ہرگز نہیں تو پھر سن لو کہ ہم کو شریعت کا ایک ایک حکم اور ایک ایک اسلامی شعار اپنی جائیداد اور ماں بہنوں بیوی بیٹیوں سے بدرجہا زیادہ عزیز ہونا چاہئے پس ان کی ہتک عزت اور بھرتی گوارا نہ کرنا اور احکام اسلامی کی پامالی اور بھرتی گوارا کر لینا یقیناً اسلام سے بہت دور ہے۔

قل ان کان اباؤکم وابناؤکم و اخوانکم و انصارکم و عشیرتکم و اموالکم  
یا قاتر قتموها و تجارتکم فمخشون کسادھا و مساکن ترضوها احب الیکم  
من اللہ و رسولہ و جہاد فی سبیلہ فترصبوا حتی یاتی اللہ یا مرہ۔ التفسیر  
اس واقعہ کو واقعہ ہجرت پر کیونکر قیاس کیا جاسکتا ہے واقعہ ہجرت میں اس سستی کا  
کافر کی صورت تھی اور اس میں سراسر نفع تھا اور دینی یا دنیوی ضرر کوئی نہ تھا اور جناب کے  
اتباع گاندھی میں سوائے ضرر محض کے اصلاً نفع نہیں کیونکہ جب آپ باوجود اپنی قہاری  
تا واقعیت کے اپنی اور بھولے بھلے مسلمانوں کی باگ ایک چالاک اور ہوشیار مخالف  
اسلام کے ہاتھ میں دیدینگے تو دنیوی اور دینی دونوں ضرر یقینی ہیں اسی حالت میں واقعہ  
ہجرت کو اپنے فعل کا مقیاس علیہ بنانا صریح غلطی یا لمبیس محض ہے۔

## خطاب خاص

میں نے اس وقت جو کچھ لکھا ہے میں بخل کہہ سکتا ہوں کہ محض دوسری اور چھری

اسلامی سے لکھا ہے اور مقصود یہ ہے کہ کفر کی خوشامد میں اس درجہ ۱۰۰ سے باہر نہ کہ اپنے  
 ہی گھر کو آگ لگا دو۔ اول تو ہندو اتنے وسیع الحوصلہ نہیں ہیں کہ تمہارے دین کی حمایت  
 تو درکنار تم کو ذرا سادہ سوزی نفع بھی پہنچنا گوارا کر لیں چنانچہ حقوق ملکی و مذہبی میں ان کی روزانہ  
 مزاحمتیں اسکی شاہد ہیں اگر مسلمان بالکل اندھے ہی بن جاویں تو اسکا کیا علاج پھر اگر  
 بغرض محال ایمان و اسلام کو ملیا میٹ کر کے کچھ تم کو کامیابی حاصل بھی ہوگئی تو کیا فائدہ  
 خدا تعالیٰ تو راضی نہو جبکہ راضی کرنا مسلمان کے لئے منہا سے مقصود ہونا چاہئے اگر خدا کو  
 راضی رکھ کر تم بغت اقلیم کے مالک بن سکو مبارک ہو ہزار بار مبارک اور خدا کو ناراض کر کے  
 اگر محدود سے چند مقاصد میں کسی قدر کامیاب بھی ہو گئے تو کون نتیجہ نہیں غور کرنا چاہئے کہ  
 خلافت اگر اسلام میں مطلوب ہو تو کیوں کیا محض اسلئے کہ مسلمانوں کو دنیا میں جاہ و ثروت  
 مال و دولت حاصل ہو اور مسلمان خطوط و رنیویہ سے متمتع ہوں یا اسلئے کہ احکام اسلام  
 شعائر و مینیہ کی حفاظت کی جائے یقیناً ہر مسلمان دوسری صورت کا اقرار کرے گا اور کیوں نہ کرے  
 جبکہ حق تعالیٰ بھی اس میں غرض نہ نظر رکھنے کا حکم فرماتے ہیں الذین ان صکنتھم فی  
 الارض اقاموا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ و امنوا بما نزلنا و منہوا عن المنکر  
 و ذلک عاقبہ الامور۔ پھر کتنے منصب کی بات ہو کہ دعویٰ حمایت خلافت کے ساتھ  
 احکام اسلام کو پامال کیا جائے اور شعائر اسلام کو مٹایا جائے اور آیات و احادیث کو  
 ایک بت پرست پر نثار کر کے اسلام کی توہین کی جائے۔ ہر اسے خدا آیات و احادیث کو  
 کسی پر نثار نہ کیجئے کہ مرنے کے بعد یہی کام آئے ولی چیزیں ہیں اور کوئی بھی کام نہ آئے گا۔

## خطاب عام

جب تم ان واقعات کو پڑھ چکے ہو کہ ہم نے اب تک بطور نمونہ کے تمہارے سامنے پیش کئے  
 ہیں تو اب تم کو جاننا چاہئے کہ اسوقت جو لوگ حمایت اسلام کے مدعی ہیں وہ یہ ہیں :-

(۱) علام (۲) لیڈران قوم (۳) صوفی (۴) مولوی

مجموعہ اولیڈروں کی حالت آپکو معلوم ہو چکی ہے کہ وہ کلمہ طحاشرک میں گرفتار ہیں۔ اور





حرم ہیں۔ اور جس طرح مشرکین اس وقت نجس اور کلمۃ الکفر وغیرہ تھے۔ اب بھی وہی ہیں اب وہ مما تھا اور اوتار اور مقصد پیشوا۔ امام المسلمین و طلیقہ المؤمنین نہیں ہو سکتے تم ہوشیار ہو۔ اور سمجھو کہ تم اسلام سے بہت دور نکل گئے ہو۔ یاد رکھو کہ دنیا و آخرت کی کامیابی صرف اسی پر موقوف ہے کہ تم صرف خدا سے واحد کی پرستش کرو اور اس کے حکام کی پوری پوری پابندی کرو۔ تم نے خدا سے جنگ اور اس کے دشمنوں سے سازش کر رکھی ہے۔ اس کا نتیجہ تم سمجھ لو کہ کیا ہو گا۔ کیا اس کا نتیجہ بحرِ تباہی کے کچھ اور ہو سکتا ہے تم یہ تو بتاؤ کہ آخر تم کو کس دلیل سے معلوم ہوا کہ بندہ تمہارے دوست ہیں۔ اور تم کو کونوں میں دھکا دیکر الگ نہ ہو جائینگے۔ نیز یہ تو بتلاؤ۔ کہ اگر انھوں نے ایسا کیا تو تم کیا کرو گے کیا ایسا ہونا ناممکن ہے۔ یا ایسے واقعات تم نے دیکھے یا بسنے نہیں اور اگر بالفرض انھوں نے تم کو دھوکا نہ دیا اور تم کو ان کی مدد سے کچھ دنیاوی کامیابی ہو گئی تو دین بچکر دنیا خریدنے کا جرم جو تم پر عائد ہوتا ہے اس کا تمہارے پاس کیا جواب ہے۔ نیز خدا و رسول کو تم اسکا کیا جواب دو گے کہ تم کی خلافت کو موہوم نفع پہونچا نیکے لئے تم نے بند و ستان میں اسلام اور شعار اسلام کو یقینی صدمہ پہونچایا اس تفصیل سے اس سوال کا جواب بھی نکل آیا کہ علماء ہمارا ساتھ کیوں نہیں دیتے۔ کیونکہ اس سوال کے معنی یہ ہیں کہ علماء ہمارے ساتھ اپنا دین کیوں نہیں برباد کرتے اور اس کا جواب ظاہر ہے کہ ایسا کرنا خلافت عقل اور خلافت خدا و رسول ہو اگر تم کو علماء کی ہمدردی کی ضرورت ہو تو اطاعت خدا و رسول پر کمر بستہ ہو جاؤ۔ اور اگر تم کو انکی ضرورت نہیں ہے۔ تو وہ تم سے زیادہ تم سے مستغنی ہیں۔ اور ان کا بھروسہ خدا پر ہے و من یتوکل علی اللہ فہو حسبہ۔ یاد رکھو! کہ اگر کسی کافر کی خوشامد میں تم نے ایکہ حکم اسلامی کو بھی صدمہ پہونچا خواہ تمہاری نظریں وہ کتنا ہی چھوٹا ہو تو پھر ایمان کی خیرہ جانو اور احتساب نہ ہیئنا و هو عند اللہ عظیم کو پیش نظر رکھو۔ دیکھو! عید الاضحیٰ کا زمانہ قریب گیا ہے جس میں خدا تعالیٰ خدا پرستی اور شیطان پرستی کا امتحان لینے والے ہیں اور دیکھنے والے ہیں کہ کون قربانی کا ڈکھنڈوں کی خوشامد

مکتوبہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام  
 کے ہوا میں اس شعار اسلامی کو یاد کرو جو شخص اس شعار سے مستغنی ہو گا وہ کفر و کلمۃ الکفر وغیرہ میں مبتلا ہو گا  
 اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس شعار سے مستغنی فرمائے آمین



# درد اور نصیحت بھری نظم

ہو اٹھتے ہند میں کیسا یہ انقلاب عیاں  
دوبارہ ہو گئی بارہموم ابھری دھواں  
پسم میں علم کے چلنے لگی ہوا کھڑاں  
زمین میں ہونے لگا آفتاب علم نہاں  
دلوں میں آنے لگی مومنوں کے آزادی  
ہے جس سے واقعی وابستہ ہیں کی برپادی  
بھرنے پھر لگا افسوس فتنہ الحاد  
اکرٹنے پھر لگے ہندوستان کے آزاد  
کھانے پھر لگے درپردہ کفر کی بنیاد  
نئی تراش خراش اور نئی نئی ایجاد  
بنایا مسٹر گاندھی کو مقتدا و امام  
اسی کے حکم پہ چلنے لگے خواص و عوام  
کسی نے کر دیا آیات دین کو اُسیق و شاکر  
کسی نے اُس کو بنایا ہے سببہ اوتار  
کوئی یہ کہتا ہے اسٹیج پر پکار پکار  
مٹا دو گاؤ کشی کو جو دین کا ہے شعار  
جبیں وہ جیسے کہ سجدہ کا پاتے تھا اثر  
نشان کفر لگاتے ہیں سلمین اس پر  
توں کو کرتے ہیں ہم سنگ رب جل و علا  
ہے رام نام زباں پر بچائے نام خدا  
نابہ اُن کے دلوں پر یہ سکے لگ گنا  
کہ اسپہ پھول بتائے چڑھاتے ہیں جلجا  
نہیں رہا ہے کچھ اب امتیاز مسجد و دیہ  
الہی خیر ہوا سلام کی الہی خیر  
کوئی اُن سے یہ کہہ دے کہ یہ جہالت ہے  
خود اپنے دام میں پھنستے ہو کیا حماقت ہے  
میں یہ نصرت دین کفر کی حمایت ہے  
تو سپہ کتے ہیں یہ دشمن خلافت ہے  
کسی مسیح نفس کو الہی ہو الہام  
کہ جلد اٹھ میرے اسلام کے ستوں تھا

۱۵  
اس شمار میں جو کچھ عبارت اشارہ ہے وہ کائنات کی حقیر بر ملا بر ملا ہے

ہر ایک شخص کو توحید کی بتائے راہ  
ہر ایک فرد کو اسلام سے کرے آگاہ  
کرے وہ کوشش اصلاح حال قوم تہا  
بگڑ چلے ہیں کچھ ایسے کہ بس خدا کی پناہ

بتا دے آگے وہ سب کو حقیقت اسلام  
دکھائے آنکھوں سے اُن کو شریعت اسلام

یہ دین ناسخ اویان ہے مسلمانو! بے کون اس سے جو انجان ہے مسلمانو!  
شہرِ رسل کا یہ ہمان ہے مسلمانو! تمہارے درد کا درمان ہے مسلمانو!

اطاعت نبوی کی طرف بلاتا ہے  
خدا سے بندہ مؤمن کو یہ ملاتا ہے

تمہارے ساتھ جو اسلام نے کئے احسان تمہاری مشکلیں اسلام نے جو کی آسان  
تمہارے دکھ کے جو اسلام نے کئے دُکھ تمہارے دل کے جو اس نے نکالے ہیں ارمان

بتاؤ تم نے کئے اسکے ساتھ کیا برتاؤ  
تمہاری نشان سے محسن کشتی و راستہ راؤ

خدا کے واسطے اسلام کو نہ چھوڑو تم نبی کے رشتہ کو اسے دوستو نہ توڑو تم  
جو توڑو والا ہے اُسکو تو پھر سے جوڑو تم خیرِ وقت میں محسن سے منہ نہ موڑو تم

رکھو عزیز اسے چاہتے ہو اگر عزت  
نہیں تو دونوں جہاں میں اٹھاؤ گئے ذلت

بڑھاؤ عظمت اسلام کو مسلمانو! بڑھاؤ شوکت اسلام کو مسلمانو!  
بڑھاؤ طاعت اسلام کو مسلمانو! بڑھاؤ عزت اسلام کو مسلمانو!

حسن و سرورِ عالم کی جان ہے اسلام  
اطاعت نبوی کا نشان ہے اسلام

حسن و سرورِ عالم کی آنکھ کا تارا ہر ایک ملک میں جا کر ہوایہ بزم آرا  
چلا کر ہے عجم کی طرف یہ ہرکارا رہا سفر میں بھی ثابت قدم یہ سیار

ہر ایک ملک میں سکھ جا دیا اس نے



دلوں کو اپنا مسخر بنا دیا اس نے  
 زمین شور جہالت کو کر دیا گلزار  
 ان بتکدہ ہند ہو گئے ابرار  
 خدا پرست ہوئے ہیں بتوں کے سب گنہگار  
 یہ اپنے دین کا احسان یاد رکھنا تم  
 مرض کا اپنے یہ درمان یاد رکھنا تم  
 کسی سبب کوئی حکم تل نہیں سکتا  
 سب توں اسکا وہ محکم ہے تل نہیں سکتا  
 کوئی ہزار کرے اسمیں خستہ اندازی  
 کوئی ہزار کرے اسمیں فتنہ پردازی  
 کھانے پلٹیاں کھائے تو کھانے دوا سکو  
 جو کوئی فتنے اٹھائے اٹھانے دوا سکو  
 رنگ اپنا جمائے جمائے دوا سکو  
 جو زور اپنا دکھائے دکھانے دوا سکو  
 تماشا بھان متی کے ہوا ہی کرتے ہیں  
 شگوفے ایسے ہزاروں کھلا ہی کرتے ہیں  
 مانہ بدلے اگر روز و شب نہی رفتار  
 بدلتے دوا سے تم بھی مگر رہو ہوشیار  
 میل ہو مینگے اعدا تمہارے آخر کار  
 تمہاری دین پہ رفتار ہے اگر ہوار  
 مقابلہ کے لئے سب کے خدا کی کتاب  
 اسی میں عزت نصرت کے جمع ہیں سب  
 یہی ہے اصل اصول آی کی شریعت کی  
 اسی سے ہو گئے غافل یہ کیا حماقت کی  
 جے رہو میرے یار و نبی کی سنت پر  
 تم ابن وقت نہیں ہو؟ تو پھر تمہیں کیا دہ  
 قیامت آئیگی ہر نیک بد سے ہو گا حساب  
 بس اب لو ہوش میں آ جاؤ تا کجا یہ خواب  
 ہر سی ہے برابر تمہیں خدا کی کتاب  
 اس کے سامنے کچھ بھی نہ بن پڑیگا جواب

نہیں ہے چارہ بجز اتباع سنت کے

بنو غلام لولہس آج سے شریعت کے

ترقیات میں اگر دیوی تمہیں منظور تو کون اس سے ہے مانع ضرور کیجئے ضرور  
غضب تو یہ ہے کہ تم دین ہوئے ہونفوس وہ دین جس کے قیامت ملک میں سب

قیامت آگئی یہ عاقلوں کی حالت ہے

کہ دین بیچ کے دنیا خریدیں حیرت سے

بغیر دین کے عزت کی ہر طلب مذموم کہ فرق علت و حرمت بھی ہو گیا معدوم  
مجھے نہ اسکی حماقت کی کیوں جہاں میں دھوم کہ سانپ پکڑے ہے منتشر نہیں اے معوم

نہیں بخیر کبھی ایسے شخص کا انجام

کہ کامیابی کے سبب سے رہے ناکام

الہی خیر ہو اسلام کی الہی خیر الہی خیر ہو انجام کی الہی خیر  
ہمارے خاص کی اور عام کی الہی خیر ہمارے دین کے ہر کام کی الہی خیر

الہی رو بہ ترقی رہے سد اسلام

جہاں کہیں نہیں پھیلا ہو پھیلا بجا اسلام

ہر ایک بندہ مؤمن کو دینداری دے الہی نار جنم سے رستگاری دے  
دلوں میں عشق و محبت کی بقیہ راری دے ہماری آنکھوں کو گریہ دلوں کو زاری دے

الہی غیروں کو دنیا سے دلوں کی چابک

ہمیں تو دولت اسلام و عشق سنت کے

رہے خلافت دینیہ اسے خدا آباد معاون اہل ہوں دونوں جہاں میں یا شاد  
ہر ایک کام میں یا رب ہمارے ہو امداد نصیب ہو ہمیں حسن معاش حسن معاود

زباں ہو ہر بن مو اور آپ تیرا نام

ہر ایک کا ہو ترے نام پر بخیر انجام



## الحکام الوقتیہ

حامداً ومصلياً۔ اما بعد حمد مسلمانان ہند کو مطلع کیا جاتا ہے کہ اس سال ہندوؤں کے بعض خوشامدیوں نے ترک گاوڈکشی کا مشورہ دیکر ہندوستان سے اس شعار اسلامی کے منانے کی کوشش کی ہے اور سنا جاتا ہے کہ انکی کوشش عرصہ سے جاری ہے اور وہ خفیہ طور پر مسلمانوں کو یہی مشورہ دے رہے ہیں کہ تم گاوڈکشی بند کر دو پس مسلمانان ہند کو چاہئے کہ ایسے مشوروں سے وھوکا نہ کھاویں۔ ترک گاوڈکشی کے حامی یا تو وہ لوگ ہیں جو مذہب اسلام سے بالکل ناواقف ہیں اور صرف مسلمانوں کے گھر پیدا ہونے سے مسلمان ہیں۔ انکی عمریں گز گئیں مگر انہوں نے علم دین کی صورت دیکھی اور نہ علماء دین کی صحبت کا ان کو اتفاق ہوا بلکہ فقط ذنیوی وجاہت کی بنیاد پر وہ مسلمانوں کے لیڈر بن گئے ہیں اور انہوں نے نادانانہ طور پر مسلمانوں کو حمایت اسلام کا غلط یقین لاکر انہیں اپنا اعتماد قائم کر لیا ہے۔ اور یا وہ لوگ ہیں جو مولویوں کے خاندان میں پیدا ہو کر مولوی بن گئے اگر کچھ علم حاصل بھی کیا تو ایسا کہ نہ قرباۃ الصلوٰۃ کو دیکھ لیا اور انتہم سکاڑی کو چھوڑ دیا اور اس ادھور سے علم کو بھی بقول خود ایک ہندو پر قربان کر دیا۔ چنانچہ وہ اپنے ایک خط میں اپنی نسبت فخریہ طور پر شیعہ لکھتے ہیں ۷۵ عمر کے کہ آیات و احادیث گزشتہ ۷۵ نئی و تیار بت پرستی کو دی اس سے آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ دین الہی میں انکی رائے کہاں تک معتبر ہو سکتی ہے۔ علامہ ذہبی مسلمانوں کو یہ امر خوب اچھی طرح معلوم ہے کہ ہندوستان میں گاوڈکشی سیکڑوں برس سے جاری ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ ہندو ہمیشہ سے اس نفرت کرتے ہیں اور انہوں نے اس کے بند کرنے کی جان سے اور مال سے اور خوشامدی سے ہر طرح کوشش کی۔ مسلمانوں کو مارا بھی عورتوں کو بھی بیعت کیا انکے گھر بھی جلائے۔ مقدمہ بازیاں بھی کیں سب کچھ کیا مگر مسلمانوں کے دل میں کبھی خیال نہ آیا کہ اس شعار اسلامی کو چھوڑ دیں اور نہ ہندوستان کے معتبر اور متقدم علما نے کبھی مسلمانوں کو یہ مشورہ دیا کہ مسلمانوں اس سے فتنہ و فساد ہو سکے۔ ناحق مسلمانوں کی جانب غیر ضائع ہوتی ہیں تم اسے چھوڑ دو۔ اگر کما تو یہ ہی کہا کہ یہ شعار اسلامی ہی تم اسکی جفا کرو۔ پس کیا وہ تمام علماء ربانی یا احمق یا مسلمانوں کے خواہ تھے کہ انہوں نے ان جفا

کو دیکھ کر بھی مسلمانوں کو گادکشی سے نہیں روکا اور یہ ہی کہا کہ گادکشی شعار اسلامی ہے اسکو ہرگز مت ترک کرو اور اگر ہندو اس میں مزاحمت کریں تو ہرگز مت روکو۔ اسکو بھی جائز دھندوں کے اثر سے پہلے خود یہ لوگ بھی اسکے حامی تھے۔ مگر جب یہ لوگ ہندو اثر میں آئے ہیں اسوقت سے انکا خیال بدل گیا ہے۔ پس انکی پہلی رائے معتبر ہوگی اور جو رائے ہندو اثر سے پیدا ہوئی ہے وہ معتبر نہوگی۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان ہندو پرست اور نادانانہ اندیش مولویوں یا لیڈروں کی رائے بالکل غلط ہے اور گادکشی واقعی شعار اسلامی ہوا اگر کسی اس مسئلہ کی اس زیادہ تحقیق دیکھنا ہو تو فتویٰ گادکشی دفتر رسالہ الامہ اور تھانہ بھوں سے منگلے پس مسلمانوں کو چاہئے کہ جس طرح سولہ فیضی میں وہ ہمیشہ سے بلا قصد فتنہ و فساد بلکہ ایک مذہبی شعار سمجھ کر قربانی کا ذکر کرتے آئے ہیں اسی طرح اس سال بھی کریں۔ اس شعار اسلامی کا منانا ہرگز جائز نہیں ہوا اور شخص ہندوؤں کی خوشامد میں قربانی کا خود چھوڑ دینا یا کسی دوسرے مسلمان کو مشورہ دیکر یا سپر ناجائز دباؤ ڈالکر اسکو چھوڑ دینا اس شعار اسلام کے منانے شعار کفر کی حمایت کرنے اور مسلمانوں کے اندر گادپرستی کی بنا وغیرہ ڈالنے کا گناہ ہوگا اور جتنے لوگ اسکے فعل سے قیامت تک گمراہ ہونگے یا جو نقصان دینی یا دنیوی قیامت مسلمانوں کو اسکے فعل سے پہنچے گا۔ سب دباؤ ہلکی گردن پر ہوگا۔ نوٹ۔ چونکہ ہر مذہبی کام میں خلوص کی ضرورت ہو اسلئے قربانی کا ذمہ محض خدا تعالیٰ کی خوشنودی کا لحاظ رکھنا چاہئے اور کسی کی دل آزاری وغیرہ مدنظر نہ ہونی چاہئے اور قانونی تدابیر کا بھی لحاظ رکھنا چاہئے۔ ان تمام باتوں پر بھی اگر کوئی مزاحمت ہو تو اسکا کافی دافعت اور قانونی چارہ جوئی کرنی۔ آخر میں جناب مولوی عبدالباری صاحب کی خدمت میں مخلصانہ معروض ہوا کہ آئیے جو اخبارات میں شائع کیا جو کہ قربانی کا اختیار ہی سمجھ کر امسال نہیں کی میں ہندوؤں سے روکنے سے یا محض انکی خوشامد سے ترک قربانی کا کو ممنوع سمجھتا ہوں اگر یہ واقعی صحیح ہے اور بالیسی پر مبنی نہیں ہے۔ تو قربانی کا ذکر ضرور کرتی چاہئے کیونکہ فعل اختیار کا وہ ہوتا ہے جس میں جانب فعل و ترک مساوی ہوں اور یہاں جانب فعل اسلئے متعین ہو کہ آپ اسوقت مقدمات مانے جاتے ہیں اور عموماً بالخصوص جان کے مریدان کی تسبیح میں اسکو ترک کرینگے اس کے ایک شعار اسلام پر نہایت برا اثر پڑے گا اور جو بڑے سادہ لوح و مذہبی ترک گادکشی پر مرتب ہوتے ہیں وہ ضرور مرتب ہونگے اور انکا دباؤ آپ پر ہوگا۔ پس اگر آپ ترک



# فہرست کتب خانہ تجارت مطبع امداد المطابع کھانہ بھون بھتی

نام کتاب	نام مرتب	نام کتاب
جامع غفرانی رحمت اللہ علیہ	اور شمسہ اردو میں لکھا	جامع غفرانی رحمت اللہ علیہ
ماری کی کتاب حیا	کیا چوبیس ذات زبور	ماری کی کتاب حیا
اعلامت چند مفید	پندرہ سال بحث کی ہے	اعلامت چند مفید
ورنہ وری مضائق	سلاؤں کیلئے نہایت مفید	ورنہ وری مضائق
کام عام فہم ترجمہ	حقوق المسلمین	کام عام فہم ترجمہ
خدمت خند ب حسد	یہ رسالہ بھی مذکورہ بالا دو	خدمت خند ب حسد
و حقہ یہ رسالہ حجتہ	رسالوں کی طرح عام موصوف	و حقہ یہ رسالہ حجتہ
الاسلام امام محمد غفرانی رحمہ اللہ	کی دینی العنوم سے اخذ کر کے	الاسلام امام محمد غفرانی رحمہ اللہ
سورہ کی کتاب حیا، علوم	صاف و سہل اردو میں	سورہ کی کتاب حیا، علوم
مذہب نہایت سہل	لکھا گیا جو اس میں چار بیانات	مذہب نہایت سہل
اور شمسہ	ہیں بیان اول میں عام	اور شمسہ
کیا ہے بیوں غصب و حسد	مسلمین کے حقوق کا بیان	کیا ہے بیوں غصب و حسد
و لکھتہ عفو و انتقام - حکم	دوسرے میں پڑوسی حقوق	و لکھتہ عفو و انتقام - حکم
و احسان و غیرہ کے متعلق	کا - تیسرے میں عذر و اقرار کے	و احسان و غیرہ کے متعلق
قسم کے مضامین ہیں	حقوق کا - چوتھے میں غلام	قسم کے مضامین ہیں
مسلمانوں کیلئے اچھے مفید	و لونڈی کے حقوق کا یہ رسالہ	مسلمانوں کیلئے اچھے مفید
خدمت غایت و پرپی	بھی مسلمانوں کیلئے نہایت مفید	خدمت غایت و پرپی
یہ رسالہ بھی رسالہ باران کی طرح	ہدایۃ الہدایہ - یہ رسالہ	یہ رسالہ بھی رسالہ باران کی طرح
عام موصوف کی احوال	بھی امام موصوف کی کتاب	عام موصوف کی احوال
سے اخذ کر کے نہایت صفا	احیاء العیون سے ماخوذ ہے	سے اخذ کر کے نہایت صفا
جامع طاعات کا بیان اور		جامع طاعات کا بیان اور
مذہب نہایت سہل		مذہب نہایت سہل
تہذیب السالکین		تہذیب السالکین
حصہ اول - امام غفرانی		حصہ اول - امام غفرانی
رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب شاہین		رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب شاہین
من الامارین کی ترجمہ نہایت		من الامارین کی ترجمہ نہایت
سہل عام فہم مصنفہ مولیٰ		سہل عام فہم مصنفہ مولیٰ
احمد صاحب سلام اللہ تعالیٰ		احمد صاحب سلام اللہ تعالیٰ
فی حق حصہ دوم تہذیب		فی حق حصہ دوم تہذیب
السالکین زیر طبع ہے -		السالکین زیر طبع ہے -
عقیدہ بدیع ناظرین ہوگا		عقیدہ بدیع ناظرین ہوگا
مشکوٰۃ نظامی دہلی		مشکوٰۃ نظامی دہلی
معتر غیب و تربیب		معتر غیب و تربیب
کافینہ قیومی		کافینہ قیومی
سراجی		سراجی
رشیدیہ		رشیدیہ
سبق الغایات		سبق الغایات

# اصول متقاعدہ سالہ مذاوروری اصلاحیہ

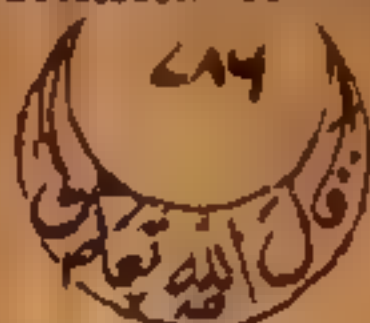
- (۱) رستہ سالہ کا مقصد و اہمیت یہ ہے کہ عقد اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہو۔
- (۲) اس نصاب کو منظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلمانوں کے حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قسم کی مہینے کی قیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہو کرے گا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جاوے گا قیمت سالانہ پنج روپے اس سال بوجہ گرانے کا غرض ہے۔
- (۶) سوائے ان صاحبوں کے پیشگی قیمت اور فریاد میں سب حضرات خریدارانہ کی خدمت میں رسالہ وی پی جائیگا اور ایک نسخہ و اضافہ کر کے چھ تا دہ ہوگا۔ اس سال پہلے کا ویلو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نہ کہے ہوئے ہو رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجینگے یا وی پی کی اجازت نہ دینگے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد فریاد ہوں گے ان کی خدمت میں کل پرچہ بتدائیگی جب ۳۰ روپے سے بھیجے جاوے گا اور بتدائیگی سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوے گی خواہ بذریعہ سنی آرڈر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سہ سال میں رسالہ بند کرنا چاہے تو بتدائیگی قیمت واپس کر دینا چاہئے۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں (باعت انتخاب، تالیفات) مقیم، مقامات، قصائد، ہدیہ کو معاہدہ فرما کر شکور فرمائی رہے گی۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق جہاں شریعت بتا رہی ہو وہی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کے لئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ میں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ منبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

راہ

رفیق احمد مالک امداد المصلح و مدیر رسالہ الامداد و مقام بھوانی

دلیس اس عقد  
کے جواب کی  
رد تھا مطبوعہ  
نمبر ۹۳  
جلد ۱۰  
۱۹۹۰ پرند کوٹہ  
۱۲ سنہ





رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

استاندارد کمال است بر طاعت و زیادت در علوم و طاعت و محدث که دال است بر توفیق  
قدوسه از فصل در ارشاد و سید شریع

# الأمم

مستملکات علمیة متنوعه خمسہ دوازده  
معنی باد و انصاری فی الفقه و المعانی و فی ما یعلق باسوانج العربیة و فی المسائل  
فی الاحوال الخاصة بالسلوک الرفیق فی مبارک طریق فی الاحوال العامة و ملفوظات خبرت کتب  
عبرت فی الفوائد المتخذة النکبة و النکبة و المعارف و المعارف و النکبة و النکبة و النکبة و النکبة  
مضرت لانا اشترکت علی تصانیف و کتابت و کتابت و کتابت و کتابت و کتابت و کتابت و کتابت و کتابت  
محمد ابراهیم که از صحیفه و شریعت و یک بنام افش نیز و نامها و اشکات که از تحقیق و اداه و کمال فضل

عند بابت ماه محرم الحرام ۱۳۳۹ هجری جلد (۶)

از مطبع امداد المطابع کتبه شایجون جلد و نمودن گرفت

ایں صحیفہ کا پیش امداد نام یافت ذمہ دار المصطفیٰ بن نظام

فہرست مضامین رسالہ الامداد بابۃ ماہ محرم الحرام ۱۳۹۰  
(جو)

ببرکت دعا حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی  
خانقاہ امدادیہ تھانہ بھون سے

شایع ہوتا ہے

صفحہ	مضامین	فن	صاحب مضمون
۱	الرفیق فی سواد الطرق	سلوک و اخلاق	حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی
۲	تربیت السالک	سلوک یا طیب و خاق	"
۳	اصلاح انقلاب	فقتہ	"
۴	تتمہ تنبیہات وصیت	.....	"
۵	اخبار حقیقت کی حقیقت	اتقا و الفتن	مولوی ظفر حسین صاحب تھانوی
۶	باب انتمہ	(اسرار الاکوان)	"

ہمارے ناظرین

ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک غریب و محتاج مسکین  
دیکھ لیا کریں تو انشاء اللہ تعالیٰ موجب مزید لطف کا ہونا چاہیے (مدیر رسالہ)



ہے دنیوی خوشی نہیں ہے قریب کو معلوم ہے کہ دنیا کا اطلاق اس خطہ زمین پر یا زیادہ سے زیادہ  
چند فرسخ کے متصل ہو یا پر ہوتا ہے پس اگر کوئی دنیوی خوشی ہوگی تو اس کا اثر اسی خطہ زمین تک  
محدود رہے گا اس سے تجاوز نہ ہوگا اور ولادت حضور پر نور کے دن نہ صرف زمین کے موجودات  
بلکہ ملائکہ عرش و کرسی اور بامشہدین عالم بالا کے سب مسرور اور شادمان تھے وجہ یہ تھی کہ حضور  
کی ولادت شریف کفر و ضلالت کی ماحی اور توحید حق کی حامی تھی جسکی بدولت عالم کا قیام ہی کیونکہ قیامت  
اسی وقت قائم ہوگی جب ایک شخص بھی نیامیں خدا کا نام لینے والا نہ رہے گا اور قیامت قائم ہونے  
سے فرشتے بھی اکثر ہر جا دیکھے پس آپ کا ظہور چونکہ سبب تھا تمام عالم کے بقا کا اس لئے تمام  
عالم میں یہ خوشی ہوئی جس کا اثر دنیا سے تجاوز نہ ہو گیا تو اس خوشی کو دنیوی خوشی نہیں کہہ سکتے جبکہ  
معلوم ہوا کہ یہ دنیوی خوشی نہیں بلکہ مذہبی خوشی ہے تو اس میں ضرور بہ طرح سے حقی کی احتیاج ہوگی  
یعنی اسکے وجود میں بھی اور اس کی کیفیت میں بھی۔ اب مجوزین ہم کو دکھلائیں کہ کس وحی سے یوم ولادت  
کے یوم العید بنائے کا حکم معلوم ہوتا ہے اور کیا صورت اسکی تبدیلی گئی ہے اگر کوئی قل بفضل اللہ سے  
استدلال کرے تو میں کہوں گا کہ صحابہ کرام جو کہ حضور کی صحبت اٹھائے ہوئے تھے اور تمام عالم سے  
زیادہ کلام مجید کو سمجھتے تھے ان کی سمجھ میں یہ مسئلہ کیوں نہیں آیا یا بالخصوص جب کہ حضور پر نور صلی اللہ  
علیہ وسلم کی محبت بھی ان کے رگ و ریشہ میں سلست کی ہوتی تھی علی ہذا تا بعین جہم اللہ جن میں بڑی  
بڑی محبت ہوئے ہیں انکی نظریاں تک کیوں نہیں پہنچی۔ ہاں جن امور کے متعلق حضور سے اجازت  
اسکو ضرور کرنا چاہیے مثلاً اپنے اپنی ولادت کے دن روزہ رکھا اور فرمایا ذلک اليوم الذی ولد  
فیہ اس لئے ہم کو بھی اس دن روزہ رکھنا مستحب ہو سکتا ہے دوسرے پیر کے دن نامہ اعمال حق تعالیٰ  
کے رو بہ پیش ہوتے ہیں پس یہ مجبورہ وجہ ہوگی اس حکم کی اور اگر منع فرمایا جاسے تب بھی صحیح ہے  
لیکن صرف اسی قدر کی اجازت ہوگی جتنا کہ ثابت ہے۔

بزرگوں کے عرس کا طریقہ محض لغو ہے مع دلیل اور اس کا بیان کہ موت  
بزرگوں کے لئے وصل محبوب ہے :

اور جس طرح یوم ولادت کی خوشی کے اختراعات باطل ہیں اسی طرح کسی کی وفات کی رنج کے لئے کہ وہ جن

بزرگوں کی خوشی کا دن ہے اختراعات بھی ہیں سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ آج کل جو لوگوں نے بزرگوں کے عرس کا طریقہ اختراع کیا ہے یہ بھی محض لغو اور تجاویز منہ انداز ہے اصل حقیقت اسکی یہ تھی کہ عرس کے معنی لغت میں شادی کے ہیں اور حال شادی کا یہ ہے کہ عرس کا محبوب سے وصل ہو پس چونکہ ان حضرات کی موت ان کے لئے وصل محبوب ہے اس سے ان کے یوم وصال کو یوم العرس کہا جاتا ہے نیز ایک روایت میں بھی آیا ہے کہ جب کسی مقبول بندہ کی وفات ہوتی ہے اور مرثیے اسکی قبر میں آکر رسول کرتے ہیں تو سوال و جواب کے بعد کہتے ہیں تم گنوتہ العروس تو وہ دن ان حضرات کے لئے یوم العرس ہوا اسی کو ایک بزرگ کہتے ہیں ۵

خوشا روز سے و خورم روز گاہے کہ یار سے بر خور د از وصل یار سے

## وصل دنیوی اور اخروی کا فرق

اور اگر وصل ان حضرات کو دنیا میں بھی ہوتا ہے تاہم اس وصل میں دوسرے وصل میں فرق ہے کہ یہاں بہ حجاب ہے اور وہاں بلا حجاب جیسا مولا نے فرمایا ہے  
گفت کشوف و برہنہ گو کہ من می نہ بخشم با صدم در پیون  
اگرچہ خدا تعالیٰ جبر و لوازم اور عوارض جبر سے پاک ہے لیکن یہ مثال کے لئے کہا جاتا ہے اور یہاں حضرت غوث پاک فرماتے ہیں ۵

بے حجابانہ در آ از در کاشانہ ما کہ کسے نیست بجز درد تو در خانہ ما

یہ کیفیت تو وہاں کے وصال کی ہے اور دنیا میں بوجہ حجاب اور مبری نہ ہونے کے انکی عادت تھی کہ  
دل آرام در بر دل آرام جو لب از شبنم خشک بر طوف جو  
نگویم کہ برآب تا دنیسند کہ بر ساحل نیل مستقی اند

۱۔ اہل اند کو دیکھ کر بڑی خوشی ہوتی ہے اور وہ اسکی تمثیل میں کرتے ہیں ۲۔  
۳۔ جو کہ کرشن کو یہ دولت نصیب ہوتی ہے اسلئے کہ اسکی تمنائیں کرتے ہیں اور شیشون میں  
۴۔ کہتے ہیں ۵



خرم آں روز گزین منزل یران ثم راحت جاں طلبم و سپے جانماں بروم  
اور ان حضرات کو چونکہ مرنے کی خوشی ہوتی ہے اسلئے انہیں نہایت مطمئن ہوتے ہیں چنانچہ ایک  
نقشبندی بزرگ کی حکایت ہے کہ انھوں نے وصیت کی تھی کہ جب میرا جنازہ لے چلو تو ایک  
شخص سچا شعار ساتھ ساتھ پڑھتا چلے ۷

نفسا نیسم آمادہ در کوئے تو شعی للہ از جمال روئے تو  
دست بکشا جانب زمبیل با آفریں بر دست و بر بازو تو  
کیوں صاحب کیا و اطمینانی میں کسی کو ایسی فرمائش کی سوچ سکتی ہے یہ غایت فرحت کا اثر تھا  
حضرت سلطان نظام الدین اولیاء قدس سرہ کی حکایت مشہور ہے کہ جب آپ کا انتقال ہو گیا اور جنازہ  
لے چلے ایک مرید نے شدت غم میں درد کے ساتھ یہ شعار پڑھے ۷

سہو سیمینا بسحر ایسری سخت بے مہری کہ بے مایوسی  
اے تماشا گاہ عالم روئے تو تو کجا بہر تماشا مایوسی  
لکھا ہو کہ ہاتھ کشن کے اندر رطبہ ہو گیا۔ صاحبو ایک ایسا شخص جسکی یہ حالت ہو کہ عیاں بدست دگر  
دست بدست دگر ہے۔ کیا اسکو وحید ہو سکتا ہے معلوم ہوتا ہے کہ واقعی یہی فرحت کا دن ہوتا ہو  
ایک دوست بزرگ انتقال کے وقت منتظرانہ و شاقانہ فرماتے ہیں ۷

وقت آن آمد کہ من عسریاں شوم جسم گنبارم سراسر جاں شوم  
اور یہی حالت کیوں نہ ہو جبکہ وہ جانتے ہیں کہ اب پردہ ہائے بیولانی جو کہ مانع دیدار تھے اٹھتے ہیں  
اور کوئی گھڑی ہے کہ محبوب حقیقی کا دیدار نصیب ہو گا صرف یہ نہیں کہ ان کو جنت کی یا حور کی  
ہوں ہوتی ہے حضرت ابن الفارض رح کا واقعہ لکھا ہے کہ جب ان کا انتقال ہونے لگا تو جنت  
منکشف ہوئی آپتے جس طرف سے منجہ پھیر لیا اور کہا ۷

ان کان منن لتی فی الحب عندک ما قد رأیت فقد ضیعت ایامی  
کہ جان تو آپ کے لئے لے رہا ہوں جنت کو کیا کروں آخر جنت چھپ گئی اور فوراً تجلی ظاہر ہوئی اور  
جان بحق ہوئے انکی بالکل وہی حالت ہو گئی کہ ۷

گر بیاید ملک الموت کہ جانم سبڈ تاناہ نیم رخ تو روح زمین ندیم

اکثر لوگ ان حالات کو سن کر تعجب کرینگے لیکن یہ تعجب صرف اس وجہ سے ہو کہ خود اس سے مجرم  
ہیں مگر ایسے لوگوں سے یہ کہا جاتا ہے کہ سچ تو شنونے کے حق میں قادرست ہے

**رجوع بجانب رخی (بزرگوں کے عرس کا طریقہ مختص لغویہ ہے مع دلیل)**

غرض بزرگوں کے اور حدیث وغیرہ سے بھی یہ بات ثابت آتی ہے کہ ان بزرگوں کی وفات کا  
دن یوم العرس ہے لیکن لوگوں نے اس کے مفہوم و مصداق دونوں کو بالکل خراب کر دیا ہے مصداق  
کی خرابیاں تو ظاہر ہیں کہ تمام شرک و بدعت اس عرس کا جزو ہو گئی باقی مفہوم کی خرابی یہ کہ اس  
لفظ کے لغوی معنی لیکر شادی کی لوازم بھی وہاں جمع کر دیئے چنانچہ اکثر عکبہ رسم ہے کہ بزرگوں کی  
قبر پر ہندی چڑھاتے ہیں نوبت تقاریر رکھتے ہیں اسی طرح نماز میر و فیرو سب لغویہ کہیں جمع کر  
رکھی ہیں غریب مردہ پر تو بس چلتا نہیں قبر کی گت بنائی جاتی ہے تو حقیقت میں وہ یوم العرس  
اس اعتبار سے ہے کہ جسکو ذکر کیا گیا کہ وہ دن بزرگوں کی خوشی کا دن ہے اور پھر کوئی دنیوی خوشی نہیں ہے  
تو اس میں کوئی طریقہ مقرر کرنے کے لئے ضرورت وحی کی ہوگی اور وہی ہی نہیں بلکہ اسکے خلاف پر وہی  
ہے چنانچہ ظاہر ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ لا تجزوا قبوی بعدا کہ میری قبر کو عید نہ بنا  
عید میں تین چیزیں ضروری ہیں ایک اجتماع دو سکر تعین وقت میری فرحت تو منافعت کا بخیر  
یہ ہوا کہ میری قبر پر کسی یوم میں میں سامان فرحت کے ساتھ قتل نہ کرنا ہاں اگر خود بخود کسی  
وقت میں کسی عرض سے اجتماع ہو جاوے تو اور بات ہے۔ دوسرے  
حضور کا یہاں سے تشریف لے جانا اگر آپ کے لئے باعث سرور ہے لیکن ہمارے لئے تو باعث غم  
ہے بلکہ حضور کی وفات سے جو ہم پر نعمت کامل فرمائی ہے جسکو میں نے شریطیب میں لکھا ہے  
وہ دوسرے اعتبار سے اس میں جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر ایسا اجتماع جائز نہیں تو  
دوسروں کی قبر پر ایسا اجتماع کیونکر جائز ہوگا اور عجیب برکت ہے کہ تنہا ایک حضور اقدس صلی  
اللہ علیہ وسلم کی قبر پر اجتماع کا کوئی خاص ن مین نہیں ہوا بلکہ اللہ اس مسئلہ کی تحقیق کا ہی ہو گئی

۳۴۶

**بری نظر اور بری نیت کا مرض آج کل عام ہو رہا ہے**



یعلم خائفة الاعین وما تحته الصدو ترجمہ آیت شریفہ کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ آنکھوں کی خیانت کو جانتے ہیں اور جس شے کو سینے چھپاتے ہیں اس کو بھی جانتے ہیں یہ ایک آیت ہر جگہ الفاظ کھور ہیں اور معافی بہت ہیں اس میں اللہ تعالیٰ نے ایک امر قبیح پر مطلع فرمایا ہے اور عطا رہ اطلاق کیا ہے زجر بھی ہے اس کو اس سلسلے اختیار کیا ہے کہ جس مرض کا اس میں بیان ہے کج کل اس میں بہت ابتلا ہے اور امراض میں سے وہی مرض متنبہ کرنے کے لئے لیا جاتا ہے جس میں ابتلا ہو۔

### معصیت بھی مرض ہے

اور مرض سے یہاں مراد معصیت ہے گو لوگ اس کو مرض نہ سمجھیں کہ تعجب ہو گا کہ اس کو مرض کیوں کہا گیا لیکن بعد بیان حقیقت مرض کے اسکی وجہ سمجھ میں آ جاو گی مرض کی حقیقت اعتدال سے مزاج کا خارج ہو جانا اور معصیت میں بھی قلب کا مزاج اعتدال سے خارج ہو جاتا ہے

معصیت کا مرض جسمانی سے اشتہار ہونا اور اس کا بیان موت کا کلیف نفسی چھڑتی ہے

۳۴۷

بلکہ نچر و ج عن الاعتدال جو قلب کے متعلق زیادہ مضر ہے اسلئے کہ بدنی مرض کا انجام بہت سے بہت یہ ہے کہ مر جاوے گا اور مرنے سے بعض اوقات نفع ہوتا ہے کہ بہت سے جھگڑوں سے چھوٹ جاتا ہے کہونکہ جس قدر کلام ہیں وہ اس بدن اور روح ہی کے تعلق کی وجہ سے ہیں دیکھئے مرض قدر یعنی سن ہو جانے میں بدن کو اگر کاٹ ڈالیں تو کچھ بھتی تکلیف محسوس نہیں ہوتی اور غلطی کے فالج زدہ حصہ میں اگر سوئیاں بھی چھوئیں تو کچھ بھی اثر نہیں ہوتا کیونکہ روح کا تعلق بدن سے دیرا نہیں رہا باوجودیکہ اس حالت میں روح سے تعلق رہتا ہے گو وہ ضعیف ہے اور اس تعلق ہی کا اثر یہ ہے کہ وہ عضو گلتا سترتا نہیں جیسے مردہ کا بدن گلتا ہے اور جب کہ بالکل ہی روحی مفارقت ہو جائے اور یہ تعلق ضعیف بھی نہ رہے گا تو ظاہر ہے کہ بطریق اولیٰ تکلیف نہو گی یعنی جو مفہوم تکلیف ہمارے نزدیک ہے اور جو سمجھنے متباددالم کے ہیں وہ نہو گی

روح کو مفارقت جسم کے بعد ہم کو صدیہ سے کس قسم کی تکلیف ہوتی ہے

ہاں دوسرے دلائل سے معلوم ہوا کہ روح کو بعد مفارقت جسم کچھ تاوی ہوتی ہے جیسا کہ بعض  
نصوص میں ہے کہ مردہ کی ہڈی توڑنا ایسا ہے جیسا کہ زندہ کی ہڈی توڑنا جس سے ظاہر معلوم  
ہوتا ہے کہ ایسے فعل سے روح کو کچھ الم ہوتا ہے مگر جس قسم کا الم روح کے تعلق مع الجسم کی حالت  
میں ہڈی توڑنے سے روح کو ہوتا ہے وہ الم نہیں ہوتا ہے اس کو ایک مثل کے ضمن میں سمجھنا  
چاہیے کہ مثلاً زید کے بدن کو اگر مارا جائے تو اس کو تکلیف ہوگی اور زید کی رضائی تار کر جو تلے  
میں رکھی جاوے تب بھی تکلیف ہوگی مگر دونوں تکلیفیں جدا جدا ہیں پس روح کے مفارقت ہونے  
کے بعد روح کو ایسی ہی تکلیف ہوتی ہے جیسے رضائی جلانے سے زید کو ہوئی اور اس تکلیف  
کی وجہ بھی وہی تعلق سابق ہے جو بدن کے ساتھ اس کو تھا وہ تعلق اس کو مستحضر ہوتا ہے  
اس لئے تکلیف ہوتی ہے۔

## موت بڑے آرام کی چیز ہے اور اس پر ایک عجیب حکایت

خلاصہ یہ ہے کہ جب روح مفارقت ہو جاتی ہے تو کوئی الم نہیں رہتا اس وقت ایک لطیفہ یاد آیا ایک طبیب  
کی تعریف کی گئی کہ بڑے اچھے حکیم ہیں انکے علاج سے مرض ہی نہیں رہتا جو مرض نہ رہے کی دو صورتیں ہیں یا تو مریض رہے اور تندرست ہو جاوے  
یا یہ کہ مریض ہی چلے جیسے کسی ایوانی کی ناک پر بھی آکر بیٹھی اس نے آراوہ پھر بیٹھی جب  
کسی بار اڑانے سے نہ گئی تو آپ نے چھری لیکر ناک کاٹ ڈالی اور کہا وہ اڑا ہی نہیں رہا جس پر  
اب بیٹھے گی خلاصہ یہ ہے کہ جب آدمی مر جاتا ہے نہ کام رہتا ہے نہ کھانسی نہ حجاز نہ فکر نہ رنج نہ سب  
بلائیں اور آرام دور ہو جاتے ہیں بالکل سکون ہو جاتا ہے سکون کے لفظ پر ایک شرعی لطیفہ یاد آیا  
اور وہ کیا نہ لطیفہ ہے اور وہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ اور انکی بی بی ام سلمہ رحمہما کا قصہ ہے ان دونوں  
میاں بی بی کی حدیث میں بڑی فیصلت آئی ہے ایک مرتبہ ان کا ایک بچہ بیمار ہو گیا حضرت ابو طلحہ رحمہ  
ہمیشہ اگر بی بی سے اسکا حال پوچھتے ایک روز وہ بچہ انتقال کر گیا حضرت ابو طلحہ رحمہ اس وقت بیمار  
تھے بی بی نے بچہ خیال کیا کہ اگر میں باطلع کروں گی تو شب کا وقت ہے نہ کھانا کھائیں گے اور نہ  
ان کو عینا و گی خواہ مخواہ ہمیں ہوں گے اس لئے مناسب ہے کہ اس وقت باطلع ہی نہ کیا و حقیقت میں



دین عجیب چیز ہے تمام عمر کی اصلاح کر دیتا ہے حضرت ابو طلحہ حبیب باہر سے تشریف لائے تو حسب عادت دریافت فرمایا کہ کچھ کیسا ہے اب یہ وقت بڑے امتحان کا تھا اگر سچ بولیں تو وہ مصلحت قوت ہوتی ہے اور جھوٹ میں شرعاً گناہ حقیقت میں بڑی کشمکش کا وقت تھا لیکن دین فہم کو تیز کر دیتا ہے چنانچہ من جانب اللہ ایک جواب ان کو آتا ہوا فرمایا کہ اب تو اس کو سکون ہی آرام ہے اسلئے کہ موت سے بڑھ کر کوئی سکون اور آرام نہیں ہے اسلئے کہ آرام و راحت کی دو صورتیں ہیں دفع مضرت یا جلب منفعت دونوں حالتوں میں عرفاً آرام سے ہونا کہا جاتا ہے موت میں دونوں چیزیں موجود ہیں دفع مضرت بھی ہے و ہبوطا ہر اور جلب منفعت یہ ہے کہ موت کے حصول اے محبوب الحقیقی ہوتا ہے یہ خاص مسلمانوں کے لئے ہے۔ ایک لطیفہ یاد آیا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب میرے باپ یعنی حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا تو جیسا کہ ایک اعرابی نے مجھ کو تسلی دی ایسی کسی نے نہیں دی سچ یہ ہے کہ دنیا رخواہ گالوں کا ہو یا شہر کا اس کا فہم جو تکہ دین کی وجہ سے درست ہو جاتا ہو اسلئے وہ حقائق امور کو خوب سمجھتا ہے وہ مضمون تسلی کا یہ ہے

اصبر ذکن بک صابرین فانما  
صبر الرعية بعد صبر الراس

خیر من العباس اجرا بعد  
واللہ خیر منک للعباس

مطلب یہ ہے کہ آپ صبر کیجئے ہم بھی آپ کی وجہ سے صبر کریں گے کیونکہ چھوٹوں کا صبر بڑوں کے صبر کے بعد ہوتا ہے اور اس واقعہ میں تمہارا کچھ نقصان ہوا بلکہ نفع ہی ہے اور وہ نفع یہ کہ تم کو ثواب ملا اور وہ ثواب تمہارے لئے حضرت عباسؓ سے بہتر ہے اور حضرت عباسؓ کا بھی کچھ نقصان نہیں ہوا اسلئے کہ وہ خدا تعالیٰ سے ملے اور اللہ تعالیٰ عباسؓ کے لئے تم سے بہتر ہے یعنی تمہاری پاس رہنے سے اللہ کے پاس رہنا بہتر ہے عجیب مضمون ہے حقیقت میں موت ایسے ہی آرام کی چیز ہے حدیث میں آیا ہے کہ موت مومن کا تحفہ ہے اور انسان کی حالت یہ ہے کہ اس سے بھاگتا ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ اس عالم کو دیکھا نہیں موت اب بربط کا ٹی کی طرح ہے جیسے گاڑی ایک جگہ سے دوسری جگہ پہنچا دیتی ہے ہی طرح موت اس عالم سے دُعا آخرت میں پہنچا دیتی ہے جب گاڑی میں آدمی بیٹھا ہوتا ہے تو اس کو کچھ غم

نہیں ہوئی کہ میرے لئے وہاں کیا کیا طیار ہو رہا ہے جب ریل سے اسٹیشن پر اتر کر دیکھا تو وہاں  
 طرح طرح کے سامان ہیں ایک مخلوق استقبال کے لئے کھڑی ہے اور اقسام اقسام کی نعمتیں کھانے پینے  
 کی موجود ہیں تو اس وقت جانتا ہے کہ اللہ اکبر یہاں تو ہمارے لئے بڑا سامان ہے اور جہاں سوایا ہوا  
 وہ سب اس کی نظروں میں ہی معلوم ہوتا ہے بلکہ اسکا خیال تک بھی نہیں آتا اسی طرح اس کی نیکی کا  
 حال ہے کہ اس وقت یہاں کچھ خبر نہیں لیکن جب یہاں سے رحلت ہوگی تو انشاء اللہ تعالیٰ وہاں  
 دیکھ لیتے کہ یہاں ہمارے لئے کیا نعمتیں ہیں اور بزرگوں نے بصر سے یا بصیرت سے دیکھا ہو اس لئے  
 انکی نظروں دنیا کی کوئی وقعت نہیں ہے دنیا کو عالم آخرت کے ساتھ وہ نسبت ہے جو ہاں کے رحم کو  
 اس دنیا کے ساتھ ہے جیسے بچہ اپنی رضامندی سے دنیا میں نہیں آتا اسی طرح آدمی وہاں جاتا نہیں  
 چاہتا اور جیسے بچہ ماں کے رحم ہی سمجھتا ہے کہ تمام جہان یہی ہو اور آگے اس کی نظریں نہیں جاتی  
 اور جب ماں کے رحم سے نکلتا ہے تو حقیقت معلوم ہوتی ہے اسی طرح ہم لوگ جب یہاں سے جاؤ گے  
 تو اس دنیا کی حقیقت معلوم ہوگی بہر حال موت ہر طرح سکون اور آرام کی شے ہے اسی واسطے  
 حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے فرمایا اب اسکو سکون ہے اسکے بعد حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے  
 کھانا کھایا اور پھر ان کو نبی کے پاس جانے کی رغبت ہوئی اور نبی کی کامال یہ کہ ظاہر میں  
 جو کچھ یہاں کہتے تھے ان کی رضامندی کے واسطے سب کچھ کر رہی تھیں مگر اندر جو کچھ تھا وہ  
 حق تعالیٰ کو معلوم تھا غرض میاں تو فارغ ہو کر سو رہا اور نبی کی کو کیا نیند آئی ہوگی صبح کو حالت  
 جب حضرت ابو طلحہ نے نماز پڑھ کر تشریف لائے تو نبی بیٹھے پوچھا کہ کھلا ایک بات تو بتاؤ اگر کوئی  
 شخص کسی کے پاس کوئی امانت رکھ دے تو جب وہ اپنی امانت مانگے تو ہنسی خوشی دینا چاہیے  
 یا تاک منہ چڑھانا چاہیے انہوں نے فرمایا کہ نہیں ہنسی خوشی دینا چاہیے کہہا تو اللہ تعالیٰ نے  
 اپنی امانت لے لی۔ اب تم صبر کرو۔ میاں ناراض بھی ہو کر رات تم نے خبر نہ کی فرمایا کہ کیا  
 نفع تھا تم پریشان ہوتے مجھے اس پر قصہ یاد آیا تھا کہ انہوں نے موت کا نام سکون رکھا۔

۳۵۰

رجوع بجانب سرخی بر معصیت کا مرض جسمانی سے اشد ہونا الخ

حاصل یہ کہ امراض بدنہ کا انتہائی انجام موت ہے اور موت چونکہ قطع تمام مصائب کی ہے اس لئے



میں ایک بڑے دروازہ کی طرف احقر نے چاڑا دھائی کے ساتھ بے تکلفی سے کچھ باتیں کرتا رہا ہے دروازہ کے قریب پہنچا تو دیکھا استنازی مولوی سید اصغر حسین صاحب دامتہ دیوبندی اُس جانب سے آرہے ہیں ایک ایک ان کے قریب پہنچ گیا مولوی صاحب نے بڑی خوشی سے مصافحہ کیا اور فرمایا کہ تمہاری ملاقات کا بہت دنوں سے شوق تھا اُنکے مصافحہ سے طبیعت میں ایک خاص اثر معلوم ہوا پھر وہ بے طرف جاتے تھے چلے گئے اور بندہ بھی دروازہ سے ٹکڑا کر اپنے مکان پہنچ گیا ذرا دیر کے بعد احقر کے محلہ کی ایک عورت جس کا نام .. تھا اور طاغون میں انتقال کر گئی تھی ایک بڑے کٹورہ میں دو تین ٹولہ کے قریب راب کی طرح کہ لی میٹھی چیز لائی اور اُسکے دینے کے خیال دریافت کیا کہ نظام الدین اولیاء جو تہم سے کیسے ملاقات ہوئی گویا اُسکا مطلب یہ تھا کہ دروازے کے پاس سید اصغر حسین صاحب جو تھے وہ نظام الدین اولیاء تھے میں نے واقعہ بیان کیا اُسکے بعد وہ راب مع کٹورہ کے دینے لگی مجھے دو قہج ہو گیا ایک یہ کہ اُس عورت سے ایسی بے تکلفی نہ تھی کہ کھانے پینے کی چیز لاتی دوسرے یہ کہ تین بڑے کٹورہ میں اتنی تھوڑی چیز لائی میں نے کہا کہ میں تو نہیں لیتا کہا کہ لیلو صرف اس خیال سے کہ تم نے مٹھیاں ایک مٹم کا گوشت ہے تو ہماری ملاقات کو فتنہ کی طرح بہت مسماحہ ڈال کر کہتا ہوا اور بہت تیز ہوتا ہے) کھائی ہے اس لئے منہ میٹھا کرنے کے لئے لائی ہوں شیر مینے لے کر کھا لیا تو بہت ہی مزہ دار چیز تھی گویا راب یہ تھی پھر آٹھ کھل گئی اس جواب دیکھنے سے اتناک طبیعت ایک عجیب طرح مناڑنے ہو کر کیا کچھ سمجھ میں نہیں آیا اگر واقعی جواب ہے تو اس طرح کیا دیکھا۔

جواب - وہ مٹھیاں بہت عشیقہ ہے جو سلیسا چپتیہ کا ایک خاص اثر ہے اس سے جو شورش ہوتی ہے اسکی تعیل کے لئے نسبت سکوت کی ضرورت ہو جس میں جلالت ہوتی ہے۔ راب سے یہ فرادہ ہے شورش بتدریج عاب ہوتی ہو اور سکون منہ پر انتہا بعد الابداء فی آئیں بشارت بھی ہے پھر اس انتہا میں بھی درجات غیر متناہیہ ہیں اُسکا پہلا درجہ بھی انتہا ہی ہے جو دوسرے درجات کو مستلزم نہیں جس طرح درسیات کا اختتام ایک

انتہا ہے پس عجب کی جگہ شکر کرنا چاہیے

سوال۔ حضور نے ارشاد فرمایا ہے کہ ایسا تصور خواص کے لئے انفع ہے گناہ پرستی کی  
اگر خواص میں نہیں مگر اس بارہ خاص میں بوجہ درستی عقیدہ اور ملاحظہ قطع ایک حد خاص تک  
اپنے کو خاص سمجھ کر مجاز خیال کرتا ہوں اور غائبانہی منشا رجناب والا کا ہوگا اطلاق عارض ہی  
جواب۔ بالکل درست ہے۔

حال۔ میں نے جب سے کہ طیبہ کا ذکر شروع کیا ہونی الجملہ نسبت سابق قلب میں نرمی  
محسوس ہوتی ہے جس کی تیز یوں ہوتی کہ ضغفہ خصوصاً بے زبان جانوروں پر زیادہ تم  
آتا ہے اور انکی تکلیف دیکھ کر پہلے سے زیادہ دل کو تکلیف ہوتی ہے۔  
تحقیق۔ یہ آثار محمودہ سے ہے اگرچہ کمالات سے نہیں۔

سوال۔ ایک حدیثہ دلیس پیدا ہو گیا ہے وہ یہ کہ خدام والا کی طرف رجوع کرنے کے بعد  
کبھی کبھی دلیس یہ خطرہ آتا رہا کہ میلا یہ رجوع کہیں بندگان طریق کے خلاف مرضی نہ ہو لیکن میں  
دکو یہ سمجھتا تھا کہ میری مرشد تو خود ہی فرماتے تھے کہ جہاں اچھی چیز ملجادی لے واسکے علاوہ مرشد  
سے سورعیت تو ہے نہیں البتہ انکی وفات سے مجبوری ہوئی ہے دوسری میں نے جس طرف  
رجوع کیا ہو وہ ہر اعتبار سے بمنزلہ مرشد سابق کے ہیں سلسلہ خاندان کے اعتبار سے بھی عقاید  
لمحاطہ سے بھی اور پھر اگر کوئی قیاحت ہوتی تو آپ ضرور ہی مجھ کو منع فرماتے۔ مگر بعض کا برکے لغو  
دیکھنے سے پایا گیا کہ باوجود اسکے بھی ناخوشی کا سبب ہوا جیسا کہ میرزا مظہر جان جاناں کے  
لمفیظات میں مندرج ہے۔

جواب۔ وہ کیا ہے اس عبارت کے ساتھ یہ خط بھی آنا چاہیے۔

سوال۔ اگرچہ بڑوں کے معاملات سے ہم جیسے کہ ظرفوں کو کیا نسبت تاہم حلجان پیدا ہو گیا  
ہے نفع حلجان کے لئے ملازبان عالی کی جناب میں عرض کرتا ہوں آپ کچھ ارشاد فرمادیں گے تو  
اس سے میری تسکین ہو جاوے گی۔

جواب۔ اس عبارت کا انتظار ہو۔

(ان دونوں جوابوں کے بعد دونوں تنقیح کا یہ جواب آیا) \*



بناہ بقصور آگندہ نہایت ضعیف الحافظہ ہے نہ مجھان ملفوظات کے نام یاد رہی نہ کہیں میں نے ان کا پتہ لکھا سخت جیرانی ہوئی کہ جواب کیا عرض کرو ملفوظات حضرت میرزا صاحب جو اس وقت موجود تھا اپنے گمان پر دیکھنا شروع کیا مگر جہاں ظن غالب تھا دیکھا کچھ پتہ نہ چلا نہایت ندامت ہوئی کہ بے سوچے سمجھے کیوں میں نے لکھ دیا اب کیا جواب دیوں گا۔ اسی مایس کی حالت میں ورق گردانی کر رہا تھا کہ فصل در بیان استفادہ حضرت ایشاں از حضرت حافظ سعد اللہ رحمۃ اللہ علیہ میں صفحہ ۲ کی آخری دو سطروں پر نظر پڑی یہ کتاب مصنفہ حضرت شاہ علام علی صاحب در بیان حالات و مقامات حضرت میرزا صاحب مطبوعہ مطبع احمدی در ۱۲۶۹ ہجری ہو چکا اور کچھ نام نہیں چونکہ آخر ورق کتاب کا نہیں ہے یہ بھی نہیں معلوم ہو سکا کہ کہاں کا چھاپہ ہو بہر حال اسکی عبارت بلفظہ نقل کرتا ہوں ہوا چوں ایشاں از ضعف پیری بحال طالبان نتوانستند پرداخت فقیر خدمت شیخ الشیوخ حضرت محمد عابد قدس سرہ رجوع نمودہ بخد مت ایشاں نیز حاضر مشید شیخ صبغۃ اللہ خلیفہ ایشاں ایں خبر سبب ایشاں رسانید ملاستہ بخاطر خاطر راہ یافت فرمود نہ شہادینجا چہ قصود فیض و برکات تو ما بشدید یکہ جای دیگر رجوع نمودید معروض داشتہ کہ فقیر سوا ک ذات خدا و نسبت علیا مقصود نہ دار و حصول آن موقوف بر توجہات عیبہ ست و اینمختی ضعیف و ناتوانی جسمانی است حضرت نمیتواند خدمت یکے از برادران آن حضرت رجوع آورده ام و اخلاص و نہانگی را سخ دارم اما ازین معروض رفع ملالت نشد بعد واقعہ ایشاں کہ بر مزار شریف حاضر مشیدم ایشاں مانا خوش می یافتہم در دو مبارک از من میگروا یندند۔

**جواب**۔ یہ رجوع شیخ کی زندگی میں ہوا تھا اس پر رجوع تمکلم فیہ کو کیسے قیاس کر سکتے ہیں۔ بعد وفات اسی رجوع فی الحیوۃ کا اثر دیکھا۔

۳۹

**سوال**۔ بعد سالہا شیخ صبغۃ اللہ شہار سے داد کہ ایشاں در واقعہ فرمودند ما از میرزا صاحب راضی ہستیم کچھ ایشاں اختیار کردہ اند رضی الہی است فقیر سجدات شکر بجا آورده کہ رضا اہل حق انا جلد نعما و جہاد و نسبت سجادہ گفت فقیر راقم یکے از اصحاب حضرت محمد زبیر علیہ السلام ایشاں خدمت حضرت شیخ محمد عابد رحمۃ اللہ علیہما رجوع آورده روح ایشاں مانا خوش یافت

بلکہ شمشیرِ زور سے کشیدہ سے پناہ بحضرت شیخ اور وایشان گفتند انیتقدر زنا خوشی چہرا  
برا کو خدا یکے از خاندان شمار جو ع آوردہ ست مغرور باید داشت۔

جواب۔ اول تو خواب محبت نہیں پھر ممکن ہے کہ یہ رجوع بلا حاجت ہو فلا یقاس علیہ الرجوع  
للحاجۃ

سوال۔ شخص نماز اولاد شیخ جلال پانی تی طریقہ از فقیر گرفتہ بود در خواب دید کہ ایشان  
میسر یافتند تو نقشبندی چہا شدی طریقہ مارا گذشتی انتھے

جواب۔ خواب کے محبت ہونے کے علاوہ ہو کہ خواب مشترک ہے ممکن ہے کہ اس شخص سے  
طریق سابق کی تحقیق ہو التماس یہ جواب بحسب طالب علمانہ حیثیت سے خلاف مقتضا  
طریق کھدیا ہے تاکہ آپ کو استدلال کی حقیقت معلوم ہو جائے اب جواب لکھ چکنے کے بعد نظر  
کا حق ادا کرتا ہوں وہ یہ کہ جب شبہ میرے ہی تعلق ہو میرے جواب لکھنے کے معنی گویا  
اپنی طرف دعوت کرنا اور تیرے دین کو گھیرنا ہے اور یہ خلاف طریق ہے لہذا یا تو دوسرے  
سے تحقیق کرتے اور اگر مجھے تحقیق فرمایا ہے تو اب رجوع دوسروں سے کیجئے۔

اسکے بعد خط آیا۔ یہ پہلی شب قبولیت کا وقت ہے یا اللہ میری فریاد تھانہ پہونچا دی  
میر می ترا نکھیر اور گرم دل تھانہ والے کو دکھا دی حضور واللہ نے توحق طریق ادا فرما دیا  
اور یہاں نخلِ مناک کی جڑ ہی کٹ گئی میں تو آداب طریق سے ناواقف تھا تا علیٰ من شک  
یمتی سے ایں اعتقاد کہ رطب و یابس جو کچھ جیسے مجھے عمل کرنا ہے آپ ہی سے پوچھنا  
پا ہیے دوسروں سے مجھے کچھ واسطہ رکھنا اچھا نہیں پوچھ بیٹھا اور نہ سمجھا کہ ضرر  
ہو گا اب معلوم ہوا کہ خطا ہوئی تو بد است سے دلپر چوٹ ملی اپنے کردار سے توبہ اور تیری  
کرتا ہوں بشرط تصور معاف فرمائیے میں نیا شخص نہیں ہوں جو گھبرا جادوں رجوع  
قبل بھی آپکا تھا اب بھی ہوں اور پھر بھی رہوں گا جوتیاں کناسے کو مسرعا ضرر ہو کر رہے  
چھوڑنے کو دل نہیں چاہتا آپ مجھے رد کر دینگے تو آپ کو کیا فائدہ ملے گا۔ میرا تو  
بگڑا ہو جائیگا ماما کہ میری غلامی سے بھی آپ کو کیا نفع مگر میرا تو بھلا ہے۔

بندگان از من ترا بہتر ہے خواجہ چو تو مرا نبود کے



یہ الاشتراک کی وحدت سے تینوں امر گویا امر واحد ہیں اس لیے ان تینوں کے متعلق مضامین  
 مخلوط طور پر بیان ہونگے جیسا تینوں کے عنوان کو جمع کر دیا گیا (یعنی ترتیب کا قصد نہوگا) پر  
 نئے متعلق ایک کوتاہی جو بوجہ علمی غلطی ہونے کے سب سے اشد ہے یہ ہو کہ ان میں حق  
 بعد ہونے کا احتمال ہی کسی کو نہیں ہوتا الا ماشاء اللہ اور اسی وجہ سے ان کو بالکل  
 حقیقت و سرسری سمجھا جاتا ہے سو یہ بڑی سخت غلطی ہے اور سخت ہونا اسکا اس لیے ہے کہ  
 یہ اعتقاد ہی مسلم ہے حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد صریح ہے کہ ان مذکور  
 اموا کروا عنکم حرام علیکم کفرۃ یومکم ہذا فی بلدکم ہذا فی شہرکم ہذا فی  
 مانت شانت ہوتا ہے کہ حقوق العبد کی تین قسمیں ہیں کشتی کی جان یا بدن کو ضرر پہنچانا۔  
 کسی کو اس کو ضرر پہنچانا کشتی کی آبرو کو ضرر پہنچانا یعنی بدون کسی استحقاق کے اس وقت  
 شریعت نے تو حق العبد کو صرف قسم دوم ہی میں منحصر سمجھ رکھا ہے اور اگر کسی کی نظر  
 بنی ہو تو قسم اول کو بھی اسی میں داخل کر دیتے ہیں باقی قسم ثالث تک تو اکثر خواص کا  
 ہی ذہن نہیں جاتا ایک کوتاہی تعزیر کے متعلق یہ ہے کہ جفا کاروں کے نزدیک اسکی  
 فی حد ہی نہیں جب تک اپنے غصہ کو سکون نہ ہو جائے نہ رادیتے ہی چلے جاتے ہیں  
 اس میں اہل حکومت عموماً مبتلا ہیں الا ماشاء اللہ خواہ دنیوی حکومت ہو جیسے اہل عدالت  
 اہل پولیس یا شوہر یا باپ خواہ دینی حکومت ہو جیسے استاد کہ یہ ہزار گونہ ان سب سے  
 باب ہیں بڑھے ہوئے ہیں۔ عدالت اور پولیس والوں کو تو یہ بھی فکر ہے کہ کبھی منظم  
 عام بالا سے استغاثہ نہ کر بیٹھے۔ شوہر کو محبت ہوتی ہے باپ کو شفقت بھی ہوتی ہے  
 سبب ظلم کے متحمل ہو جاتے ہیں اور ان حضرات کو نہ کوئی اندیشہ اور نہ محبت و شفقت  
 یہ اندیشہ ہو سکتا تھا تو والدین سے ہوتا مگر والدین خواہ حسن اعتقاد سے خواہ اہل بدعت  
 زنی کی خوشامد میں کان تک نہیں ہلاتے اور بعضے اپنے اعتقاد میں شاگرد کے گوشت  
 کا استناد کرنا کب سمجھتے ہیں تو ان سے کب احتمال ہو کہ ان حضرات کو ظلم سے روکنا  
 ہے یہ سب بڑے کر زاد ہیں بہر حال باوجود کچھ بچہ نفاوت کے آئنا امر سب میں مشترک  
 ان کے یہاں تعزیر کی کوئی حد نہیں حالانکہ ضرب فاحش سے فقہاء نے مصححاً منع

فرمایا ہوا جس نے جس کے بلکہ پر نشان پڑ جاویں اس کو بھی ضرب فاحش میں داخل کیا ہوا دوسرے  
سے ہڈی ٹوٹ جاوے یا کھال پھٹ جائے وہ تو بدرجہ اولیٰ ردالمحتار عن التامانہ  
ج ۳ ص ۱۹۲) بلکہ ضرب فاحش سے نودہستہ کو تعزیر دی جاوے گی (ردالمحتار) ایسی طرح سختی  
کو تا ہی ہے کہ ایسی سزاؤں کے لئے ثبوت شرعی کی ضرورت نہیں سمجھتے بے سند خبریں  
پر بلکہ بعض دفعہ محض قرائن پر سزا دینے کو مباح سمجھتے ہیں قرآن مجید میں بھی ہرانا السب  
علی الدین یظلمون الناس بیغون فی الارض بغیر الحق اور حق بدون دلیل کے ہونا نہیں  
بدون دلیل شرعی کے کسی کو ایذا دینا ناحق کا ظلم ہے جس پر وعید ہے سلم طریق ایسے لوگوں کے  
جن کو سزائیں دینا پڑتی ہیں یہ ہے کہ جو صورتیں انٹرنیشنل آتی ہیں ان کو علماء محققین کے  
روبرو پیش کر کے ان کے احکام شرعیہ دریافت کر لیں کہ کونسا طریق ثبوت کا معتبر ہے اور  
کونسا غیر معتبر ہے اور کس صورت میں کتنی سزا جائز ہے کتنی سزا ناجائز ہے اور اس مقام پر  
کسی کتاب مبنی کرنے والے کو دھوکہ نہ ہو کہ فقہار نے مشتبہ آدمی کو تعزیر دینا جائز لکھا ہے  
الرحیۃ ثبوت باقاعدہ نہ ہو کہ فی الدر المختار للقاضی تعزیر المتهم وان لم یثبت علیہ  
بات یہ ہے کہ یہ حکم صحیح ہے مگر وہ مشتبہ ہونا بھی محتاج ثبوت ہی نہیں کہ سزا دینے والا اس کو  
چاہے مشتبہ سمجھ لیا کرے چنانچہ قول مذکور وان لم یثبت کے تحت میں ردالمحتار کا قول  
ہے ای ما اتهم بامانفس الہمة ای کو نہ من اہلہا فلا بد من ثبوتہا کما علمت  
اور طریقہ اسکے ثبوت کا یہ ہے کہ دو مستور الحال یا ایک عادل کسی جنایت کی شہادت دے  
یا اسے استدر جنابیت کی ہوں کہ اس کا مفسد ہونا مشہور ہو گیا ہو تو ایسی شخص کو حاکم  
مجبوس کر سکتا ہو پس حقیقت ہو تعزیر المتهم کی اور فاسق کی شہادت سے اسی طرح  
ایک مستور کی شہادت سے مشتبہ بھی نہیں ہوتا یہ سب ردالمحتار میں ہے تحت قول مذکور  
للقاضی تعزیر المتهم اور پھر یہ بھی مطلقاً نہیں بلکہ محض حقوق اللہ میں (ردالمحتار) ایک  
کو تا ہی اور بعضی برادریوں میں بھی شائع ہے سب یہ کہ خطاؤں پر جرمانہ کرتے ہیں اور  
اس سے وصول کر کے جمع کرتے ہیں پھر بعضے تو کسی کسی موقع پر کھانا پکا کر تمام برادری  
جمع ہو کر کھانی لیتی ہے اور بعضے اپنے زعم میں اسکو ثواب کے کاموں میں صرف کرتے



ہیں جیسے مدرسہ یا مسجد یا انجمن۔ سو سمجھ لینا چاہیے کہ یہ تقریر بالمال ہے جو کہ ہماری تربیت میں درست نہیں اور بعض روایات میں جو وارد ہو وہ منسوخ ہے اور بعض جو اسکے قائل ہوئے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ چند روز تک اس مال کو اپنے پاس رکھے جب وہ شخص فوت ہو کر لے وہ مال اسکو لوٹا دیا جائے نہ خود رکھے نہ بیٹ المال میں داخل کرے کذا فی المختار در المختار ج ۳ ص ۲۵۱ اور مجوزین کے نزدیک بھی جو اسکے شرائط ہیں ان فاعلین کو نہ انکی خبر نہ انکی رعایت تو اختلافی جواز بھی متحقق نہیں۔ اور جب یہ جائز نہیں تو وہ رقم حلال نہیں تو اس کا کھانا بھی ناجائز اور نیک کاموں میں صرف کرنا اور بھی زیادہ ناجائز۔ حدیث میں ہے ان الله طيب لا يقبل الا الطيب اور بھی در المختار سے بیت المال میں داخل کرنا عدم جواز مذکور ہو چکا ہے اور یہی حکم ہے ان رقوم کا جو دباؤ ڈال کر یا شرابا کر چنہ کے نام سے جمع کی جاتی ہیں یا شادیوں میں دولہا والوں سے اپنے کمینوں کے یا مسجد و غیرہ کے لئے لیتے ہیں کیونکہ بلا طیب خاطر دنیا ان سب میں امر مشترک ہو اور اس سے اس کا حکم بھی معلوم ہو گیا جو بعض جگہ کوئی کمیٹی یا جماعت باہمی معاہدہ سے اپسرتفق ہو جاتی ہے کہ جو شخص نماز نہ پڑھے اس پر اس قدر جرمانہ سو یہ بھی جائز نہیں اور پیشہ نہ کیا جادی کہ یہاں تو طیب خاطر سے معاہدہ ہوتا ہی بات یہ ہے کہ معاہدہ کے وقت طیب خاطر ہونے سے یہ تو لازم نہیں آتا کہ رقم کے مطالبہ کے وقت بھی طیب خاطر ہو اور جہاں معاہدہ بھی نہ ہو بلکہ دو چار ذی اثر شخصوں نے متفق ہو کر اس جرمانہ کو اپنے تابعین پر عام کر دیا یہ تو جبر اور بے ناجائز ہو گا اور بعض احادیث میں جو بعض معاسی کا کفارہ تصدق بہ دینار یا نصف دینار یا مطلق تصدق وارد ہوا ہو اور بعض مشائخ ان ہی احادیث سے اسی طریقہ پر مریدین کی تربیت بھی فرماتے ہیں تو ان احادیث یا اس طریق تربیت کا عمل یہ ہے کہ صاحب معصیت خود اپنے نفس کا اس سے علاج کرے نہ یہ کہ کوئی دوسرا جبراً اس سے وصول کرے یہ مراد اول کے متعلق ضروری بیان تھا اور امثالانی کے متعلق ایک کوتاہی جو بہت سی عام ہے حتیٰ کہ علماء و مشائخ و ثقات تک بھی باسٹنار من شار اللہ اس سے محفوظ نہیں یہ ہے کہ جسکی نسبت جو کچھ بھی سنایا اکثر اوقات سنے ہوئی بھی نہیں ہوتے محض تو ان

ہی پر پھر قرآن بھی کیسے جو ضعیف الدلالت بھی نہیں محض غیر وال (اعتماد کر کے زبان سے  
 بانک دیا خود ہی تفسیر و تہذیب میں اسکے متعلق احکام پڑھادیں و غلط میں دوسروں کو  
 سنا دیں مگر جب عمل کا موقع ہوا ایسے بھولچائیوں کو یا اسکے متعلق کبھی حکم شرعی ان کے  
 کان میں پڑا ہی نہیں پس لفظ دیگر گویا قرآن و حدیث صرف درس و وعظ کے لئے ہو عمل  
 کے لئے ہے ہی نہیں یا اگر عمل کے لئے بھی ہو تو صرف عوام کے لئے اور خواص اس سے  
 بری ہیں یہ تو بعینہ ظلم و کفر ہو کا طرز ہو اللہم احفظنا بسر حال کوئی حاصی ہو یا عامی احکام  
 تو سب ہی کے لئے عام ہیں حدیث کفی بالمرکذ بان یحدث بكل ما سمع اور حدیث  
 ایما کم والنظر فان الظن الکذب الحدیث ان ابواب میں نصوص صریحہ صحیحہ میں نیز ان کی  
 کمال لول شب و روز شاہدہ میں بھی آتا ہے کہ سنی ہوئی حکایات اور اس سے بڑھ کر قرآن  
 پر بنا رکھی ہوئی روایات اس کثرت سے غلط نکلتی ہیں کہ گویا قریب قریب سب ہی غلط ہو  
 گیا اور اگر اتفاقاً شاہ زاد کوئی صحیح بھی ہوتی ہو تو ایسی جھوٹ کی آئینہ نش اس نسبت سے  
 جوتی ہے جو پراور کتے میں نسبت سے یعنی پر کی برابر سچ ہوتا ہے اور کتے کی برابر جھوٹ  
 پھر اس بے بنیاد اور لغو و ہل روایات پر کسی سے عداوت کسی پر بدگمانی کسی کی نسبت زبان  
 بے تکلف جائز رکھی جاتی ہے اور عجیب بات ہو کہ کوئی شخص ایسا نہیں جس کی نسبت کوئی  
 نہ کوئی شخص ایسی ہی بیہودہ بنیاد پر کچھ نہ کچھ کہتا ہو اور خود اس شخص کو اس مقولہ کا  
 باطل ہونا بھی معلوم ہوتا ہے اور اس مقولہ سے ناگواری بھی محسوس کرتا ہے اور اس وقت  
 خود بھی اسی قاعدہ شرعی سے تمسک کرتا ہو اور اس توکل کو اس قاعدہ کی مخالفت پر جاہل  
 سمجھتا ہے مگر جب خود کسی کی نسبت کچھ کہنے بیٹھتا ہو اس وقت یہ سب اصول صحیحہ کا لغو  
 ہو جاتے ہیں تو گویا یعنی اسکے یہ ہو چکا کہ اور لوگ تو ہمارے معاملہ میں ان اصول کے مقید  
 رہیں مگر ہم دوسروں کے معاملہ میں ان اصول سے آزاد ہیں سبحان اللہ کیا انصاف ہے  
 سولی بات ہے کہ یہ اصول قابل تمسک ہیں یا نہیں اگر ہیں تو تم بھی عمل کرو اور اگر نہیں تو  
 دوسروں سے بھی عمل کے مستطر و متوقع مت رہو یہ زبردستی کا فرق کیسا کہ تم دوسروں  
 کے لئے تو عمل نہ کرو اور دوسرے تمہارے عمل کو کریں اس فرق کا منشا اگر جہل و غفلت و کبر





میں ترجمہ کرنے کا خیال حضرات مذکورین تمامات سابقہ کے علاوہ بذریعہ مخطوطا ہر فرمایا، بالکلیہ اللہ تعالیٰ فیہم  
 (۱) سزیز الرحمن متوطن نواکھائی نزیل ڈاکخانہ و مقام مانک گنج ضلع ڈھاکہ۔ ہشتی زیور کا ترجمہ بنگلہ زبان میں  
 (۲) نام یاد نہیں رہا مضمون یہی۔ از مکتوبات حسن العزیز فیہ مضمون ۶۶ ج ۴ ص ۵ (۳) نور الحسن  
 قاسم پوری لکھی گنج ضلع سیمین سنگ۔ ماہواری رسالہ میں تھوڑا تھوڑا بنگلہ زبان میں ترجمہ جس مضمون کی ضرورت  
 وقت پر معلوم ہو (۴) محمد عثمان غنی اچھا پور ڈاکخانہ بردمان سب کتب کا ترجمہ بنگلہ میں (۵) زبیدی علی سہتی  
 اصلاح الرسوم اور اقوال الصواب فی مسئلہ الحجاب کا ترجمہ بنگلہ میں (۶) احمد حاجی نور محمد حیات پور کا ٹیٹا  
 مناجات مقبول کی اردو عبارت کو بھارتی حرفوں میں لکھ کر چھپوانا۔ یہاں سے سب کو اجازت دی گئی۔  
 مضمون رابع متعلق تکمیل مواظطہ۔ ان کے اجمالی مسودات کی تنوید تفصیلی کے کام سے مولوی  
 انوار الحق کی اچھی مناسبت ثابت ہوئی ہے اگر ان مواظطہ کے ضابطین کو کچھ عذر ہو تو مولوی صاحب  
 اس میں مدد ملی جائے پھر ایک یا دو ہل مناسبت کو نظر ثانی میں شریک کر کے تیسفین کر لی جائے۔

مضمون خامس متعلق مکانات میرہ ی باکس میں سوئٹ تین مکان ہیں۔ ایک باشرکت  
 جو میں نے حال میں قصہ نیوں سے خرید لیا اور دوسرا میری اور بڑی اہلیہ کی شرکت میں اور تیسرا میری  
 اور چھوٹی اہلیہ کی شرکت میں سوئٹ ۹۲۔ مطابق ۱۳۱۵ میں میں نے اس دوسرے مکان پر اپنا  
 حصہ بڑی اہلیہ کے ہاتھ فروخت قطعی کر دیا اب شرعا وہ مکمل ان کی ملک ہے میرا اس میں کچھ  
 حق نہیں اور سنہ مذکور ہی میں اس تیسرے مکان میں اپنا حصہ چھوٹی اہلیہ کے ہاتھ فروخت قطعی کر دیا  
 اب شرعا وہ تمام مکمل ان کی ملک ہے میرا اس میں کچھ حق نہیں میرے دوسرے شرعی ورثہ ان  
 دونوں کے ساتھ کوئی مزاحمت نہ کریں اور اول الذکر مکان خالص میری ملک ہے اگر اسکے متعلق کوئی  
 حق تجویز ذہن میں آئی اس وقت ظاہر کر دیا جاوے گا۔ اللھم وفقنا لما نحب وترضی اللھم اللھمنا  
 خیرا ورشدنا۔ اللھم خیر لنا و خیر لنا۔ اللھم اصحبنا کل شائنا۔ لکھنا اشرف علی نصف ذی نجۃ

## مضمون ضروری متعلق قتل صدف

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْبَرِّ الْکَرِیْمِ

آمین در سہ و خالق و امدادیہ

معاذ اللہ انسان کو مخصوص مسلمان کو موت و مابعد الموت کے لئے ہر وقت مستعد بنانا چاہیے



اس لئے مدرسہ و خانقاہ ہذا کے لئے اپنے بعد کا انتظامی دستور العمل تو کمال علی اللہ خدا پر بھروسہ کر کے تجویز کرتا ہوں۔

اس دستور العمل کا لقب آئین مدرسہ و خانقاہ امدادیہ ہے۔

اس دستور العمل کا جو جزو دائمی ناقابل تبدیل ہے وہ یہ ہے کہ اس کا کوئی کام بھی خلاف شرع نہیں جائے۔ اسکی پابندی ہمیشہ لازمی ہوگی۔ اسکی ترسیم میں ہوسکتی ہے بطرح خاصہ اذکار میں پیش کردہ خانقاہ و مدرسہ کی ہر چیز کے لئے اسی طرح اسکے اجزاء و اقسام کیلئے بھی چندہ کی تحریک نہ کی جائے نہ عموماً نہ خصوصاً (یعنی نہ عام لوگوں سے نہ خاص لوگوں سے) کام کرنا والے اس میں وہی رکھے جائیں جو کفالت کی شرط نہ لگائیں (یعنی پابندی کے ساتھ تنخواہ کی ذمہ داری کی شرط نہ کریں بلکہ خدا کے بھروسہ پر کام کرنا منظور کریں) اگر خدا نے کچھ بھیجا یا تو تنخواہ لے لینگے ورنہ صبر کریں گے) ان قیود کے ساتھ جب پورا کام نہ چل سکے (تو جتنا چل سکے اُس کو چلائیں) باقی کام بند کر دیا جائے۔

مدرسہ درس اس میں ہمیشہ مختصر رہے جبکہ طالب علم حاصل کرے یا کسی بڑے مدرسہ میں داخل ہو سکے یا تہذیب باطن میں مشغول ہو سکے اس درس مختصر میں قرآن مجید کل یا بقدر ضرورت اور ضروری تجویز بھی داخل ہے نیز تصنیف اور تبلیغ احکام بذریعہ واعظ کو بھی جزو ضروری سمجھیں اور مصنف کا انتخاب مشورۂ علماء و محققین سے کیا جائے یا کرے اور فتویٰ کے کام کا اہتمام ضروری نہیں اگر بلا تکلف علماء حاضرین میں سے کسی نے لکھ دیا یا نہ اس کے انتظام نہ ہونے کا عذر اور دوسرے موقع صانع کا حوالہ لکھ کر واپس کر دیا۔

اس کے ناظم کا لقب متولی مدرسہ و خانقاہ امدادیہ ہے۔ جبکہ قوام حسب ذیل میں ہے۔  
۱۔ محکمہ کتب خانہ و کتابت : یہاں تمام کتب و تصانیف مدرسہ و خانقاہ کی تحفظ و نگہبانی و درستگی و تجدیدات انتظامیہ بلا فراغت اس سے متولی نہ ملے۔ ہر سال امور میں کوئی اس سے فراموش نہ ہو۔  
۲۔ محکمہ دارالخزائن و قیام و نفیہ کی وجہ سے اس کے تحت تمام امور برادری و خانقاہی بقایہ شرط ہوگی کہ طالب علم کتب کیسے مدرسہ میں کتب اور کتب عام قرآن کیلئے مدرسہ میں قرآن اور ذکر کیلئے وہ شیخ جس سے اس کا تعلق تربیت ہو اس استحقاق کو تجویز کر دے۔ یہ شرط عانت جاری ہونیکے لئے بھی ہے اور باقی رہنے کیلئے بھی (یعنی ابتدائی تقریر بھی ان دونوں اعانتوں کا اسی شرط سے ہوگی)

اور بعد تقرر کے اگر مدرس یا شیخ اسی استحقاق کی نفی کر دیں فوراً خانقاہ سے علیحدہ کر دیا جائے گا اور فوراً وظیفہ بند کر دیا جائیگا۔ اگر ایک کی نفی کریں اور ایک کو باقی رکھیں (مثلاً وظیفہ کا اہل پنجہ میں اور خانقاہ میں رہنے کی اجازت دیں یا بالعکس تو) اسی پر عمل ہوگا اور محض استفادہ کیلئے شرکت سبق یا شرکت مجلس یہ بھی انہی شیخ یا مدرس کی اجازت پر موقوف ہے۔ خلاصہ یہ کہ اس اعانت کا اختیار محض متولی کو نہ ہوگا اور طریقہ شیخ یا مدرس کی اس شہادت استحقاق کا صرف یہ ہوگا کہ سائل اعانت کی درخواست پر اسکی طبیعت کی تصریح لکھ کر اپنے دستخط کر کے اُس سائل کو دیدے آگے وہ جانے اور متولی۔

۹۔ مگر اس اعانت کے جاری نہ کرنے یا بند کر دینے میں متولی مختار کامل ہوگا یعنی باوجود مدرس یا شیخ کی شہادت استحقاق کے متولی کو یہ اختیار ہوگا کہ بسبب عدم گنجائش یا کسی اور صلاحت سے یہ اعانت کرے یا نہ کرے یا بعد جاری ہونیکے قلع کر دے مدرس یا شیخ کو کوئی حق نہ حسرت کا ہوگا پس ان کا حکم بالاستحقاق اعانت کی شرط ہے کہ اعانت کا اجزا بدون اسکے نہیں ہو سکتا (نہ علت نہ اس کے بعد اعانت کا اجزا ضروری ہو جائے یا کرے)۔

۱۰۔ اسی طرح مدرسہ و خانقاہ سے کتاب یا دوسری کوئی چیز ملنا یا مدرسہ و خانقاہ میں محض اُسے دینا ان سب کے لئے وہی حکم بالاستحقاق شرط ہے کہ بدون اسکے متولی کو اختیار نہیں مگر حکم مذکور کے بعد اجازت نہ دینے کا متولی کو اختیار ہے۔

۱۱۔ اسی طرح کسی سبق کا مدرس کے پاس شروع ہونا موقوف ہوگا صدر مدرس کی اجازت پر اور کسی شیخ کے پاس شروع ہونا موقوف ہوگا متولی کی اجازت پر اور بعد جاری ہونے کے بند کر دینے میں متولی مستقل مختار ہوگا مگر خانقاہ سے باہر شرط نہ ہوگی۔

۱۲۔ جس متولی کو میں مقرر کروں اُن کو اپنے اختیارات مستقلہ میں میری حیات تک مجھ سے مشورہ لینا ضروری ہے اور میرے بعد موراثہ میں اگر بلا تعین مشیر کسی ایسے شخص سے جسکو وہ مشورہ کا اہل سمجھیں مشورہ لے لیا کریں تو بہتر ہے اگر نہیں تو کوئی اُن سے باز پرس نہیں کریں گے و سیاسات میں مشورہ کا قانون ۱۱ میں آتا ہے۔

۱۳۔ مجھ کو اپنی حیات میں ہر وقت اختیار ہے کہ اپنے مقرر کئے ہوئے متولی کو معزول کر دوں۔

۱۴۔ اسی طرح متولی مذکور کو اختیار ہے کہ وہ جب ضرورت سمجھیں بجائے اپنے کسی مستقل متولی مقرر کر دے۔



اور اُس دوسرے متولی کو بھی متولی اول کی حیات تک اُس سے ہر امر میں مشورہ لینا ضروری ہوگا اور متولی اول کو اس متولی ثانی کے معزول کر دینے کا بھی ہر وقت اختیار حاصل ہوگی۔ اسی متولی ثانی کے احکام متولی ثالث کے اعتبار سے ہی ہیں اور ہر متولی دوسرے مستقل متولی کو مقرر کرنے میں بھی اپنے موکل کے (جس نے کہ اُس کو متولی بنایا ہے) اذن کا محتاج ہے البتہ اگر وہ اُس وقت زندہ نہ ہو تو مختار مستقل ہے۔

مثلاً جو جو مستقل متولی ہوتا جاوے گا اُس کو اپنے متعلق قواعد بدلنے میں تو اپنے موکل کی اجازت کی حاجت ہے البتہ اگر یہ موکل زندہ نہ ہو تو پھر یہ شرط نہیں اور اپنے وکیل کے متعلق یعنی جس کو وہ اپنی جگہ مستقل متولی تجویز کرے (قواعد بدلنے میں مختار مستقل ہے اسی طرح مجھ کو اپنی حیات تک ان قواعد مند جبہ آئین کی تبدل و تغیر کا اختیار ہے۔

۵۔ اگر کسی متولی کا مقرر کیا ہوا متولی پہلے مرتبہ سے تو متولی اول کے اختیارات بحال رہا کرتی رہیں گی۔ ہر متولی کے معزول کرنے کا اختیار صرف اُس شخص کو حاصل ہے جس نے اُس کو (متولی) مقرر کیا ہے دوسرے کو اُس میں دخل نہیں۔ اگر وہ مقرر کرنے والا زندہ نہیں ہے تو پھر یہ متولی عمر بھر کسی سے معزول نہیں ہو سکتا۔ البتہ اگر کوئی متولی بدون دوسرے متولی کے مقرر کئے مر گیا اور اس کے دوست مسلمانوں کی جماعت نے کوئی متولی تجویز کیا تو پھر اس متولی کے معزول کرنے کا اختیار اس جماعت کو حاصل ہوگا جب تک کہ اس جماعت کا نصف حصہ یا اکثر حصہ موجود ہو اور اس وقت تک بھی (متولی کے معزول کرنے کے لئے) یہ شرط ہوگی کہ ہر شخص اس معزول کرنے میں متفق ہو اگر ایک یا کئی غیر متفق ہو تو یہ معزول نہ ہوگا اور اگر نصف حصہ یا اکثر حصہ اُس جماعت کا مفقود ہو گیا تو یہ نتیجہ (موجودین) کے ساتھ مفقودین کے عہد کی برابر دوسری جماعت جو صلاح و تدبیر کے ساتھ آراستہ ہو اس عزل میں شامل ہو جائے تو پھر متولی کے عزل کا اختیار اُن کے حاصل ہوگا۔

مثلاً اگر جس کے متولی کے معزول کرنے کا اختیار نہ ہو اور وہ اس کی قابل تسامح کوئی بے عنوانی نہ ہے اور ان کے فیما بین کس گروہ چھوڑا کر دے تو ان کے دوسرے کسی عانت کرنے والوں کو خواہ خاص طور پر جبکہ ان کا پتہ معلوم ہو یا اخبار وغیرہ کے ذریعہ سے عام طور پر جبکہ ان کا پتہ

معلوم ہو اس بے عزوانی کی اطلاع دیدے۔ آگے ان اہل اعانت کو تکذیب یا تصدیق اور تحقیق یا اعتماد اور عمل یا عدم عمل کا اختیار ہے۔

۱۹۔ متولی ہمیشہ خوش انتظام خوش مزاج صاحبِ حوصلہ متدین اور حتی الامکان غیر تنخواہ دار ہو اور بھجوری تنخواہ دار۔ اور تنخواہ کا تعین اس کی حاجات پر نظر کر کے اس شخص کے اختیار میں ہے جس نے اسکو متولی مقرر کیا ہے اور وہ زندہ ہو تو پھر لمحاظ قواعد دیانت خود مقرر کر سکتا ہے۔ اور غیر تنخواہ دار کو بھی اگر کوئی صاحبِ اہل اعانت میں سے گاہ گاہ بطور ہدیہ کچھ دے دیا کریں تو بہتر ہے جس کی مقدار ہفتے سے روپے ماہوار سے زیادہ ہو کہ غنا و ظاہر و خفا باطن کے لئے یہ مقدار کافی ہے اور جس ماہ میں زیادہ آ جاوے متولی کو مناسب ہے کہ اس کو کسی خالی مہینہ کے حساب میں لگے اور جو کوئی مہینہ خالی ہی نہ رہے تو اس مہدی کو (یعنی رقم ہدیہ بھیجنے والے کو) اطلاع کر کے اس کے مشورہ پر عمل کرے (یعنی اسکو اطلاع کر دے کہ مجھ کو ہفتے روپے وصول ہو چکے ہیں میں اس سے اپنا اپنے واسطے قبول نہیں کر سکتا تو اس رقم کو کہاں صرف کیا جائے۔

۲۰۔ ہر متولی کو اگر وہ ضرورت سمجھے مناسب ہے کہ اپنی غیبت و سفر یا دوسرے اتفاقی عذروں کی مصالحت سے کسی کو اپنا نائب تجویز کر لیں جس کا عزل و نصب بشرط مشورہ اپنے موکل کے اس کے اختیار میں ہو گا اور خاص اس کے عزل کا اختیار اصل موکل کو انفراداً بھی ہو گا۔

۲۱۔ جب کوئی متولی دیکھے کہ لوگ اس کے ساتھ ایسے مناقشات و مزاحمت کرتے ہیں جن سے اس کو خلیان اور کلمات مغل و فاساد و مناقبات قابلِ برداشت ہوتی ہے تو اس کو مشورہ دیا ہوا کہ ایک سخت مدرسہ و مناقہ کہ تہق کو تہق کر دے پھر اگر کوئی سہی لئے والا کیجے گا۔ ان میں مل ہو اس کے سپرد کر دے۔ حسبِ قہری ہمارا شیہار موجودہ کے متعلق عمل کر کے سب کا رخ نہ ختم کر دے نزاع و جدال کو جائز نہ رکھے۔

۲۲۔ فی الحال نظر بر مصلح و بتوقع راحت جماعت بمشورہ خالص اجاب بعد مشورہ اصحاب کہف جن میں چار علماء بھی ہیں۔ اور بیگیسیا و عقلا و نفحار ہیں متولی مستقل مولوی شبیر علی کو مقرر کرتا ہوں اور ان کو وصیت کرتا ہوں کہ ہر کام میں دو امر کو اپنا دستور العمل ضروری

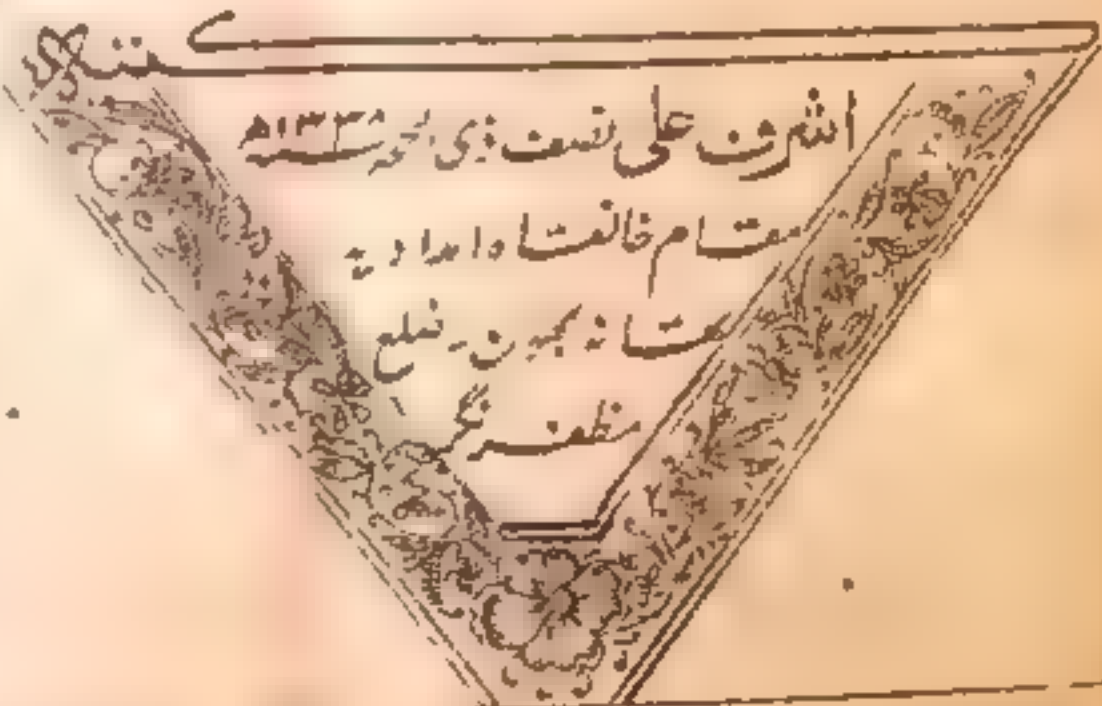


قرار دیں۔ ایک اتباع شریعت کو دوسرے نرمی و خوش اخلاقی کو اگر کسی طالب علم یا ذکر سے کوئی غلطی ہو جاوے نرمی سے فحاشی کریں اگر وہ پھر اصرار کرے قطع اعانت اُن کے اختیار میں ہے اور خشونت و سختی میں میری تعلید نہ کریں اول تو غلطی میں تامل کیسی۔ دوسرے یہ بھی فرق ہے کہ مسی کے متعلق اُن صاحبوں کی باطنی تربیت تھی خشونت کو اُس پر محمول کر لیا جاتا تھا اور یہاں ایسا نہ ہوگا۔

عقل ہر زمانہ میں جوشیوخ خانقاہ میں موجود ہوں متولی کو طلبہ و ذاکرین کی سیاسات یعنی سزاؤں میں گو وہ زبانی ملامت ہی ہو اُن شیوخ سے مشورہ لینا ضروری ہے۔ اور اگر وہ چوک جاوے تو خود شیوخ سے درخواست کرتا ہوں کہ ابتداء اُس کو متنبہ کر دیں۔ باقی عمل میں کسی کو حق مواخذہ نہوگا۔

مسجد کی تعلیمات میں یہ ہے کہ اگر کوئی واحد یا جماعت اُس کے پورے مصارف کا تحمّل ہو تو اُس کے ہوتے ہوئے متولی مدرسہ خانقاہ انتظام مسجد میں داخل نہ دیں ورنہ اگر کوئی اُس کا تحمّل نہ تو پھر مسجد کا انتظام بھی متولی مذکور ہی رکھے اور اس صورت میں مسکن و معق قریب مجید کے مدرسہ دل یا عربی کے مدرسہ اول یا کسی شیخ سے لکھا جائے۔

۲۱ جامع تہات التبیہات مطبوعہ امداد المطابع ۱۳۳۵ھ کے ساتھ جو تہہ رابع چھپا ہے اُس کے صفحہ کے معنوں بہتم حرفت لب کے دونوں جزیوں سے رجوع کرنا چاہیے۔



یہ احقر عرض کرتا ہے

کہ مجھ کو یا ست شمال امر حضرت قبلہ و کرماتنا

محمد اشرف علی صاحب دامت ظہرہ

جس کا موکر بالخصوص تعلق بیعت بھی ہے

یہ سب احکام اصلاً و بدلاً منظور ہیں۔ انشا اللہ

تعالیٰ اپنے کو خادم سچہ کر سب احکام

بجالاتوں گا۔ اللہ تعالیٰ مدد فرماوے

قر

محمد شبیب علی عفی عنہ

تعلیم خود



# سلسلہ انتقاد الفتن کا دوسرا نمبر

(اخبار حقیقت کی حقیقت شناسی)

بجاء الحمد والصلوة احقر طفر احمد خاں فی تھانوی عرض کرتا ہوں کہ آج اخبار حقیقت لکھنؤ کا ایک مضمون جو کہ عنوان شذرات کے تحت میں درج ہے ہماری نظر سے گزرا ہے چونکہ مضمون نگار نے اس میں جہلایا تبلیغی حکیم الائمہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ پر غلط اعتراضات کر کے مسلمانوں کو مغالطہ میں ڈالا ہے اسلئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اسکی حقیقت عام مسلمانوں پر ظاہر کر دی جاوے۔ پس ہم مضمون نگار کو رو بلفظ نقل کر کے مسلمانوں پر اسکی تلبیس کو ظاہر کرتے ہیں۔

ان مضمون نگار میں مضمون نگار نے لکھا ہے۔ حال میں مولانا اشرف علی صاحب تھانوی سے سید سعید الرحمن صاحب دہلکتہ نے سزا یافتہ اور ہجرت عن الہند کے متعلق نیکی رائے دریا کی تھو اور یہ بھی پوچھا تھا کہ ان مسائل کے متعلق جناب دلانے اپنے بے کیا راہ اختیار کیا ہے۔ مولانا صاحب نے ان وقتی مسائل سے اپنی لائسنسی ظاہر کی۔ آخر میں خود اپنے متعلق یہ بھی لکھا کہ یہی حکم شرعی کی تحقیق نہیں کسی شخص کا حال پوچھنا کیا معنی ہے۔

ان مضمون نگار نے اپنے تصور فہم کسی اور پہلو کے واقعہ کی صورت بدل کر مسلموں کو دھوکا دیا ہے مضمون نگار پر لازم ہے کہ جگہ سعید الرحمن کے خط اور حضرت مولانا کے جواب کی اصل غلط شائع کرے موقت ہمارے بینک کے واقعہ کی حقیقت کیا تھی اور مضمون نگار نے یہیں کیا اتنا کیا ہے۔

نرم مضمون نگار نے لکھا ہے کہ ایسے ہی کہ یہ سب مانت مولانا کا آخری فقرہ شریعہ اور توحید کا محتاج رہا۔ فقرہ بھی مضمون نگار کے جمل یا تجاہل کی صداقت پر دیتا ہے ہم نہیں سمجھ سکتے کہ جواب میں کوئی گنجاک اور کونسا خفا تھا جس کی توضیح و تشریح کی ضرورت

تھی۔ سوال غالباً یہ تھا کہ جناب والا کا سکوت کن مصالح پر مبنی ہو چونکہ ہمیں حضرت مولانا کے ذاتی فعل سے سول تھا نہ کہ کسی حکم شرعی سے اس لیے حضرت مولانا نے جواب دیا کہ یہ کسی شرعی مسئلہ کی تحقیق نہیں ہو (بلکہ یہ محض میرے ذاتی فعل کے متعلق سوال ہے لہذا اس کا جواب مجھ پر لازم نہیں) نیز چونکہ ایک ایسے شخص کا جس سے کوئی شاسانی نہیں ہو شخص کے ذاتی احوال دریافت کرنا تہذیب اور عقل کے خلاف ہو اس لیے مولانا نے یہ بھی لکھ دیا کہ کسی شخص کا حال پوچھنا کیا معنی پس جواب بالکل صاف اور ظاہر ہو کر کہ کسی کو سمجھانے کے بجائے سے فاصلہ ہے تو یہ خود اس کا قصور ہے نہ کہ مجیب کا۔ اگر اس جواب پر بھی مجھے میں تاثر تو چاہے کہ ایک شایعہ سمجھاتے ہیں فرض کرو کہ خود مضمون نگار سے ایک اپنی شخصیت پر سوال کرے کہ جناب آپ آج کی تاریخ پر کب گئے یہ نہیں اور اس سوال پر رد و کہیں گے یا نہیں اور کج کہا نا کھاویں گے یا نہیں ان امور میں جناب کو کسی رد اختیار کرنے کا ارادہ ہو اور اس پر غصہ پور کیا کیسے کہ تم کو ان سوالات کا کیا حق ہو اور تم کیوں پوچھتے ہو تو کیا یہ جواب ملے یا نہ ملے اور اس طرح تشبیہ ہو گا۔ اگر نہیں پس اسی پر حضرت مولانا کے جواب کو قیاس کر لیا جاوے تو یہ مضمون نگار نے لکھا ہو کہ ایسے نازک وقت میں جبکہ اسلام پر مصائب اور آلام کے پہاڑ ٹوٹ رہے ہیں کسی پیشواؤ دین کا تجاہل عارفانہ سے کام لیکر اپنی ذمہ داریوں سے ایسی آسانی کرنا دست بردار ہو جانا تو ہم کی بے نصیبی کے سوا اور کیا کہا جاسکتا ہے اے اس جملہ میں مضمون نگار نے چند دعویٰ کیے ہیں اول یہ کہ اسلام پر مصائب و آلام کے پہاڑ ٹوٹ پڑے۔ دوسرا یہ کہ حضرت مولانا نے تجاہل عارفانہ سے کام لیا۔ تیسرا یہ کہ حضرت مولانا نے اپنی ذمہ داریوں سے دست برداری اختیار کی چوتھا یہ کہ ان کا ایسا کرنا قوم کی بے نصیبی ہے۔ دعویٰ اول ایک حد تک صحیح ہے مگر دیکھنا یہ ہو کہ اسلام پر مصائب و آلام کا پہاڑ کس نے توڑا؟ خود مسلمانوں نے یا کسی اور نے بظاہر ہے کہ یہ مصیبتیں خود مسلمانوں کی لالی ہوئی ہیں کیونکہ انھوں نے اسلام کو چھوڑ دیا دنیا پر فریفتہ اور آخرت سے متوحش ہو گئے۔ اسلام پر کفر کو ترجیح دینے لگے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ نصرت خداوندی ان سے علنی ہو گئی اور وہ قہر الہی میں مبتلا ہو کر ذلیل و خوار ہو گئے اور حضرت علیہ السلام الذلۃ والمسکنتہ وبادا بغضب من اللہ کا مصداق بن گئے



اور اسی قبر آہی کا نتیجہ ہے انکی عقول مسخ ہو گئی ہیں اور ان کو دوست دشمن اور دشمن دوست  
 نظر آنے لگے اور وہ مضمر کو مفید اور مفید کو مضمر سمجھنے لگے۔ سو یہ حضرت مولانا کو کوئی ایسا  
 افسوس یا دہر جبکہ ذریعہ سے وہ مسلمانوں کی کاپاپٹ کر دیں اور شیطان پرستی سے ان کے  
 قلوب پھیر کر ان کو خدا پرست بنادیں۔ اور نہ ان کے پاس قوت ہو کہ وہ بزرگ مسلمانوں کو  
 بغاوت خداوندی سے روک کر احکام الحاکمین کا محکوم و مطیع بنادیں بلکہ یہ خود مسلمانوں کو اختیار  
 میں ہو اگر وہ خود ان مصائب و آلام سے بچنا چاہیں تو بچ سکتے ہیں اور اگر وہ نہ بچنا چاہیں  
 تو ان مصائب پر رضا مند رہیں۔ اور ان سے زیادہ مصائب کے لئے تیار رہیں الغرض  
 ان مصائب و آلام کا دور کرنا حضرت مولانا کے قبضہ میں نہیں ہے بلکہ خود مسلمانوں کے  
 اختیار میں ہے جب وہ خود ان کو دور کرنا نہیں چاہتے بلکہ حق تعالیٰ کو ناراض کر کے اور  
 مصائب مول لینا چاہتے ہیں تو حضرت مولانا کیا کر سکتے ہیں بجز اسکے کہ انکی حالت زار  
 پر تسوہائیں اور خدا سے انکی اصلاح کی دعا کریں۔ رہا دوسرا دعویٰ تو وہ کذب محض ہے  
 اور اگر مضمون نگار اس میں سچا ہو تو اس کا ثبوت اسکے ذمہ ہے۔ رہا تیسرا دعویٰ سودہ بھی غلط  
 ہے اور حضرت مولانا بجز اللہ اب تک ملن نہائم داریوں پر قائم ہیں جو حق سبحانہ کی طرف  
 سے ان پر عائد کی گئی ہیں۔ رہی وہ ذمہ داریاں جو قابل اپنے عائد کریں سودہ نہ حقیقت  
 میں ذمہ داریاں ہیں اور نہ حضرت مولانا کو ان کے لحاظ کی ضرورت ہے۔ رہا چوتھا دعویٰ  
 سوا اسکی حقیقت محض ظاہری تاسف کے سوا اور کچھ نہیں کیونکہ جس سعادت مند اور خوش  
 اقبال قوم کے پیشوا اور رہبر گاندھی لالچیت رائے منشی رام مولانا اہل خاں  
 مولانا شوکت علی مولانا احمد علی مولانا عبدالباری مولانا حسن نظامی اور مولانا قلاں (قلاں غفرلہ)  
 ۱۔ رہا انھوں میں مضمون نگار جیسے قابل اور لائق حایرین اسلام ہوں اس قوم کو حضرت مولانا  
 جیسے شخص کی کیا ضرورت ہے اور اگر بالفرض وہ ایسی عاقل قوم کے معاملات میں برہنہ  
 و جہل بھی ہوں تو اس کا نتیجہ کیا ہو۔ کیا اب تک حضرت مولانا نے مسلمانوں کے معاملات میں  
 دخل نہیں دیا اور کیا ان کو تشدد اور تحریک فلاح دنیا و دین کا رستہ نہیں بتایا ضرورت بتایا  
 بلکہ اپنی تمام عمر اسی جدوجہد میں گزار دی کہ مسلمانوں کو فلاح داریں نصیب ہو اور مسلمانوں کو

دنیا و آخرت دونوں جگہ چین ہو۔

مگر اسکا نتیجہ کیا ہوا اس کا نتیجہ جو کچھ ہوا وہ مضمون نگار بھی جانتے ہیں اور ہم بھی اور دوسرے مسلمان بھی۔ پس اگر بالفرض حضرت مولانا نے ایسی عاقل اور قدر شناس قوم کی کسی معاملہ میں دست اندازی سے دست کشی کی۔ تو اس کو ممنون ہونا چاہیے نہ کہ اپس تراست کیا جائے اب سوال یہ ہوتا ہے کہ جب حضرت مولانا کی دست کشی موجب امتنان ہے۔ نہ کہ موجب تاسف اور بھتہ تاسف محض ظاہری ہے نہ کہ واقعی تو اس ظاہری تاسف کی کیا وجہ ہے اور مضمون نگار کیا عاقل رہ سکیا کیوں کہ سو وجہ اسکی یہ ہے کہ ناواقف مسلمان جواب تک حضرت مولانا کو مقتدا سمجھے ہوئے ہیں۔ اور حضرت مولانا کی ناقابلیت ثابت کی جائے اور ان کو قتل یا جائے کہ حضرت مولانا ایسی راہی وقت میں بھی اسلام کی اعانت سے دست کش ہیں اور ان کو اسلام سے اتنی ہمدردی بھی نہیں جتنی ہندوؤں اور پچھلوں کو۔ لیکن مضمون نگار کو یاد رکھنا چاہیے کہ ان عاقل تدبیروں اور چالوں سے خود مسلمانوں کا نقصان ہے۔ کہ وہ بدگمان ہو کر خود اس آفتاب ہدایت کے فیض سے محروم ہو جائیں گے اور حضرت مولانا کا ذہن براہ نقصان نہیں ہو چاہے تمام دنیا ان سے متحرک ہو جائے قال العارف الرومی

م

نیست نفاق شک عدو آفتاب	او عدوے خویش آمد در حجاب
تابش خورشید اور امی کشد	ریخ او خورشید ہرگز نہ کشد
دشمن آں تابش کرد آید عذاب	مانع آید غسل را از آفتاب
مانع خویشند حسب کاندراں	ز شعاع جوہر پیغمبراں
کے جواب چشم آں فرزند خلق	چشم خود را کور و کشر کرد خلق
چون سلام ہندوے کو گئی کشد	از سستہ خواجہ خود را می کشد
سہنگوں سے افتد از بام سل	تازہ یائے کردہ باشد خواجہ را
گر شود بیمار دشمن با طیب	در کند کودک عداوت با ادب
در حقیقت رہزن جان خود اند	راہ عقل و جان خود را خود زردند
گازرے گزشم گیرد ز آفتاب	ماہیے گزشم می گیرد ز آب



تو کو بنگر کر ادا رد زیاں ۛ عاقبت کہ بود سید اختر ازاں  
 یعنی خفاش جو آفتاب سے نفرت کرتا ہے تو وہ آفتاب کا دشمن نہیں ہو گا بلکہ وہ در پردہ اپنا  
 دشمن ہو کر فیض آفتاب سے محروم رہتا ہے نیز آفتاب کی حکمت اس کو مارتی ہو اور اس کی نفرت  
 سے آفتاب کو کچھ تکلیف نہیں پہنچتی پس خفاش آفتاب کا دشمن نہیں ہے تو دشمن کے  
 معنی سمجھنے میں غلطی ہوئی ہے اس لئے ہم ہم کو دشمن کی حقیقت بتلاتے ہیں اصل دشمن وہ  
 ہوتا ہے جس سے تکلیف پہنچے اور وہ فعل کو آفتاب سے روک دے یعنی بندہ کو حق سبحانہ  
 کے فیض خاصہ مکملہ و مرہ سے روکے۔ سو یہ بات کافروں میں نہیں ہو کیونکہ کافر جو  
 اپنے کو پیغمبروں کو بھڑکائی شاعیوں سے روک رہی ہیں اور پیغمبروں کو حق سبحانہ کی فیض  
 سے محروم نہیں کرتے نیز وہ پیغمبروں کی آنکھوں کو حقیقت بینی سے نہیں روکتے بلکہ خود اپنی  
 آنکھوں کو اندھی اور کج بناتے ہیں۔ پس کفار انبیاء کے دشمن نہیں بلکہ خود اپنے دشمن  
 ہیں اور ان کی مثال یہی ہے جیسے وہ ہندوستانی غلام جو اپنے آقا سے انتقام لینا  
 چاہتا ہو اور آقا کی عداوت سے خود اپنے کو قتل کر دیتا ہو اور یہ خیال کہ آقا کا نقصان  
 ہو آپ کو کچھ بڑا گرا دیتا ہو جس حسب طبع یہ غلام آقا کا دشمن نہیں ہو بلکہ خود اپنا دشمن ہو یوں ہی  
 کفار انبیاء کے دشمن نہیں بلکہ خود اپنے دشمن ہیں۔ فرض کرو اگر بیمار طبیب کا دشمن ہو جاوے  
 اور اس کی مخالفت کرنے لگے یا رط کا اپنا مسلک دشمن ہو جاوے اور اس کا کہنا نہ مانے تو اس تو  
 اس طبیب کا اور معلم کا کچھ نقصان نہ ہو گا بلکہ وہ بیمار اور رط کا خود اپنے رہن ہو گئے  
 جو کہ اپنی جان و عقل کا خود نقصان کر رہے ہو گئے اسی طرح اگر ایک دھولی آفتاب  
 سے ناخوش ہو کر اس سے مقاطعت و متارکت کر دے۔ یا پھلی پانی سے ناراض ہو کر  
 اس سے پانی کاٹ کر دے تو وہ غور کر لو کہ اس کس کا نقصان ہو اور انجام کار کس کی قسمت  
 پھوٹی گی سو ظاہر ہے کہ آفتاب اور پانی کا کچھ نقصان نہ ہو گا بلکہ خود دھولی اور پھلی کا  
 ضرر ہو گا پس کفار کی مخالفت سے انبیاء کا کچھ نقصان نہیں خود انہی کفار کا نقصان ہو  
 نیز مضمون نگار لکھتا ہے مولانا ہماری اس صاف بیانی اور گستاخی کو معاف فرمائیں  
 اگر ہم بھی عرض کریں کہ جس قوم کی رہبری اور پیشوائی کے جناب مدعی ہیں اگر آج اس کی

موت اور زندگی کا سوال درپیش ہو تو کیا جناب کے لئے کسی طرح یہ زیبا ہو کہ اس موقع پر آپ قوم کا ساتھ چھوڑ دیں اور ایک گوشہ عزلت میں بیٹھ جائیں؟ نہ اس سے اس کشمکش کا تماشہ دیکھتے رہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت مولانا علیہ السلام نے نبی قوم کی رہبری کا دعویٰ کیا اور نہ پیشوا الی کا۔ اگر مضمون نگار کے پاس اپنے دعویٰ کا کوئی ثبوت ہو تو پیش کرے اتنی بات ضرور ہے کہ جب تک مسلمانوں کے پاس دست تھے اور ان کی عقلیں صحیح تھیں اور وہ مولانا کو رہبر اور پیشوا سمجھتے اور ان سے طالب ہدایت ہوتے تھے اس وقت تک وہ ان کو ہدایت فرماتے تھے اور اب بھی جو طالب ہدایت ہیں انکی ہدایت سے دریغ نہیں فرماتے۔ لیکن جب لوگ خود ہی طلب ہدایت چھوڑ دیں اور جاہلوں گمراہوں کو مقتدا و پیشوا بنالیں۔ دشمنان اسلام کو اسلام کا دوست اور حقیقی حامیان اسلام کو دشمن اسلام سمجھ لیں ان پر ناحق نکتہ پیمائیاں لایطی بدگمانیاں کرنے لگیں تو ایسی حالت میں ان کے معاملات سے دست کشی ایک لاپرواہی اور اس کا الزام خود لوگوں کے ذمہ ہو کہ انھوں نے اپنی حماقت سے اپنا نقصان کر لیا نہ کہ اس دست کشی کے ذمہ کیونکہ وہ اپنی دست کشی میں مغرور ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تمردوا بالعمرو فانہما عن المنکر حتی اذا رأیت شحاً مطاعاً وھری متبعاً و دیناً مؤثراً و انجاً کل ذی رای برای فعلیک بنفسک و دمع عندک امر العوام الخ یعنی نیک کام کرو اور برے کاموں سے منع کرتے رہو یہاں تک کہ جب تم دیکھو کہ حرص کی اطاعت کی جاتی ہو اور خواہش نفسانی کی پیروی کی جاتی ہے اور دنیا کو دین پر ترجیح دی جاتی ہو اور ہر ذی رای اپنی رای پر نازاں ہو اس وقت تم کو اجازت ہو کہ تم اپنے کو سنبھالو اور عوام کے معاملات سے دست کش ہو جاؤ۔ اھ پس جبکہ ایسی حالت میں جو اور مذکور ہوئی عوام کے معاملات سے دست کشی کی اجازت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو اور حالت مذکورہ کا اس وقت پایا جانا روز روشن کی طرح عیاں ہو کیونکہ اس وقت عوام علماء کو اپنی رای کا تابع بنانا چاہتے ہیں اور خود ان کا اتباع نہیں کرنا چاہتے اور دنیا کو دین پر ترجیح دینے کی یہاں تک نوبت



ہونچ گئی ہو کہ اپنی ہوس خام کے لئے کفر تک سے احتراز نہیں کرتے تو ایسی حالت میں  
 کوئی دیندار قوم کے معاملات سے دست بردار ہو جاوے تو اسے حق ہو اور اسپر کوئی  
 الزام نہیں۔ الحاصل حضرت مولانا کی جو روش اس وقت اُسکے اختیار کرنے کے لئے  
 و قوم نے ان کو مجبور کیا ہو اور اجازت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انھوں نے  
 اس کو اختیار کیا ہے پس جبکہ الزام ہے سب خود قوم پر ہو نہ کہ حضرت مولانا پر قوم اگر خود  
 شکی کرے تو کسی عاقل کا یہ کام نہیں ہے کہ وہ خود کشی میں ان کا ساتھ دے ہاں اسکی  
 نفقت کا متقاضی ہو کہ اگر نصیحت کو نافع سمجھے نصیحت کرے اور اگر قدرت رکھتا ہو تو بھیرا  
 خود کشی سے روکے لیکن اگر نہ یہ قدرت ہو اور نہ نصیحت نافع ہو تو مجبوراً خاموشی اختیار کرنا  
 نرم ہو پس چونکہ نصیحت کا نافع نہ ہونا تجربہ سے ثابت ہو چکا ہے۔ اور قدرت جبر کا انتقام  
 نہ ہے اب مولانا کے لئے اُسکے سوا کیا چارہ ہو کہ خاموشی اختیار کریں اور قوم کے انجام  
 خدا کے سپرد کریں۔ اور اُنکی حالت تباہ پر خون روئیں۔

مسلمانوں پر واقع رہے کہ حضرت حکیم الامتہ کو ان کے ساتھ طبیب اور مرہب کا ساتھ  
 ہے اگر مسلمان ان سے صدق اور خلوص کے ساتھ معاہدہ کے طالب ہوں گے ان کو معاہدہ  
 سے انکار نہیں لیکن جس طرح طبیب معاہدہ میں مرہب کی راہ کا پابند نہیں ہوتا ہاں ہی حضرت  
 الامام قوم کی راہ کے پابند ہوں گے وہ اگر چاہیں کہ ہم کو سنکھیا کھانے کی اجازت دیں تو یہ ان سے  
 ہوگا اور وہ اگر چاہیں کہ ہم کو میر پریشی سے نہ روکیں تو وہ ایسا نہیں کر سکتے اور اگر وہ ان سے  
 معاہدہ کے طالب نہیں ہیں اور اُنکی انکو ضرورت نہیں ہو تو حضرت حکیم الامتہ کو اسکی ضرورت  
 نہیں ہو کہ وہ خواہ مخواہ مداخلت کریں۔ اب قوم کو اختیار ہے کہ وہ اپنے لئے جو راہ مناسب  
 سمجھے اختیار کریں اگر اس کو حضرت مولانا کے علم اور دین عقل و فہم اور تجربہ پر اعتماد ہو انکی اتباع  
 کرے اور اگر اپنی اطمینان نہیں ہو بلکہ مسٹر گاندھی اور لالہ لالہ بھٹ رائے وغیرہ پر اعتماد ہے  
 انکی پیروی کرے اور جو روش اختیار کرے اُسکے نتائج کے لئے تیار رہے۔

وما علینا الا البلاغ

ایک عام غلطی کی اصلاح

فلافت کی بی بی میں شیخ الحدیث محمد زبیر دہلوی اور مولانا محمود حسن صاحب کی بی بی صاحبہ  
موانعت سے بہت سے حضرات کو دعوایکا ہینا ہوا اور وہ یہ سمجھ گئے ہیں کہ حضرت مولانا شیخ الحدیث  
دہلوی تبعہ امین لیڈروں اور دعوام کے ساتھ ان تمام ناشائستہ امور میں متفق ہیں جو دوسرا سب  
کے پر دہیں کرتے ہیں۔ اس لئے کہ اس سب معلوم ہوا ہے کہ اس عام غلطی کو رفع کرنے کے لئے حضرت  
مولانا کے والا امیر کا دامن حضرت جو اس غلطی کی اصلاح سے تعلیٰ رکھتا ہے جو مفقود کر دیں۔  
(مفسرین خطہ حضرت مولانا محمد حسین صاحب رحمہ اللہ)

احقر کی رائی یہ ہے کہ یہی موروثی اتفاق ہے بالکل کیسے کہ صرف معاملات میں ہی یہ اتفاق  
 سے کام لیا جاوے اور اسے اول تدبیر امور پر کسی قسم کا اثر ڈالنا نہ ہوتا درست ہو اور نہ عقلی طور سے یہ بات  
 یہ چیز ہے مسئلہ کا کوئی حصہ متعلق خود اہل اسلام میں کیسے جان نظر رہی ہو اسکے بارہ میں اس چیز کی  
 رائی یہ ہے کہ حضرات اہل اسلام کو اسکی موقوفی یا تنگی یا دست برد تعلق میں حصہ لینا ہرگز نہ چاہیے گا کسی  
 خاص طور اور خاص نسبت کے کوئی تنگی مسلک بھی مان لی جاوے جو کہ جو میں اس کا شیوع حضرت فی الدین  
 خالی نہیں ہو سکتا قاضی زرداخذ رہا البتہ اسی کیساتھ اگر کوئی تنگی کے علاوہ جانور کی قربانی پر کسی  
 خیال سے کرے تو اس میں بھی صبر کیا جائے اہل اسلام کو ضروری ہو کہ احکام شریعت کی حفاظت کا اول  
 خیال رکھیں اور جو مصائب نبوی اور دنیوی پیش نظر ہیں اور جن خطرناک باتوں کی آمد ہو رہی ہو ان  
 یعنی عقلیت کو بڑھتے بھیجیں کاش پانہ ان وفاقان نہ ہو یہ خیال فرما کر کہ اہل اسلام کو نہ یہ  
 سناؤی ہے اور اہل رائی کی رائی پر مبنی نہیں ہو اگر احکام اسلام میں ہو تو معذور و مجبور سمجھ کر اس قسم  
 کے تغیرات سے ہم کو معافی دیجئے اس اتفاق میں امید نبوی و کائناتی ہو سکتی ہو اور البتہ حاجت

اس مضمون سے صاف صاف ظاہر ہے کہ حضرت مولانا متغیا اللہ مسافر مسلمانوں کا ہم  
مسئلہ کاوشی و غیر متوجہ ہیں میں نے دو سال تک اتفاق کو بھری باؤ نہیں کتنی نذرہ اسکا بھی حائر نہیں کہ کسی  
کی تغلیل یا ترک کا مسلمانوں کو مشورہ دیا جادے پر جائیکہ انہر کے ترک کیلئے دباؤ دیا جادے جیسا کہ  
خلافت کی پیش کردہ اختیار یا سہ او اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ خلافت کی پیش کردہ صورت مورد ہدایت نہیں  
کرنا چاہتی بلکہ خود اسے ہی حضرت مولانا کی نظر میں حقیر نفس جو امر پر توجہ نہیں کرتے جہنم کے یہ مسلمانوں کو دعو  
(خواجہ احمد عثمانی، مقیم خانقاہ امدادیہ، تھانہ بھون)

جو تک خورشید کے نام سے لڑکوں کے پاس کوس پڑی ہیں : ۱۲ مسموم



سلسلہ سیکھنے دیکھو  
الامداد نمبر ۶

یقیناً چلنے میں خرابی (اور مصیبت) ہوتی (کیونکہ اس طرح خاص ضرورت کے وقت میں جب  
ڑنا پڑتا ہے تو پہلے لگے ہاتھ پھر پچھلے پیر اٹھا کر دوڑا کرتے ہیں لیکن ہر وقت میں اس طرح چلنا  
نقصت سے خالی نہ ہوتا پھر اس چال سے سوار کو بھی تکلیف ہوتی ہے اور اسباب کے بھی گرنے کا  
وقت ہوتا ہے) تو اب وہ اگلا دھاتا ہاتھ اور پچھلا بایاں پیر پہلے اٹھاتا ہے اور بائیں ہاتھ  
روائیں پیر سے سہارا لیتا ہے (پھر ان کو اٹھاتا ہے اور پہلے مختلف ہاتھ پیروں پر سہارا لیتا  
اس طرح اس کو چلنا بھی آسان ہے اور سوار کو بھی تکلیف نہیں ہوتی: اسباب کے گرنے کا  
دیشہ سے محال ہے وہ زمین پر (خوب) جمار تہلت اور پڑتے ہوئے لڑتا بھی نہیں کیونکہ اگلا اور  
پہلے ہاتھ مختلف طور پر چلنے میں وہ سہارا لینے میں مدد بخشنے (کیے بعد دیکھتے) ملتے رہتے  
(پس نہ ان کی اس حکمت میں غور کرو کہ طبی خوبی: ہاتھ اور پاؤں اپنا پھرنا اس عجیب قاعدہ سے  
لگتا ہے پھر اس میں نگر کر کہ جانو حالانکہ قوت میں انسان سے کہیں زیادہ میں مگر اس طرح  
نہ کے تالیق بنا دے گئے) کیا تم نہیں دیکھتے کہ گدھا مارنے اور اپا پیسے کے لئے کیسا تیار ہو جاتا  
ہے اور گھوڑا (اپا پیسے سے) بدگتا اور خوف کرتا ہے اور ادبنت اگر سرکشی کیا کرتا تو بہت سے آدمی  
اس کو نہ سنبھال سکتے اور (اب) وہ ایک چھوٹے بچے کے سامنے بھی تامل ہو جاتا ہے  
کہ نیکل پکڑ کر جہاں چاہے لیجائے چنانچہ اب بھی جب اونٹ کو مستی چھوٹی ہے اس وقت  
ت سے آدمیوں کو عاجز کر دیتا ہے اور مضبوط (اور شری) ہیل اپنے مالک کا بالکل مدد  
نہ ہوا ہے کہ اس گدھ پر چوار کھکروہ کھیتی کا کام داس سے) لیتا ہے اور گھوڑوں پر سواری  
جاتی ہے اور لڑائی کے وقت ان پر تلواریں اور نیزے جھالے وغیرہ لادے جاتے ہیں کہ  
اپنی حفاظت کر سکے (مگر گھوڑا ان چیزوں سے بدگتا نہیں اپنے مالک کو ہاناؤ ہوئے  
میدان جنگ میں خوب گستاہے زخمی بھی ہوتا ہے ہتھیار بھی اسپر پڑتے ہیں مگر وہ سوار کو  
بس گراتا بلکہ بعض دفعہ جب اپنے سوار کو زخمی اور سست دیکھتا ہے تو اپنے ہاتھ پیروں  
سے دشمن کو مار کر سوار کو بچا کر لے بھاتا ہے) اور (دیکھو) بکریوں کے گلہ کو ایک بچہ پھنکاتا ہے  
بلکہ اگر وہ سب متفرق ہو جایا کریں اور نفرت کھا کر ایک بکری ایک طرف کو چلا کرے تو انکو  
لڑانا محال ہو جائے اور بعض دفعہ تو ڈھونڈنے والے کو پریشان کر دیا کرتے ہیں (مگر خدا نے

اُن کے دلوں میں یہ ترکیبیں اور شرائط نہیں ڈالیں) اور اسی طرح جتنے جانور بھی انسان کے تابع میں (وہ اگر ایسی ہی ترکیبیں کرتے لگا کریں تو آدمی کو عاجز کر دیں مگر وہ انسان کے تابع اسی لئے بنے ہوئے ہیں کہ اُن میں (ان بالوں کی) عقل اور (ترکیبیں) سوچنے کا مادہ نہیں ہیں اُن کا عقل ہونا ہی انسان کی تابعداری کا (بڑا) سبب ہے۔ پس اب وہ کسی آدمی کے سامنے بھی ٹیڑھے نہیں بنتے اگرچہ وہ پاشیہ اُن کو کیسی ہی مشقت میں رکھے اسی طرح اگر درندوں کو عقل و شعور ہوتا تو وہ خود آدمیوں کے اوپر حملہ کیا کرتے اور اُن کو سخت عذبت میں ڈال دیتے اور اُن کا دھمکانا اور دفع کرنا دشوار ہو جاتا کیونکہ وہ اپنی عقل سے انسان کا کمزور ہونا اور اپنا قوی ہونا معلوم کر لیتے پھر کمزور کی دھمکی کا کیا اثر ہوتا) بالخصوص جب غدا کی تلاش میں بھوک دفع کر کے لئے کسی چیز کی اُن کو ضرورت ہو کہ تیری اسوقت تو سخت عذبت پیش آتی (تسبب) کیا تم دیکھتے نہیں ہو کہ وہ مخلوق سے کیسے بھاگتے ہیں اور ڈر کے مارے اپنی اپنی جگہ پر رہتے ہیں آدمیوں کی آبادی سے بھی اُن کو وحشت ہے اور اُس سے دور رہتے ہیں یہاں تک کہ غدا کی تلاش کیلئے بھی وہ اکثر اوقات رات ہی کو نکلتے اور چلتے پھرتے ہیں پس باوجودیکہ وہ سخت مضبوط ہیں اور اُن کی خوراک بھی بہت زیادہ ہے مگر انسان سے ڈرے ہوئے رہتے ہیں بلکہ خدا کی طرف سے کسی قوت کے ذریعہ سے) انسان کے پاس آنے سے وہ روکے ہوئے ہیں اگر یہ بات نہ ہوتی تو وہ آدمیوں کے گھروں پر حملہ کر کے آیا کرتے (اور بیخود جہاں چاہتے گھس جایا کرتے) اور اُن کے گھروں ہی میں اُن کو پریشان کر ڈالتے۔

۶۶

کیا تم کہتے ہو نہیں دیکھتے حالانکہ وہ بھی دندلوں کی ایک قسم ہے (مگر) وہ اپنے مالک کے گھر کی حفاظت کرنے کے لئے کیسا (انسان کی) مسخر (اور تابع) کر دیا گیا ہے یہاں تک کہ (اسی وقت میں کبھی) اپنی جان دیدیتا ہے اور (رات کا) سوتا چھوڑ دیتا ہے تاکہ اُس کے مالک کے پاس کوئی ایذا پہونچانے والی چیز نہ پہونچے جسے بچو واپس سخت آواز سے بھی مالک کی مدد کرتا ہے تاکہ وہ نیند سے بیدار ہو کر (دشمن کو) اپنے سے دفع کر دے اور (کتا) اپنے مالک سے ایسا مانوس ہوتا ہے کہ اُس کے ساتھ مارہ کر بھوک اور پیاس اور دلت اور سختی پر صبر کرتا رہتا ہے تو خدا نے انسان کی منفعت کیلئے کتے میں خصلتیں پیدا کر دیں تاکہ گھر کی حفاظت



اور شکار وغیرہ میں اُس کے کام آئے۔ اور چونکہ خدا نے اُس کو پرہ دار بنایا ہے تو ہتھیاروں سے بھی اُس کو قوت بخشی ہے اور وہ (ہتھیار) اُس کے تیز دانت اور (ٹیرے) ہاتھن اور زور کے ساتھ بھونکنا وغیرہ میں تاکہ وہ (اپنی سخت ہڈیتناک آواز سے) چور کو اور مشکوک آدمی کو ڈراوے اور اپنے ہتھیاروں کے ذریعہ سے خطرہ کے مواقع سے بچ سکے پھر دیکھو حق تعالیٰ نے جو پائے کی پشت کو کیسے (جھونک کی طرح) بنایا ہے جو چار پیروں پر مضبوطی کے ساتھ جمی ہوئی ہے تاکہ سواری اور لادنے کے کام میں (اچھی طرح) آسکے۔ اور چوپائے کی (مادہ کی) پشیا بگاہ پشت کے پیچھے کھلی ہوئی پیدا کی گئی ہے تاکہ نر کو اُس سے جنتی کرنا آسان ہو جائے کیونکہ اگر آدمی کی (عورت کی) طرح اُسکی پشیا بگاہ بھی پیٹ کے نیچے ہوتی تو نر کو جنتی پر قدرت نہ ہوتی کیونکہ وہ آدمی کی طرح مادہ کو چپٹ لٹا کر جنتی نہیں کر سکتا (اور نہ اُس طرح وہ تیز دوڑ سکتا ہے تو اُس حکمت اور تہذیب میں (اچھی طرح) غور کرو) کہ ہر چیز کے مناسب اُس کی (مصلحتوں کی) کو نگاہِ رسالت کی گئی ہے) اور (دیکھو) ہتھنی کی شرمگاہ چونکہ پیٹ کے نیچے ہوتی ہے تو نہ نر کے رت اور نہ نر کو اُنھ کو وہ کس طرح نر کے سامنے باہر ہو جاتی ہے تاکہ مہامت پر (اچھی طرح) غور کرو۔ مادہ جہانے تو ہتھنی کی شرمگاہ اگر اُس جگہ نہیں بنائی گئی جہاں دوسرے جانوروں اور چوپائوں کی جہاں نہ ہو تو اُس میں یہ صفت (اور پر کو اٹھنے اور باہر جانے کی) رکھی گئی تاکہ توالد و تناسل میں خلل نہ پڑے اور یہ بہت ہی عبرت کی بات ہے پھر دیکھو تو حق تعالیٰ نے جانوروں کے بدن کو دل اور اذن سے کس طرح چھپایا ہے تاکہ سردی اور گرمی اور دیگر آفات سے اُس کی حفاظت رہے اور اُس کے پیروں میں گھراور سُم پیدا کئے ہیں (جو اُس کے لئے جوتہ کے قائم مقام ہیں) تاکہ اُن کے (ذریعہ سے) وہ ننگے پیر چلنے کی سکلیت سے محفوظ رہے اور جن جانوروں کے گھراور سُم نہیں ہیں ان کے پیروں پر سخت دھنچہ بوندیں چڑھی ہوئی ہے جو اُس کو چھوڑے گا تو اُس کا کام بدلتی ہے) اور (دیکھو) چوپائوں میں چونکہ غور و فکر کے قابل ذہن نہیں اور نہ اُن کے ہتھیلیاں اور انگوٹیاں ہیں جن سے وہ کام کلج کر سکیں حق تعالیٰ نے اُن کو عقلمانی پوشاں پوشاں چیزوں کے نکرستہ شکل بچا دیا کہ اُن کا لباس پیدا نشی طور پر بدن کے بدن پر ہمیشہ (ساتھ ساتھ) رہتا ہے جب تک کہ وہ زندہ رہیں نہ اُن کو لباس بدلنے کی ضرورت ہے نہ نیا پوشاک کی ضرورت ہے بخلاف انسان کے کہ اُس میں چونکہ فہم اور تدبیر کا مادہ ہے اور اُس کے غرض اُن اُس قبول میں کہ وہ اُن سے جو چاہے بنا سکتا ہے اور اُسے اُس کو فیکر نہیں کیا گیا بلکہ وہ اپنے

لباس تیار کر کے اور غذا حاصل کرنے میں خود بہت کام کرتا ہے) اور اُس کا ان کاموں میں مشغول ہوتا ہی مصالحت ہے کیونکہ اس میں (ایک بڑی حکمت یہ ہے کہ انسان کی طبیعت میں خیر اور شر دونوں کی قیامت پیدا کی گئی ہے اور وہ خیر سے زیادہ افعال شر کی طرف بہت مائل ہوتا ہے پس خدا تعالیٰ نے اُس کے پیچھے یہ اسباب معاش لگا دیے جن کے ذریعہ سے اپنی ضروریات کو وہ پورا کرتا ہے اور ان میں مشغول ہو کر افعال شر سے جو اُس کے دنیا کے واسطے باعث فساد اور دین کے واسطے موجب ہلاکت ہیں بچا رہتا ہے (چنانچہ مشاہدہ ہے کہ جو لوگ مزدوری پیشہ ہیں یا صنعت و حرفت یا تجارت و زراعت میں لگے ہوئے ہیں وہ اخلاقی اور شرعی جرائم کا ارتکاب کم کرتے ہیں جو انم پیشہ اکثر وہی لوگ ہیں جو بیکار رہتے رہتے ہیں) پس اگر انسان کو جانوروں کی طرح تمام حالت میں زندہ کر دیا جاتا کہ نہ اُس کو لباس بنا دیا جائے نہ کھانے پینے کیلئے کچھ کر دیا جائے نہ پانی اور نہ کھانا اور نہ اُس کو کھجور کرنا اور نہ ترانا ہلاکتیں ڈال دیتا کیونکہ معلوم وہ اس تفکری میں تکبر کی وجہ سے کیا کچھ ستم دھاتا، اور تمام حیوانات سے زیادہ زمین میں فساد مچاتا، اور جو ہر عقل جو سعادت عظمیٰ حاصل کرنے کے لئے اُس کو محط ہوا ہے اُس کو ان کاموں میں صرف کرتا جن میں اُسکی (مسترت) شقاوت (اور بے چینی) ہے (اور اسب چونکہ امور معاش میں ایک کو دوسرے کی احتیاج ہے اس لئے ایک شخص دوسرے کے سامنے تواضع اور پستی کرتا ہوا بھی نظر آتا ہے جس سے نظام عالم بہت خوبی کے ساتھ چل رہا ہے اور اگر ہر شخص دوسرے سے مستغنی ہوتا کسی کو کسی کام میں بھی دوسرے کی حاجت نہ ہو اگر قی تو اس سے بڑھ کر فرعون بے سامان دنی نہوتا جب اس احتیاج کی بکری بندہ میں انسان کے تکبر کی کوئی حد نہیں تو جب استغناء اور بے فکری ہر اک کو پوری نصیب ہوتی تو غلام کی کیا ظلم برپا کرتا) پھر دوسری بات یہ ہے کہ انسان مکرم ہے وہ قسم قسم کے ملبوسات میں سے جسکو چاہے انتخاب کرتا ہے اور جو چاہے پہنتا ہے اور جبکہ چاہتا ہے رد کرتا ہے اور اس (تبدیلی) بات کے ذریعہ سے وہ زینت اور جمال حاصل کرتا ہے اور جس کپڑے سے چاہتا ہے اپنا جی خوش کرتا ہے اور لباس کے ذریعہ سے دوست احباب کی نگاہوں میں اُس کی زینت اور جمال اور رونق بڑھاتی ہے نیز تبدیل لباس سے (بدن کی بدبو زائل ہو کر اُس) کے بجائے عمدہ خوشبو پیدا ہو جاتی ہے جس سے اُس کا نفس (خوش ہو کر) منتعش ہوتا ہے اور یہ حق تعالیٰ کی اُس کے حال پر بڑی عنایت اور اس میں



# ہندو مسلم کا اتحاد

## شرعی فتویٰ

مولانا عبدالحی صاحب اپنی فتاویٰ صحیحہ میں تحریر فرماتے ہیں "فقہاء کتب فقہ میں یہی صورت  
 ہے کہ مسیحین اعمال کفار اور شرکت انحال اور موافقت انکی عبادت کی جو حکم کفر کہتے ہیں وہ شخص کتب کتب  
 مرکا ہو دے اور حکم نہ تمیز بدیان و تجدید کیا کامیہ میں "خبر تار و یار" میں فی انصوب قائل شیخ ابو بکر طرغانی من  
 زلت السدة فقد کفر لان یتہ اعلان کفر و علی قیاس سلة السدة افروخ الی نیر ذرہوس المود فقہ کفر فیما یفعلونہ نے  
 لک یوم من مسلمین کفر انتہی۔ اور یہی ہمیں ہے۔ و کذا اخروج فی اللیلۃ التي یلیق بها کفر فابند بالیلان او موافقت  
 حکم فیما یفعلونہ ملک اللیلۃ یزوم ان کیون کفر۔ اور یہی ہمیں ہے فی نواد النقاد ہی ہر کہ یوم ہندو و تمسین کفر کافر  
 زرد و انتہی۔ فتاویٰ مختصر عالمگیری ص ۳۵ میں ہے "ان تحسین امر الکفار اتعاقبا" الا ان ہمارے معلوم ہوا  
 کفار کی رسوم کو چھو سمجھنا اور انکی موافقت و اعانت کرنا کفر ہے اس پر حافل خود سمجھتا ہے کہ گزشتہ کتابی  
 بابت کرنا اور ہندوؤں کی خاطر گائے کی قربانی نہ کرنا کیا کہ ہوگی۔ کیونکہ گزشتہ ہندوؤں کا ایک مذہبی ہم مسئلہ ہے  
 کا ہر ہندو بیچ عامی ہے اور گائے کی قربانی ہندو نہیں ہندو اپنے دیوتا اور اپنے مذہبی جذبات کا احترام سمجھتے ہیں اور  
 یہ عقیدہ ادنیٰ ادنیٰ رسوم کفار کی شرکت و موافقت کو کفر فرما ہے میں تو ایک ایسے مکی حمایت جس میں ہندوؤں کے دیوتا اور  
 یہی جذبات کا احترام لازم آتا ہے کیونکہ کفر نہ ہوگی۔ فتاویٰ شامیہ ص ۲۱ میں ہے وقد نقل الشریعہ فی  
 سائتہ عن الامام القرنی بانہ لا یعاد ما اہدم من الکنائس وان من ساعد علی ذلک فهو اذن کفر و یضرب بالکفر  
 و ما یتنوزل بالہ من سوا المنقلب (الی ان قال) و شک من اقامہ و ساعدہم و قوی شکوہ علی عدیہ صوانی تہ  
 یا ذی اللہ اسے معلوم ہوا کہ کفار کے معابد ہندو کی تجدید کی جائز دنیا اور میں انکی مدد کرنا کفر ہے پھر جب معابد کا  
 ہے تو ہندوؤں کے ایک دیوتا اور معبود یعنی گائے کے احترام میں کئی اعانت کرنا اور موافقت کرنا اور گائے کی قربانی  
 کر کے ہندوؤں کے ایک مذہبی ہم مقصود یعنی گزشتہ کو کامیاب بنانا کیونکہ ہندوؤں کا حمایت کفر یعنی کفر ہے اس پر  
 ہم کی توہین اور ایک عقیدہ کفر کی نفی و ترویج ہے پس جن مسلمانوں نے گائے کو کشی نہ کرنے کی تقریر یا کفر یا کفر  
 یا کفر کی یا مسلمانوں کو سمجھا بھگا گائے کی قربانی سے بدکار یا مسلمانوں سے گائیں خرید کر یا چھین کر ہندوؤں کے معابد  
 میں جن لوگوں نے بعض علاقوں میں مسلمانوں سے گائیں لے کر انکو پھول پنا کر انکا بدوٹس لگا کر انکے پیچھے پیچھے گونانا کی ہے

کسی بد قومیت شخصیت مجبوراً تلف نہائی کا وہ فتویٰ نہیں دے کر اس شخصیت کو بے عزت کر دیتا ہے۔ اس کے بعد یہ جو باتیں کاؤٹینڈو کی خاموشی پر درج ہو گئی ہیں، ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس شخصیت کی عزت و احترام کا وہ فتویٰ نہیں دے کر اس شخصیت کو بے عزت کر دیتا ہے۔ اس کے بعد یہ جو باتیں کاؤٹینڈو کی خاموشی پر درج ہو گئی ہیں، ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس شخصیت کی عزت و احترام کا وہ فتویٰ نہیں دے کر اس شخصیت کو بے عزت کر دیتا ہے۔





وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا  
وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
وَسَلِّمْ عَلَيْنَا الْوَعْدَ الْمَعِظَةَ

امثال اللہ کی کہ الہیہ است برطلوبت یاد دہ علوم امداد اللہ  
کہ الہیہ است برمنہ بیت کہ افضل در ارشاد صحیفہ شریفہ

# الامداد

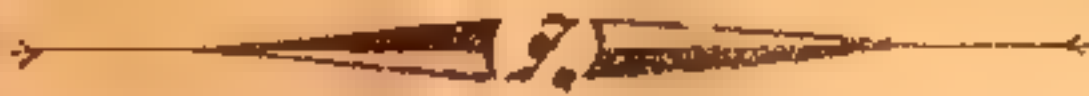
مشتملہ علیہ عن سلسلہ دارہ

یعنی امداد الفکر فی الفقہ و العقاید و حوادث الفتن و فی ما يتعلق بالسوانح الجدیدہ و ترویج المسالک  
فی الاحوال الخاصہ من الملک و الوفاق فی سوانح الطریق فی الاحوال العامہ و ملفوظات خیر و مکتوبات  
خیر و فی القوائد مختلفہ بنقید و تحقیق و معارف العوالم و فی السلوک اصلاح الافعال فی الفقہ  
ان ارا فادیت سلسلہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب فاضل است از افاضات حضرت شیخ العرب العزم مولانا  
الحاج الشاہ امداد اللہ است کہ کتب صحیفہ شریفہ تبرک نام بہر نزلہ نامہا الاشکار تحقیقا و اوردہ و گردل افضل است

ج (۸) باب ماہ صفر المظفر ۱۳۹۱ ہجری ج (۶) د

بازارہ الاحقرین احمد  
از مطبع امداد المطلب بچھانہ بھون جلونون گرفت

این صحیفہ کا پیش آمد نام یافت زامداد المطلبی نظام  
فہرست مضامین رسالہ الامداد بابت ماہ صفر المظفر ۱۳۳۹ھ



بہ برکت عارف حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب ظلم  
خانقاہ امدادیہ تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

شمار	مضمون	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	الرفق فی سوار الطریق	سلوک اخلاق	حضرت مولانا اشرف علی صاحب	۳
۲	تر بیت السانک	سلوک طیب روحانی	مظلّم العبدی	۱۱
۳	بصلاح القصاب	فقتہ	" "	۱۵
۴	نہمت کشف اللثام	احول	مولوی حبیب محمد کیر ذی	۲۱
۵	اتقاء الفتش علی	فقتہ	مولوی ظفر احمد تھانوی	۲۷
۶	اندر المتفقود	حیثیت مشائخ	" "	۳۳

اسلام سے ناظرین { ضمیمہ دیکھ کر میں تو انشاء اللہ حقان موجب بدر لطف کا ہوگا۔  
(نامہ صحیفہ مدبر)



کچھ سفر نہیں مگر بھی امراض بدنہ کا استعدا ہتمام ہوتا ہے جسکی کوئی حد نہیں بخلاف مرض روحانی کے جس کی حقیقت ہر حد و شرعیہ سے تجاوز کرنا اور اعتدال سے خارج ہو جانا کہ اس کا انجام وہ ہلاکت ہے جسکی نسبت فرمایا ہے لایموت فیہا ولا یحییٰ جسکا نام جہنم ہے اگر موت آجاتی تو سب قفسے ختم ہو جاتے مگر وہاں موت بھی نہیں پس جس مرض کا انجام صرف ہلاکت بدن ہے اس کو جب قبل ہتمام سمجھتے ہیں تو جس مرض کا نتیجہ ہلاکت ابدی یا مدید و شدید ہے کیا وہ قابل اہتمام نہیں کیا اس کو جس مرض نہ کہا جاوے مگر حالت یہ ہے کہ نہ کام ہو جاوے تو حکیم جی کے چھپے چھپے پھرتے ہیں اور صد بار روحانی امراض میں مبتلا ہیں اور کچھ پردہ انہیں ۵

## فکر کو نسی معصیت کی زیادہ ہونی چاہئے

اور یوں تو ہر معصیت قابل اہتمام و فکر ہے لیکن خصوصیت کے ساتھ وہ معصیت زیادہ قابل فکر ہے جسکو خفیہ سمجھا جاوے کسی نے بقراط سے پوچھا تھا کہ امراض میں کونسا زیادہ شدید ہے کہا کہ جس مرض کو خفیہ سمجھا جاوے وہ بہت اشد ہے اسی طرح جس گناہ کو بلکا سمجھا جاوے وہ بہت شدید ہے اسلئے کہ بڑا دلچسپ

## بُری نظر اور بُری نیت گناہ ہر مکر لگا سکو بلکا سمجھتے ہیں

سو بھلا ایسے امراض کے ایک مرض یعنی گناہ وہ ہے جسکا آیت کریمہ میں ذکر ہے اور اسی واسطے اُنکو امواتِ منتہا کیا گیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں یَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ الذَّاخِرَةَ فِي الْقُلُوبِ اِنَّ اَنْتَ بِهَا لَشَاقِقٌ میں دو گناہوں کا ذکر فرمایا ہے آنکھوں کے گناہ کو اور دل کے گناہ کو اور یوں تو آنکھوں کے بہت سے گناہ ہیں لیکن یہاں ایک خاص گناہ کا ذکر ہے وہ کیا ہے بڑنگاہی اسی طرح دل کے بہت گناہ ہیں لیکن یہاں بقریۃً بقرۃً خاص گناہ کا ذکر ہے یعنی بُری نیت بُری ہونا۔ دونوں گناہوں کو لوگوں گناہ سمجھتے ہیں لیکن اس میں شک نہیں ہے کہ جس وجہ ان کی مسرت ہے استعدا نہیں سمجھتے چنانچہ گناہ کو ادنیٰ اثر ہونا چاہئے کہ دل تو میللا ہو جائے مگر اس گناہ کے بعد دل بھی میل نہیں ہوتا بہت خفیہ سمجھتے ہیں کسی عورت کو بکلیا کسی لڑکے کو گھور لیا اس کو ایسا سمجھتے ہیں جیسے کسی اچھے مکان کو دیکھ لیا یا کسی بھال کو دیکھ لیا

بُری نظر اور بُری خیال کا مرض عام ہے اور اسکی وجہ

اور یہ گناہ وہ ہے کہ اس سے بڑھے بھی بچے ہوئے نہیں ہیں بدکاری سے تو بہت محفوظ ہیں کیونکہ اس کے لئے بڑے اہتمام کرنے پڑتے ہیں اول تو جس سے ایسا فعل کرے وہ راضی ہو اور روپیہ بھی پاس ہو اور نیز حیا و شرم بھی مانع نہ ہو غرض اسکے لئے شرائط بہت ہیں اسی طرح موانع بھی بہت ہیں چنانچہ کہیں تو یہ امر مانع ہو تا ہے کہ اگر کسی کو اطلاع ہو گئی تو کیا ہو گا کسی کو خیال ہوتا ہے کہ کوئی بیماری نہ لگجاوے کسی کے پاس روپیہ نہیں ہوتا کسی کو اسکی وضع مانع ہوتی ہے چونکہ موانع زیادہ ہیں اسلئے کوئی شایستہ آدمی خصوصاً جو دنیا دار سمجھے جاتے ہیں اس میں بہت کم مبتلا ہوتے ہیں بخلاف آنکھوں کے گناہ کے کہ اس میں سامان کی ضرورت ہی نہیں کیونکہ نہ اس میں ضرورت روپیہ کی اور نہ اس میں بدنامی کیونکہ اس کی خبر تو اندر ہی کو ہے کہ کیسی نیت ہے کسی کو گھور لیا اور مولوی صاحب مولوی صاحب رہتے ہیں اور قاری صاحب قاری صاحب رہتے ہیں نہ اس فعل سے ان کی مولویت میں فرق آتا ہے اور نہ قاری صاحب کے قاری ہونے میں کوئی دھبہ لگتا ہے اور گناہوں کی خبر تو اوروں کو بھی ہوتی ہے مگر اس کی اطلاع کسی کو نہیں ہوتی۔ معصیت کرتے ہیں اور نیک نام رہتے ہیں لڑکوں کو گھورتے ہیں اور لوگ سمجھتے ہیں کہ ان کو بچوں سے بڑی محبت ہے جبکہ آنکھوں کے گناہ میں اطلاع نہیں ہوتی تو دل کے گناہ پر تو کیسے ہو سکتی ہے۔

۳۵۲

## بزرگوں کی پردہ پوشی اور اسکا بیان کہ بزرگاہی سے آنکھ

### بے نور ہو جاتی ہے

اور جن کو اطلاع ہوتی بھی ہے وہ حضرات ایسے تحمل اور ظرف والے ہیں کہ کسی کو خبر نہیں کرتے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ایک شخص آیا اور وہ کسی کو بڑی نگاہ سے دیکھ کر آیا تھا تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے خطاب خاص سے تو اس کو کچھ نہ فرمایا لیکن یہ فرمایا ما بال اقوام یاتر شیعہ الزنا من اعیانہم یعنی لوگوں کا کیا حال ہے کہ ان کی آنکھوں سے زنا نکلتا ہے تو یہ عنوان ایسا ہے کہ اس میں رسوائی کچھ نہیں لیکن جو کرنے والا ہے وہ سچ جائیگا کہ مجھ سے فرما رہے ہیں اہل کشف نے لکھا ہے کہ بزرگاہی سے آنکھوں میں ایک ایسی ظلمت ہو جاتی ہے کہ جس کو تھوڑی سی بصیرت ہو وہ پہچان لیگا کہ اس شخص کی نگاہ پاک نہیں ہے اگر دو شخص ایسے لئے جاویں کہ عمر میں حسن و جمال میں اور ہر امر میں وہ برابر ہوں فرق ان میں صرف اس قدر



ہو کہ ایک ناجر ہو دوسرا متقی ہو جب چاہے دیکھ لو شقی کی آنکھ میں رونق اور دل فریبی ہوگی اور نفاست کی آنکھ میں ایک قسم کی ظلمت اور بے رونقی ہوگی لیکن اہل کشف خصوصیت سے کسی کو کہتے نہیں بلکہ عیب پوشی کرتے ہیں۔

**حکایت۔** اسپر مجھے مولانا شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی حکایت یاد آئی شاہ صاحب مسجد میں بیچ کر حدیث کا درس دیا کرتے تھے ایک مرتبہ حسب معمول حدیث کا درس پورا ہوا تھا کہ ایک طالب علم وقت سے دیر کر کے سبق کیلئے آئے حضرت شاہ صاحب کو مشکشف ہو گیا کہ یہ جنبی پوچھ عمل نہیں کیا وہ طالب علم معذرتی تھے معذرتی ایسے ہی لاپرواہ ہوتے ہیں شاہ صاحب نے مسجد سے باہر ہی روک دیا اور فرمایا کہ آج تو طبیعت سبست ہو جنم پر چکر نہائیگے سب سنگیاں لیکر چلو سب سنگیاں لیکر چلے اور سب عمل کیا اور وہاں سے آکر فرمایا کہ نافع ست کر دیکھ پڑو وہ طالب علم حارث سے پانی پانی ہو گیا اہل اللہ کی یہ شان ہوتی ہے کیسے لطیف انداز سے اُس کو امر بالمعروف فرمایا۔

## شیخ سے اپنا کوئی عیب چھپانا چاہیے

اور جب بزرگوں کی شان معلوم ہو گئی کہ وہ کسی کو رسوا نہیں کرتے تو اب مستفیدین کو بھی چاہئے کہ ایسے شیوخ سے اپنے عیب کو نہ چھپا کریں اسلئے کہ عیب ظاہر نہ کرنا دو وجہ سے ہوتا ہے یا تو خوف ہوتا ہے کہ یہ کو حقیر سمجھینگے سوان حضرت میں نہ تو یہ بات ہو کہ کسی کو یہ سمجھیں اسلئے کہ یہ حضرات سوائے اپنے نفس کے کسی کو حقیر نہیں سمجھتے دریا یہ خوف ہوتا ہے کہ کسی کو اطلاع ہو دیکھے۔ اور ان حضرات میں بہت ہے اسلئے ان سے صرف کہہ دینا چاہئے مگر انھار سے لجھ کے لئے ہے نہ کہ بل ضرورت کیونکہ بل ضرورت گناہ کو ظاہر کرنا بھی گناہ ہے اور ضرورت نہ ہو کر کے حق میں حضرت عارف شیرازی فرماتے ہیں

چند اہل گفتیم غم با طیبیاں دریاں نکر دے مسایاں غریباں

ہاں دل رابا یا را گفتیم نتواں بنفن در داہ مسایاں

بدنگاہی عام ہو۔ وجہ او اسکا بیا کہ گناہوں کی بنیاد سے پڑتی  
غرض چو کہ وہ لوگ کسی کو انصاف نہیں کرتے اور جو فضیلت کرنے والے ہیں ان کو اطلاع نہیں ہوتی

اس لئے یہ گناہ بزدگاہی کا اکثر چھپا ہی رہتا ہے اسلئے لوگ بے دھرمک اس کو کرتے ہیں پھر نہ وہ دیگر  
معاصی مثل سرقت وغیرہ میں تو ضرورت اسکی بھی ہے کہ قوت و طاقت ہو اس میں اسکی بھی ضرورت  
نہیں اسلئے بوڑھے بھی اس میں مبتلا ہیں۔ دیکھئے بوڑھا اگر عاشق ہو جاوے اور قابو بھی چل جائے  
تو کچھ بھی نہیں کر سکتا اسلئے کہ وہ قوت ہی نہیں ہے مگر آنکھوں کے سینکنے میں تو اسکی بھی ضرورت  
نہیں خواہ لب گوری ہو جاوے مجھ سے ایک بوڑھے آدمی ملے اور وہ بہت متقی تھے انہوں نے  
اپنی حالت بیان کی کہ میں لڑکوں کو بڑی نظر سے دیکھنے میں مبتلا ہوں ایک اور بوڑھے تھے وہ  
عورتوں کے گھورنے میں مبتلا تھے اور یہ مرض اول جوان میں پیدا ہوتا ہے بلکہ سب گناہوں کی  
یہی شان ہے کہ اول جوانی میں تعافضے کی وجہ سے کیا جاتا ہے پھر وہ مرض اور لوگ لگیا جاتا ہے اور  
لب گوشت کیا جاتا ہے جیسے حقہ کہ اول کسی مرض کی وجہ سے پینا شروع کیا تھا مگر پھر یہ مرض  
لگایا جاتا ہے اور شغل ہو جاتا ہے لیکن جوان اور بوڑھے میں فرق یہ ہے کہ جوان آدمی تو معالجہ کیلئے کسی سے  
کہہ بھی دیتا ہے اور بوڑھا آدمی شرم کی وجہ سے کسی سے کہتا بھی نہیں پس اسکے مخفی رہنے اور  
خفیہ ہونے کی وجہ سے اس میں کثرت سے ابتلا واقع ہے اسی واسطے فرماتے ہیں **يَعْلَمُ كَالْفُطْرَالِ** ہو کہ اور لوگ اس سے واقف نہیں ہیں ہم ہی  
**الذَّاعِينَ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ**۔ یعلم کالفظ وال ہو کہ اور لوگ اس سے واقف نہیں ہیں ہم ہی  
واقف ہیں مطلب یہ ہے کہ تم جو یہ سمجھتے ہو کہ ہمارے اس گناہ کی کسی کو خبر نہیں یہ صحیح نہیں ایسے کو  
خبر ہے کہ جس کو خبر ہو جانا غضب ہے اس لئے کہ اس کو تمپر پوری قدرت ہے۔

۲۵۴

**بعض طبائع کو سزا کا خوف مانع ہوتا ہے جرم اور بعض طبائع کو جرم  
پر اطلاع کا خوف مانع ہوتا ہے بزدگاہی پر ایسی عیب کی گئی ہے  
اول مذاق والوں کے لئے زاجر ہے**

اور اس کا وہ کثرت کر اس کی سزا بیان نہیں فرمائی بخلاف دیگر معاصی کے کہ انکی سزا حد سے  
بیان فرمادی ہے اس میں ایک نکتہ ہے وہ یہ کہ طبائع ہم لوگوں کی مختلف ہیں بعض طبائع تو یہ  
ترقی ہیں کہ ان کو سزا ہونا مانع اور نہ جرم ہونا ہے وہ تو وہ لوگ ہیں جو بے جہاد بے شرم ہیں جو یہ



سے ڈرتے ہیں اور بغیر جوتیوں کے خواہ کسی کو خبر ہو جاوے اُن کو کچھ پاک نہیں اور بعض طبائع ایسی  
تی ہیں کہ سزا کی اگر اطلاع ہو جاوے تو رُکاوٹ کم ہوتی ہے لیکن اس سے وہ گڑ جاتے ہیں کہ فلاں  
کو خبر ہو جاوے گی بالخصوص جبکہ یہ معلوم ہو جاوے کہ ہمارے جرم معاف بھی ہو جاوے گا تو اور بھی زیادہ  
رق عرق ہو جاتے ہیں کیا خوب کہا ہے نہ

نصدق اپنے خدا کے کہ پیارا تہا و مجھ کو آتشا ادم سے ایسے گناہ پیہم ادم سے وہ دم بدم عت

سی بنا پر ایک آیت کی تفسیر یاد آگئی وہ یہ کہ غزوہ احد کے قصہ میں بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے  
حصہ کے حکم میں کچھ خطا واقع ہوئی تھی وہ یہ کہ جس ناک پر حضور نے ثابت اور قائم رہنے کا امر  
دیا تھا بوجہ خطا اجتماعی کے اُس پر قائم نہ رہے اُس کے بارہ میں ارشاد ہے اِذْ تَضَعُ دُونَ  
لَا تَنْوِنَ عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُكُمْ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ اَصَابَكُمْ عَنْهُمْ اِنْتُمْ لَيْسَ بِكُمْ  
مَنْ تَوَاعَىٰ مَا فَاَنكُمْ وَلَا مَا اَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ یعنی اللہ تعالیٰ تم کو  
نہ غم دیا بہ سبب اس کے کہ ہمارے رسول کو تم نے غم دیا اور عرض اس غم دینے کی یہ فرمائی کہ  
اگر تم گنہگار نہ ہوتے ہر غم میں نہیں آتا اس لئے کہ غم تو اس لئے دیا جاتا ہے تاکہ محزون ہونے اس لئے  
غم نہ ہو اسی واسطے مفسرین نے لکھا ہے کہ یہ آیت اُردو ہے مطلب یہی ہے کہ غم ایسے دیا تاکہ تم کو  
ن ہو لیکن الحمد للہ میری سمجھ میں اس کی تفسیر ایسی آئی ہے کہ اس تفسیر پر آیت مذمت کی ضرورت  
نہ ہے اور معنی بت تکلف درست ہے یہ کہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم حق تعالیٰ سے نہایت  
راتے تھے جب اُن سے یہ خفا واقع ہوئی تو ان کا جی چاہتا ہے کہ ہم کو سزا اس کی دنیا میں پہچانے  
ہو کہ طبیعت صاف ہو جاوے اور اپنے ملک حقیقی سے سرخرو ہو جائیں اگر سزا نہ ہوتی تو ساری  
نہیدہ رہتے اور یہ غم اُن کے نزدیک نہایت جانکاہ و جان فرسا تھا اس بنا پر فرماتے ہیں کہ ہم نے  
یہ اس خط کی یہ سزا دیدی تاکہ تم کو غم نہ ہو عرض کہ دو قسم کے لوگ ہوتے ہیں ایک تو وہ جو سزا کا نام  
منکر رکھتے ہیں اور ایک وہ جو صحت اطلاع کی خبر دینے سے شرماتے ہیں اور اُس کام کے قریب  
ن جاتے تو جو بے حیا تھے وہ تو یوں رُکے کہ بعلوم اشارہ سزا کی طرف بھی ہے چنانچہ مفسرین  
ہے مقام پر فیجازیکر بہ فرماتے ہیں اور دوسرے مذاق والے اس لئے کہ شرم سے گڑ گئے کہ اللہ  
وہ جانتے ہیں ہر حال یہ دونوں مذاق والوں کے لئے عجیب ہے۔

# لوگوں کو بزدگاہی سے بچنے کا اہتمام نہونا اور اسکا بیان کہ بزدگاہی کے متعلق کیا کیا دھوکے ہوتے ہیں

اس تمام تقریر سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ یہ مرض نہایت اہتمام کے قابل ہے اب بھوکا اپنی حالت دیکھنا چاہئے کہ ہمارے اندر اس معصیت سے بچنے کا کتنا اہتمام ہے میں دیکھتا ہوں کہ شاید ہزار میں ایک اس سے بچا ہوا ہو ورنہ تہلے عام ہے اسکو نہایت درجہ ضعیف سمجھتے ہیں جو جوان ہیں ان کو تو اسکا احساس ہوتا ہے اور جسکی قوت شہویہ ضعیف ہو گئی ہے ان کو احساس بھی نہیں ہوتا وہ سمجھتے ہیں کہ بھوکا تو شہوت ہی نہیں اسلئے کچھ حرج نہیں ہے سو ان کو مرض کا بھی پتہ نہیں لگتا اور بعضوں کو اور دھوکہ ہوتا ہے وہ یہ کہ شیطان بہکا تا ہے کہ جیسے کسی پھول اچھے کپڑے اچھے مکان وغیرہ کو دیکھنے کو دل چاہتا ہے ایسے ہی اچھی صورت دیکھنے کو بھی دل چاہتا ہے سو بالکل دھوکہ ہے یا درکھو کہ رغبت کے مختلف انواع ہیں جیسی رغبت پھول کی طرف ہے ایسی انسان کی طرف نہیں اچھے کپڑے کو دیکھ کر بھی جی نہیں چاہتا کہ اس کو گلے لگاؤں چٹناؤں انسان کی طرف ایسی ہی رغبت ہوتی ہے ایک دھوکہ اور ہوتا ہے وہ یہ کہ بعضے یہ کہتے ہیں جیسے اپنے بیٹے کو دیکھ کر جی چاہتا ہے کہ گلے لگاؤں اسی طرح دوسرے کے بچے کو دیکھ کر بھی ہمارا جی چاہتا ہے صاحبو گلے ہونی بات ہے اپنے سیانہ بچہ اور دوسرے کے سیانے لڑکے میں بڑا فرق ہے اپنے لڑکے کو گلے لگانا چٹنا مارنا اور طرح کا ہے اس میں شہوت کی آمیزش ہرگز نہیں اور دوسرے کے لڑکے کی طرف اور قسم کا بیان ہے کہ اس میں گلے لگانے سے بڑھنے کو بعض کا جی چاہتا ہے محبوب کی جدائی میں اور اس کا بچہ ہوتا ہے اور اپنے لڑکے کی جدائی میں اور قسم

۳۵۶

## بزدگاہی کیسی مرض چیز ہے اور اسکا بیان کہ مردوں کی مخالطت عورتوں کی مخالطت سے بھی زیادہ مہلک ہے

اور لڑکوں کی رغبت تو در بھی ہم قاتل ہے نفوس میں تو اس کی حرمت ہے ہمارے بزرگوں نے بھی



جو اس کے آثار رکھے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ بڑی سخت بلا ہے ایک بزرگ مطلق نظر کے لئے فرماتے ہیں النظر سہم من سہام ابلیس یعنی نگاہ ابلیس کے تیروں میں سے ایک تیر ہے حضرت ابوالقاسم قشیری دونوں امر کی نسبت فرماتے ہیں کہ سالک کیلئے امدادوں اور عورتوں کی مخالفت رہزن ہے ایک بزرگ کا خاص امدادوں کے حق میں قول ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کو اپنی بارگاہ سے مردود کرنا چاہتے ہیں اس کو لوگوں کی محبت میں مبتلا کر دیتے ہیں غرض یہ نہایت مضمر کی چیز ہے۔

**بدنگاہی کا اور گناہوں سے اشد ہونا اور اس کے متعلق ایک بڑا دھوکہ**

اور دوسرے معاصی اور بدنگاہی کی معصیت میں ایک اور فرق ہے وہ یہ کہ صدورک بعد سب گناہوں کا اثر ختم ہو جاتا ہے اور دل بھر جاتا ہے مگر بدنگاہی ایسی شے ہے کہ جب صائر ہوتی ہے اور زیادہ تقاضا ہوتا ہے کہ اور کچھ آدمی کھانا کھاتا ہے سیر ہو جاتا ہے پانی پیتا ہے پیاس بجھ جاتی ہے مگر یہ نظر ایسی بلا ہے کہ اس سے سیری نہیں ہوتی ہے اس حیثیت خاص سے یہ تمام گناہوں سے بڑھ کر ہے بعض لوگ اس کو سمجھتے ہیں کہ اس سے خلا کا قرب ہوتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ہم خدا کی قدرت دیکھتے ہیں مگر نرا شیطانی دھوکہ ہوتا ہے شیخ شیرازی نے ایسے ہی لوگوں کے جواب میں ایک حکایت تحریر فرمائی ہے فرماتے ہیں ۵

یکے صورتے دید صاحب جمال	بگردیدش از شورش عشق حال
بر انداخت بیچار چن داں عرق	کہ شبنم بر آرد ہشتی ورق
گذر کرد بقراط بر دے سوار	پرسید کیں راجہ افتاد کار
کے گفتش این عابد پار ساست	کہ ہرگز خطائے ز دستش نخواست
ہر داشت خاطر فریبی دلش	فرو رفتہ پائے نظر در گلش
نہ این نقش دل می رباید ز دست	دل آں می رباید کہ این نقش بست

**بقراط جواب دیتا ہے**

نچار ندہ را خود ہم نقش بود	کہ شوریدہ را دل بیغما ربو
چرا طفل یک روزہ ہوش نبود	کہ در منع دیدن سپہ بالغ چہ خود

محقق ہاں پسند اندر ابل کہ درخوردان حسین و چگل  
اگر کوئی دعویٰ کرے کہ مجھ کو اونٹ اور انسان صاحب جمال دونوں برابر ہیں وہ کاذب ہے آدمی  
اپنی طبیعت کا خود اندازہ کر سکتا ہے اور یہ میلان جسکو عشق کہتے ہیں عشق نہیں ہے یہ شہوت ہے  
ایک صاحب فرماتے ہیں

ایں نہ عشق است آنکہ در مردم بود  
ایں فساد از خوردن گندم بود  
یہ فساد رویوں کا ہے ایسے لوگوں کو چار روز تک روٹی نہ ملے اسکے بعد پوچھا جاوے کہ روٹی لاؤں  
یا لڑکا لاؤں یہ کہیںکا کہ لڑکا اپنی ایسی تپسی میں جائے روٹی لاؤ۔

بزرگوں جو عشق مجازی کا حکم فرمایا ہو اسکا کیا مطلب اور اسکا  
بیان کہ عشق مجازی حقیقی سے کس طرح تبدیل ہو جاتا ہے

بعض لوگ کہتے ہیں کہ ملا جامی نے تو عشق مجازی کا امر کیا ہے اور حکایت لکھی ہے کہ کسی بزرگ کے  
پاس کوئی طالب گیا تھا انھوں نے کہا کہ عاشق ہو کر آؤ اور آگے لکھتے ہیں

مناب از عشق رو گر چہ مجازی ست کہ آن بہر حقیقت کار سازی ست  
اگر اول الف باتا سخوانی ز قرآن حرف خواندن کے توانی

اس سے بعض نادانوں نے سمجھا کہ جب تک کسی زیدی کسی لونڈے کو قبلہ توجہ نہ بنایا جاوے  
اس وقت تک عشق حقیقی نہ میسر ہوگا بڑی غلطی اور سخت کم فہمی ہے میں اس کا مطلب عرض کرتا  
ہوں بات یہ ہے کہ اصلی مقصود طالب کا تو یہ ہے کہ جلد تعلقات قطع کر کے خدا تعالیٰ کی طرف توجہ  
ہو تو اسکے دو جزو ہیں تعلقات مخلوق سے قطع کرنا اسکو تو اصطلاح میں فصل کہتے ہیں دوسری  
طرف تعلق پیدا ہونا اسکو وصل یعنی فصل و وصل کہتے ہیں اور یہ تعلقات ہی فاصل و حاجب  
بین ربی ہیں اگر یہ درمیان سے اٹھ جا دیں تو وصل ہی وصل ہے شیخ فرماتے ہیں

تعلق حجاب ست بے حاصلی چو پیوند با بگلی و اصلی  
پس معلوم ہوا کہ مقصود انقطاع عما سوی اللہ ہے جب یہ ہو جاوے تو قصہ وصل ہے اور انقطاع



گر بخوانی یا پرانی از درم  
جز در تو نیست جائے دیگرم  
از در خواست مرزاں اسے مانم  
مانم خاک در تو تا منم  
در تیرت مرزاں بے نصیب  
استجب یا من بے نعم البیاب

اور یہ جواب گیا۔ جو کچھ فرمایا ہے یہ آپ کی عین بزرگی ہے، ورنہ واللہ میں خود اپنے کو انکا سمجھتا ہوں اور ایسی حالت میں جو کچھ عرض کیا تھا وہ براہِ ناخوشی یا خود پسندی نہیں بلکہ معاملہ کی بات ہے اسکی صورت یہ ہو سکتی تھی کہ عام عنوان سے تحقیق فرمائی جاتی۔ نہ یہ کہ تجھ سے رجوع کرنے میں یہ احتمال ہے اس عنوان کا تو یہی اثر ہو سکتا ہے جو ہوا کیا کروں ایسی تاثیرات امور غیر اختیار ہیں آپ ہی تدبیر تبتلایے کہ یہ اثر بدل سے لکے اور یوں تعلیم سے عذر نہیں مگر انشراح میرے قبضہ میں نہیں اب جو حکم ہو میں حاضر ہوں۔

انتخاب جواب باصواب۔ اس کی صورت یہ ہو سکتی تھی کہ عام عنوان سے تحقیق فرمائی جاتی نہ یہ کہ مجھ سے رجوع کرنے میں یہ احتمال ہے اس عنوان کا تو یہی اثر ہو سکتا ہے جو ہوا کیا کروں ایسی تاثیرات امور غیر اختیار ہیں۔ آپ ہی تدبیر تبتلایے کہ یہ اثر بدل سے نکلے اور یوں تعلیم سے عذر نہیں مگر انشراح میرے قبضہ میں نہیں اب جو حکم ہو میں حاضر ہوں فقہ

## عرض حال گنہگار

حال۔ رنگِ خلاص از فغانم داشتے سوئے اور دچوں نہ جانم داشتے  
ماوی و بجائے مانگہ گاراں مذللکم العالی۔ آداب و رعاضی کے ساتھ ملام مسنون عرض کر کے  
عرض رساں ہوں کہ نامہ عالی کے مطالعہ کے بعد دل کی حالت بہت ہی خراب دہی یاں حزن  
کا سماں نظر آنے لگا عرض جواب میں غیر معمولی توقع اس مرتبہ واقع ہوا کچھ سمجھ میں نہیں آتا  
کہ کیا عرض کردوں خدا گواہ ہے کہ تحقیق کا عام عنوان جو اختیار نہیں کیا گیا اسکا سبب بجز نقصان  
علم و فہم کے اور کچھ بھی نہیں میں اس کو عین انداز میں سمجھ ہوئے تھا کہ جس امر کا تعلق آپ سے ہوا اسکو  
غیر سے تحقیق کرنا کسی عنوان کے ساتھ ہوا چھ نہیں جو کچھ بھی اپنا نیک بد عمل اعتقاد خیال اتھال  
جو سب آپ کے روبرو پیش ہونا چاہئے بنے بگڑے سب کو آپ سوار بنا دینگے اب ہم کو دوسرے  
سے کیا واسطہ جبکہ سے سپردم ہو مایہ خویش یا۔

تحقیق۔ یہ تو بالکل ٹھیک ہے مگر میں تو اور کچھ عرض کر رہا ہوں مراد میری عام عنوان سے یہ ہے کہ خواہ مخہ ہی سے پوچھا جاتا مگر اس عنوان سے کہ ایک شیخ کے مرید کو دو سے شیعہ رجوع کرنا کیسا ہے و نحو ذلک۔

حال۔ لیکن وہ عین خطا ثابت ہوئی اور قضائے الہی سے یہ سمجھ اٹنا اثر لائی اور جب یہ معلوم ہوا کہ خطا ہوئی تو میرے خیال میں اس کا علاج صرف تو بہ تھی اور تو بہ کا دروازہ کھلا ہوا تھا لہذا اپنے مقدور بھر میں نے اسکو کیا اور پھر بھی کہتا ہوں مگر معلوم یہ ہوتا ہے کہ اس میں بھی میری خطا ہے اسلئے کہ جسکو اخلاص اور توبہ سمجھتا ہوں وہ نہ تو بہ ہے نہ اخلاص تو اب تحقیر ہوں کہ کیا کروں کئی دن تک اس حیرت میں بیٹھا رہنے کے بعد دل میں یہ آیا کہ اظہار امر واقعی کر کے معاف و اطاعت کر لینی غیبی کا منتظر رہوں اور میں کیا تہذیب رکھتا ہوں اور تعلیم محض پر کیونکر اکتفا ہو سکتی خصوصاً مجھ سے نا بلند گندہ ناتراش کو جسکی شان ہے تربیت نا اہل بچوں گرد گال برگنبد است اور یہ کہ حکم دواں استغفر اللہ کیا مجال کہ لب کھولوں اللہ تعالیٰ جب توبہ قبول فرمالیتا ہے تو اشتیاق کو خلعتِ ولایت سے سرفراز فرماتا ہے اس کے بندگان خاص بھی تو منظر شان خداوندی ہیں پھر مجھے پاس کیوں ہو میں اپنے رب کی وسعت رحمت سے امیدوار ہوں کہ میرے معاملہ میں حسب مراد کچھ العاف فرمائے گا۔

تحقیق۔ قبول توبہ میں کلام نہیں میں تو دوسری ہی بات عرض کر رہا ہوں کہ باوجود صحت معذرت الشرح میرے قبضہ میں نہیں یہ تو اسی معروض کا مطلب تھا باقی میں اب قلب میں انقباض نہیں پاتا ہوں اور میرے نزدیک یہ واقعہ آپ کے حق میں رحمت ہوا کہ بہت سے خیالات کی اصلاح ہو گئی غور سے غور معلوم کر لیجئے۔ غرض اب مطمئن رہئے الشرح کے ساتھ خدمت کروں گا انشاء اللہ تعالیٰ۔

حال۔ اپنے معمولات کو بفضلہ تعالیٰ اور دعا جابجے اچھی طرح سے انجام دے رہا ہے اور حالت بھی خدا کے فضل سے اور حضور کی دعا سے بہت اچھی ہے اور حکم ارشادات الہی حق کے کتابیں بھی مطالعہ میں رہتی ہیں تعلیم الدین و تبلیغ دین اور مواظبت میں سے اللہ تعالیٰ سے اول و دوم و سوم اور ہفت اختر جامع شش مواظبت ملفوظات کے اور حضور یک روز



نماز تہجد کے بعد غنودگی سی ہوئی تو ایک بزرگ آئے جنکو بندہ کچھ لکھنا نہ چاہا نہیں انہوں نے مجھ کو  
 کھوچی میں لیکر بھیجا تو حضور اُن کے پیچھے سے بہت راحت ہوئی اور ایسا معلوم ہوا کہ قلب بالکل  
 روشن ہو گیا حضرت والا یہ کیا بات تھی اور حضور وقت ذکر اسم ذات کے بچے خورد و عمر کے بہت  
 نظر آتے ہیں اور حضرت والا ذکر کے وقت غنودگی میں دُپٹے طرف سے کوئی کبھی ہاتھ میں روپیہ لیکر  
 پیش کرتا ہے اور کبھی دونی و چونی معلوم ہوتا ہے کہ سامنے کرتا ہے حضور یہ کیا بات ہے مگر بندہ  
 اسکی طرف التفات نہیں کرتا اور حضور اسم ذات بندہ دن کو ۹-۱۰ بجے ۲ ہزار دفعہ کرتا ہوا ہے  
 چونکہ اسوقت اور کچھ کام ہوا کرتا تھا تو اس کے لئے اور وقت میں ارشاد مالی ہو تو بہت غایت ہو۔  
 تحقیق ۔ ہر وقت میں ذکر کے لئے اللہ تعالیٰ مزید ترقی عطا فرماوے ذکرین کو ایسے  
 واقعات بکثرت پیش آتے ہیں، لہذا قصہ تصرف ہوتا ہے متخیلہ کا اور بعض واقعات صوفی  
 مشابہ ہوتی ہے معانی نہ غم کی یا تمثیل ہوتا ہے کسی روح کا مثلاً دانا ا فائدہ ہے برکات کا کسی  
 روح سے اور خود سالہ بچے غالباً تصرف متخیلہ کا اور روپیہ وغیرہ پیش ہونا مثال ہو تو مع  
 رزق و اطمینان معاش کی نشانی ہے۔ یہ سب اور وقت بدلتے کی اجازت ہے۔

۴۳

حال۔ جو کچھ نئی بات پیدا ہوئی وہ یہ ہے کہ کچھ عرصہ سے کلام مجید کے کلام الہی ہونے میں  
 شک سا ہونے لگا تھا اور میں اس کو دل سے نکالنے کی بہت کوشش کیا کرتا تھا لیکن ادھر  
 چار پانچ روز سے اس بیہودہ خیال میں کچھ زیادتی ہے اور اس پر طرہ یہ ہوا کہ حضور رسالت کے  
 رسول ہونے میں بھی نعوذ باللہ شک ہونے لگا اس عرصہ میں اکثر حالات رسول اکرم صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے پڑھتا رہا ہوں مثلاً السلام المحقوق والفرافض لیکن بچنے اسکے کہ یہ فاسد  
 خیالات دل سے نکلیں ہر ایک لفظ سے کچھ برعکس ہی خیال دل میں ہوتا رہتا ہے گو کہ دل سے یہ  
 اندازے وجود اور خدا کی وحدانیت کا قائل ہوں اور رسالتاً نبی اللہ علیہ وسلم کو رسول پر حق سمجھتا  
 ہوں اور لانا لا اللہ محمد رسول اللہ پر میرا ایمان ہے اور دل میں اس خیال پر بہت بہت  
 لعنت ملامت کرتا ہوں اور یہ خیال فاسد کچھ طبعاً نہیں ہے لیکن جب غور کرتا ہوں یا کوئی کتاب  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات کی نظر سے گذرتی ہے تو یہ فاسد خیال ضرور پیدا ہوتا ہے  
 جس سے طبیعت بہت پریشان رہتی ہے جبکہ یہ خیال ذرا سختی کے ساتھ آنے لگا اسوقت سے

میں نے درود شریف پڑھنے میں زیادتی کر دی ہے اور اس قسم کی کتابیں پڑھ کر دیا جو عین  
میرے واسطے دعا فرما دیں کہ میرا انجام خیر ہو اور یہ فاسد خیالات دل سے بھجوا دیں گویا دھو  
کر تابیوں لیکن نماز میں جی نہیں لگتا اور ہر وقت طبیعت پریشان رہتی ہے ابھی تک پکڑا ہوا  
اکثر بلکہ بیشتر حضور کی قد مبوسی کا ایک دلولہ سا اٹھارہتا ہے اور بعض وقت طبیعت بہت دین ہو جاتا  
ہے کہ اس وقت خدمت والا میں پوچھ جاؤں اور اس بات پر بہت عجب ہوتا ہے کہ جب ایسے  
فاسد خیالات دل میں آتے ہیں تو حضور کی جانب کیوں اتنا میدان نظر رہتا ہے کیونکہ حضور کی  
قد مبوسی کا شوق تو صرف اللہ ہی کے لئے ہے۔

تحقیق یہی یقینی علامت اور دلیل ہے اسکی کہ یہ کبھی آئینہ قلب کے اندر نہیں باہر ہے جو اندر بھی  
نظر آتی ہے انسان بے اختیاری خیالات کا مکلف نہیں بالکل مطمئن رہے ذرا التفات نہ کیجئے  
اس سے از خود انشاء اللہ تعالیٰ دفع ہو جائیگا دفع میں زیادہ مبالغہ نہ فرمائیے۔

حال تین چار روز ہوئے کہ میں نے ایک خواب دیکھا تھا کہ تھانہ بھون میں یا اور کہیں ایک  
اونچی سی مسجد ہے اُسکے صحن میں میں کھڑا ہوا ہوں اور صحن کے نیچے بہت بڑا باغ ہے یہ مسجد اور  
باغ حضور ہی کی ملک ہے جہاں میں کھڑا ہوا تھا وہاں سے قریب باغ میں ایک بہت بڑا چھتیارا  
درخت فالسہ کا لگا ہوا اور خوب پھلا ہوا ہے درخت میں تو پختہ اور خام دونوں طرح کے پھل لگے  
ہوئے ہیں لیکن جو پھل درخت کے نیچے پختہ ہونے کی وجہ سے کثرت کے ساتھ ٹپک کر پڑے ہوئے  
ہیں۔ وہ پختہ تو ہیں لیکن چھوٹے چھوٹے میرے جی میں آیا کہ ان گہرے ہوئے پھلوں میں سے کچھ  
پھل چن لوں لیکن معایہ خیال ہوا کہ بغیر اجازت مالک ان کا لینا ناجائز ہے اسلئے میں نے ارادہ  
ترک کر دیا پھر دل میں خیال آیا کہ مسجد اور باغ تو حضور نے وقف کر دیا ہے کیونکہ ایسی چیزیں تو  
وقف ہی ہوا کرتی ہیں لاؤ اُٹھالوں پھر خیال ہوا کہ شاید خدا نخواستہ حضور کے دشمنوں کی  
طبیعت کچھ ناساتو ہے اور یہ گہرے ہوئے پھل حضور کی دعا کے واسطے ہیں اگر میں نے ہونگا تو  
حضور کی دعا پھر کیسے ہوگی اور اس وقت دگوا یا حضور کی ہمدردی اور محبت میرے قلب میں زیادہ  
تھی بس اس خیال کے آتے ہی میں نے اپنی رائے بدل دی اور ان پھلوں کے معنی فالسہ  
کے اُٹھانے کا خیال بالکل ترک کر دیا یہ فالسے کچھ کھلائے ہوئے اورادوسے سیاہی مائل رنگ کے تھے



نہیں تو اور کیا ہیں اگر یہ ہے تو کیا ان اخلاق کی اصلاح واجب نہیں اور بالخصوص کسی مرد و عورت کی عفت کے متعلق معاملات میں تو بے احتیاطی حد سے گزری ہوئی ہے جسکی نسبت انھوں سے سب سے زیادہ احتیاط کی ضرورت معلوم ہوتی ہے حتیٰ کہ فقہاء نے ان ہی انھوں کی بنا پر تصریح فرمائی ہے کہ اگر ایک مشرقی کا ایک مغربیہ سے تو کیلئے نکاح ہو اور کسی نے دونوں کو مجتمع نہیں دیکھا اور پھر اولاد ہوئی تو باوجود اسکے بھی اُس عورت کو زانیہ کہتے یا اُس بچہ کو ولد الزنا کہتے جانتے ہیں بلکہ اُس بچہ کو اس مشرقی مرد کا کہتے «بہشتی زیو میں ہی مسلمان ہو لکھیا تھا حبیہ مر بانوں نے بیحد شور مچایا اور اسکے قبل تمام کتب فقہ میں جن میں سے بہت کا اردو میں ترجمہ بھی ہو چکا ہے، موجود ہے مگر کسی کو اس طرف التفات نہیں ہوا یہ ہشتی زیو میں اس کے آجاتا غضب ہو گیا رسالہ رفع الہر تیاب میں اور رسالہ حکایات الکلمات شہادت کے ذیل میں ان سب شہادت کا جواب نقلی عقلی موجود ہے، واقعی بات یہ ہے کہ اگر حضرت ا کے باب میں وحی قطعی نازل ہوئی ہوتی تو لوگوں کی اس بے احتیاطی پر نظر کرتے ہوئے قوی شعبہ ہوتا ہے کہ اس زمانہ کے بہت مسلمان بھی اپنے بے پرگمانی کہتے ہوئے نہ رشتہ پر ہمارے کی صحت چھی تھی جو اس باب میں وحی نازل فرمائی گئی مگر عجیب بات ہے کہ باوجود اس حکم کے عام ہونے کے دوسرے موقع پر جہاں جزیما وحی ہو اس حکم پر عمل نہیں ہوتا حالانکہ اس حکم کے لئے نہیں ہیں جو اسواۓ یہ نہ فرمائے گئے ہیں وہ کسی کے ساتھ مختص جس نے یہ گویہ فرما دیا ہے کہ بچے کو محل فعل کی برادرت و عزابت قطعی ہے کیونکہ وہ وہ ان اصول ہی پر مبنی نہیں اگر وہ اصول یہ بھی ہوتے تب بھی برادرت کا اعتقاد قطعی فتنہ تھا، بعد فتنہ کا اعتقاد بھی واقع نہیں تھا، درخیر محل فعل کی برادرت قطعی ہے کیونکہ وہ ان اصول پر مبنی ہے جو محل سے کہ جہاں دلیل شرعی ہو اس کے ساتھ حکم اور اس میں سب نطفہ جائز نہیں گویا واقع میں اسکے حد فتنہ کا اعتبار ہو کما قال تعالیٰ اِذْ تَلَقَوْا زَيْنًا لِّسِنَتِكُمْ وَلَقَوْلَانِ بِأَنَّهُ هَكَذَا یَسِّرُ لَكُمْ بِسْمِ اللَّهِ نَحْسَبُونَهُ هَیِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ مگر اس فرق میں سب احتیاطی کی اجازت کہاں ہوئی گفت لسان و حسن ظن تو دونوں میں امر مشترک ہے اور میں سے جو ن سوا و روئے نہ تھا البتہ یہ کہ حاصل بیان کیا ہے اس سے ایک صاحب نے شبہ کا بھی جواب ہو گیا وہ کہ کہ

نے ان آیات میں ارشاد فرمایا ہے تَوَلَّجْنَا وَاعْلَمْنَا بِأَرْبَعَةٍ شَهَادَةٍ فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ  
 فَأَوْلَيْتُكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ یعنی اس دعوی پر جب چار گواہ نلا سکے تو وہ اللہ کے  
 نزدیک جھوٹے ہیں اور یہ ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ کا علم خلافت واقع ہونا محال ہے تو اللہ کے نزدیک  
 بھٹو وہی ہوگا جو واقع میں جھوٹا ہو تو اس مقدمہ کے بعد معنی آیت کے یہ ہوئے کہ اگر کوئی کسی زانی  
 کے ساتھ چار گواہ قلم نہ کر سکے تو وہ شخص واقع میں جھوٹا ہے اور جب کسی کو زانی کہنے والا واقع  
 میں جھوٹا ہو تو یہ شخص سب کو زانی کہا گیا ہے واقع میں زانی نہیں تو لازم یہ آیا کہ جہاں چار گواہ نہ ہوں  
 اس واقع میں کوئی زانی نہیں ہوتا اور یہ مشاہدہ سے باطل ہے کیونکہ ہزاروں آدمی واقع میں  
 زانی ہوتے ہیں ورنہ ان کے زما پر ایک بھی گواہ نہیں ہوتا چہ جائیکہ چار۔ تو پھر آیت کا مضمون  
 کیسے صحیح ہوا یہ ہے اشکال مگر میں نے جو حاصل بیان کیا ہے اس سے یہ اشکال جاتا رہا تقریر  
 اسکی یہ ہے کہ عند اللہ کے معنی فی علم اللہ فی الواقع نہیں بلکہ فی حکم اللہ واقعہ میں ہیں یعنی گو گواہ  
 نہ لائیں کی سورت میں واقع میں اس مدعی علیہ کے زانی ہونے کا احتمال ہو مگر قیون اتنی میں اس  
 مدعی کو کاذب کہا جائیگا یعنی اس کے ساتھ وہ معاملہ کیا جاوے گا جو کاذب کے ساتھ کیا جاتا ہے یعنی  
 اسکو اس تہمت لگانے کی سزا دی جاوے گی اور اس کے دعوے کی بنا پر کسی کو اس مدعی علیہ پر  
 بدگمانی یا اس کے ساتھ ہرزہ بانی جائز نہ ہوگی اسی طرح ایسی ہی ضعیف یا باطل بناؤں پر کسی کو  
 چور سمجھا جائے اور کسی طرح کا شبہ کرنا جائز نہیں اور یہ ایک قاعدہ مشترکہ ہی ہے کہ جس امر کے اثبات  
 کا شرع میں جو طریق ہے جب تک اس طریق سے وہ امر ثابت نہ ہو اسکا کسی کی طرف منسوب کرنا  
 جائز نہیں۔ اور اپنے محل میں ثابت ہو چکا ہے کہ ان طرق اثبات میں شریعت نے الہامی  
 خواب یا کشف کو مستبعد و حجت قرار نہیں دیا تو ان کی بنا پر کسی کو چور یا مجرم سمجھنا حرام اور سخت  
 معصیت ہے اور جب ان ذرائع کا شرع میں کوئی اعتبار نہیں جو کہ بعض امور غیر ملزمہ میں کسی جہ  
 میں مستبعد بھی ہیں بشرط عدم مخالفت شرع تو جو ذرائع شریعت کے نزدیک کوئی وجہ بھی نہیں رکھتے  
 بہ حکم اہل حق تو کس قدر سخت گناہ ہوگا جیسے حاصل کرنا جو کما نامہ کالنے کے لئے دھماکا لانا یا بھل  
 جو عمل مسر زمرہ کا شائع ہوا ہے یہ تو بالکل محل اور غیر ناست ہی ہیں جن میں کتبہ عجبہ تو عام کا دھوکہ  
 قی سے درج ہے یہ دھوکہ باز تو نہیں ہوتا بلکہ خود دھوکہ میں ہوتا ہے اس کو ان اعمال



حقیقت معلوم نہیں سو سمجھ لینا چاہئے کہ یہ سب تصرفات قوت خیالیہ کے ہیں تو جیسے کوئی شخص  
 کوئی بات میں فکر و خیال کو صرف کر کے کوئی رائے قائم کرے پس اس سے زیادہ ان اعمال کی  
 قیمت نہیں اور اس سے دھوکہ نہو کہ بعض اعمال میں آیات قرآنیہ پڑھی جاتی ہیں بات یہ ہے کہ ان  
 بات کی تلاوت محض حیلہ ہے قوت خیالیہ کے کیسے کوئے کا ورنہ اصل فعل قوت خیالیہ کا جو آیات  
 پڑھی جاتی ہیں جب بھی وہ تصرفات ظاہر ہوتے اور اگر صرف آیات پڑھی جاویں اور خیال کو  
 سرپرست نہ صرف کر دیا جاوے تو ہرگز یہ تصرفات ظاہر نہ ہوں اور یہی حکم ہے قرآن مجید یا دیوان  
 یا شہنوی سے فال لیکر کسی پر کوئی حکم لگا دینے کا جیسے ایک حکایت مشہور ہے کہ کسی بادشاہ کا  
 عتی ہار گم ہو گیا تھا اُس نے کنیز کے چراغ منگوا کر اسکی روشنی میں دیوان حافضت فال  
 لیا یہ مصرع نکلا۔ چہ دلا و دست زد سے کہ بکف چراغ دارد۔ پس اُس نے اُس کنیز کو پکڑ لیا  
 بادشاہی لینے سے وہ ہار اسکے پاس نکلا اگر ایسی حکایات ثابت بھی ہوں تو اتفاقی بات ہے  
 اس عمل اور اس واقعہ میں کوئی وجہ تعلق نہ کسی صحیح دلیل سے اسکی دلالت اس پر ثابت توجہ  
 تہرہ کیسے ہوگا۔ اور اس سے بڑھ کر یہ کہ کسی سحر یا کسی جن کے واسطہ سے یا کسی نجومی یا ہندت  
 کے واسطہ سے کسی خبر کا یقین کر لینا خصوصاً جبکہ اُس چیز سے کسی بری کو شتم کر دیا جاوے  
 یا شدید حرام ہے کہ قریب کفر ہے اور اس سے دھوکہ نہو کہ ناباں دفعہ اسکی مطابق نکلا۔  
 تو آدمی کچھ بھی نہ کرے یوں ہی بکنا شروع کر دے کوئی نہ کوئی تو بات ٹھیک ہو ہی جاتی  
 اسی طرح ان خرافات میں اگر ایک دفعہ کوئی بات سچ نکلتی ہے تو سو دفعہ جھوٹ نکلتی  
 تو معتقدین اُس ایک کا تو ذکر کرتے ہیں اور سو بار کا ذکر نہیں کرتے اور اگر کوئی یاد دلاتا ہو  
 اتفاقی ہونے سے جواب دیتے ہیں میں کہتا ہوں کہ جس طرح جھوٹ ہونے کو اتفاقی کہہ دیتے  
 سچ ہونے کو اتفاقی کیوں نہیں کہہ دیتے۔ یہ سب استویلات شیطانہ ہیں اور اگر تجربہ شدہ  
 ان نزاع قطعی نہیں کرتے ہو تو ان کو جانے دو آخر شریعت مسلمانان کے لئے اس میں  
 عمل کا ہے یا نہیں جب ہے تو دیکھ لو جب شریعت نے ان کی دلالت کو حجت نہیں کیا  
 جیسے کہتے ہو اسکی ایسی مثال سمجھ لو کہ خبری سے اگر ۲۹ کا پتہ ثابت ہو خواہ وہ اپنے قبضہ  
 کا صحیح ہی ہو مگر شریعت نے اُس کو حجت نہیں قرار دیا۔ کوئی بیٹا اپنے اپنے باپ کے





اخلاص الخواص یعنی عارفین تک بھی پہنچتے ہیں اور ما شاء اللہ تعالیٰ جن اقوال کی بنا پر تکفیر کرتے  
 ہیں وہ ایسے دقیق ہوتے ہیں کہ ان کفرین کا طائر ذہن بھی وہاں نہیں پہنچتا۔ یا دقیق نہیں ہو  
 کر ناشی ایسے احوال سے ہوتے ہیں کہ ہوتا تک بھی ان مجوسان الفاظ و رسوم کو نہیں لگتی تو انکی  
 تکفیر کرنا بالکل اس آیت کا مصداق ہوتا ہے قال تعالیٰ بَلِّغْ رِسَالَتَكَ بِلِسَانٍ فَهْمٍ ذَلِكُمْ يَمُتُونَ  
 تَأْوِيلُهُ وَقَالَ تَعَالَى فَإِذَا لَمْ تَكُنْ تَدْرِي فَسَبِّحْ لَهُنَّ كَذَٰلِكَ هَذَٰلِكُمْ قَدَرُ بَعْدَ وَلَعْمٍ لِّمَن كَانَ مِنَ  
 عَائِلَتِكَ فَوَلَّاهُمَا ۖ وَأَفْضَلُ مِنَ الْعَهْدِ الْمُسْقِمْ ۖ كَيْفَ يَغْضَبُ وَبِغْتَابٍ هِيَ كَهْرُ مَانٍ فِي  
 ایسوں کی تکفیر ہوئی جن کی برکت سے علوم اسلامیہ کا اچار ہوا اور جبکہ فیض سے برکات و نیکیاں  
 القاء ہوا اور اگر کسی بزرگ کا کلمہ مآول ہوئے تو اسکی تکفیر سے یہ سہل و آسان ہے کہ اس کلام ہی  
 کی نسبت کا انکار کر دیا جائے اور غلبہ حال کی تاویل کے رد کر نیکی سے بعض متکفین عذر کو ان  
 چند عذروں میں منحصر سمجھتے ہیں جن کو صالحین نے بوجہ کثرت وقوع ذکر کر دیا ہے اور اس تخصیص  
 ذکر کی کو تخصیص واقعی سمجھ کر دوسرے عذروں کی نفی ہی کر دی حالانکہ انہیں عذر کا منحصر ہونا خود فقہاء ہی  
 کے کلام میں صریح ہے فی العالمگیریہ احکام المرتدین من اصابہ برسام او اطعمہ شرب ذہب عقلہ  
 فہذی فارتد لم یکن ذلک ارتداداً وکان الیوکان معنیہ "وموسوساً او مغلوباً علی عقلہ بوجہ من  
 الوجوہ فہو علی ہذا کذا فی السراج الوہاج اس عبارت میں بوجہ من الوجوہ قابل نظر ہے و فی مارج  
 السالکین لابن القیم (ص ۱۱۱) تحت حدیث فی قصۃ القائل ما عبدک وانت ربی و فی الحدیث من  
 تو اللعلم ان اللفظ الذی یجوز علی سائر العبد خطاء من فرح شدید او غیظ شدید و نحوہ  
 لا یؤخذ بہ و ہذا المرکن کا قول انہ عبدی وان ربک و معلوم ان تاثیر غضب فی  
 عدم ما قصد بعض الی ہذا الحد او اعظم منہا اس عبارت میں لفظ و نحوہ قابل غور ہے  
 اور اس دو سہری عبارت کے نقل کرنے میں یہ بھی مصلحت ہے کہ بعض علی انہا ہر غیر  
 قبیحین لہ نقیض یہ بھی کہ وہ امر تکفیر میں اور بھی شدید میں محبت ہو کہ من کے ایک متبع مسدوم کا فتویٰ  
 ہے اہم نے جو ترک غیر میں اختیار کرنے کو کہا ہے اسکا یہ مطلب نہیں کہ اگر کوئی صریح کفر کا کام کرے  
 یا صریح کفر کی بات کرے جس میں تاویل نہ ہو سکے یا ہو تو سکے مگر خود وہ فی علی یا قائل اس کا  
 انکار کرے تب بھی اس کی تکفیر نہ کی جائے چنانچہ ایک کوتاہی اس اول کوتاہی کے مقابل

اس باب میں یہ بھی ہے کہ علماء پر اعتراض کیا جاتا ہے کہ ذرا اضافات میں تکفیر کر دیتے ہیں  
 ان معترضین کے نزدیک وہ بات ذرا سی ہوتی ہے ان صاحبوں کو یہ آیت پیش نظر رکھنا  
 چاہئے وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ  
 سَاهُونَ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ أَوْ أَمَّا يَوْمٌ يَمَسُّ عَيْنًا يَوْمَ يَخْرُجُ الَّذِينَ كَفَرُوا  
 صریح بارادۃ موجب الکفر فلا ینفع التاویل خلاصہ یہ ہے کہ ہر امر میں حدود شرعیہ کا پاس  
 رکھنا ہے نہ ان کا تائب ہو اور نہ ان سے تجاوز ہو ایک بے احتیاطی اس باب میں یہ ہوتی  
 ہے کہ ثبوت کفر کے بعد اسلام کی تجدید کر لی جاتی ہے باقی نہ نکاح کی تجدید ہوتی ہے حالانکہ یہ بھی  
 ضروری ہے اور نہ حج کا اعادہ ہوتا ہے حالانکہ کفر سے حج سابق بھی باطل ہو جاتا ہے تو بعد تجدید  
 ایمان اگر شرط طوہوب حج کے پائے جاویں تو حج پھر کرنا چاہئے وھذا اخر ما اردنا ایزادہ فی  
 ھذہ الفصل ۶

الحمد للہ کہ حصہ دوم اصلاح العقلا کا ختم ہوا  
 یکم شعبان ۱۳۳۸ھ





## تمتہ کشف اللثام عن وجہ الکشف والهام

چونکہ رسالہ کشف اللثام میں بعض ضروری امور درج ہونے سے رہ گئے تھے۔ اس لئے تمیماً للفقائد  
تمتہ ہذا لکھا جاتا ہے سو واضح ہو کہ جن لوگوں نے الہام کو حجت مانا ہے۔ انہوں نے اپنے دعوے  
پر مختلف وجوہ سے استدلال کیا ہے وجہ اول تو تعالیٰ کا وحیاً الی ام موسیٰ انزل فیہ  
الایۃ ہے اور جواب اس کا کئی طرح دیا جاسکتا ہے اول یہ کہ یہ وحی از قبیل اوحی ربک الی القل  
ہو پس یہ مانع فرستے ہوگا۔ اس پر یہ شبہ کیا گیا ہے کہ الفاظ انا را آذوہ الیائیک و نجاعلوہ  
من المیزسلیین اس سے آئی میں اسکا جواب ایک تو روح المعانی میں یہ دیا ہے کون ذلک خلط  
فی المہم لیس بلانہم اور دوسرا جواب یہ کہ قد تكون شہادت منہ علیہ السلام بادل  
الی نبوتہ وانہ تعالیٰ لا یصیف الہام الا نفس القدسیۃ مثل ذلک لا یجد فیغافہ  
ذو کسب الانری قول عبد المطلب وقد سمی نبینا محمد ا فقیل لہ "لہ سمی  
لہ لہ محمد اور لیس فی السماء بالہ" انہ سی محمد و فی روایہ "رجوت ان یحمد فی  
سماء والارض" دوم یہ کہ از قبیل اوحیت الی الخوار من ہو یعنی یہ اطلالت ان کو بذریعہ  
یہ وقت پہنچی ہو اس پر یہ شبہ کیا گیا ہے کہ یہ خلافت ظاہر ہے کیونکہ موقت مصر میں کوئی نبی  
تھا اسکا جواب یوں دیا گیا ہے کہ نبی کا خاص مصر میں ہونا ضروری نہیں اور مصر میں شعیب  
علیہ السلام موجود تھے علاوہ انہیں کثرۃ انبیاء بنی اسرائیل شائع و ذائع ہے (ممكن ہے کہ اس  
س کوئی اور نبی بھی ہو) اس جواب کو قتل کر کے صاحب روح المعانی نے لکھا ہے و الحق  
ان الظاہر کون ذلک خلافت الظاہر مکافؤہ سوم یہ کہ اس الہام کا تعلق تدبیر سے ہے  
ایہ تشریع سے یعنی اس میں موسیٰ علیہ السلام کی حفاظت کی تدبیر تلافی ہے اور کہ نبی حکم شرعی نہیں  
درا یا گیا۔ پس اس پر عمل جائز ہوگا کیونکہ ایسے معاملات میں عمل بالرای المحض بھی جائز ہے چہ جائزہ  
یہ مؤید بالالہام ہو اگر لکھا جاوے کہ اس میں تعزیریں للہاک تھی تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ فعل  
بعض اہلک نہیں کیا گیا تھا بلکہ اس سے انجا من القتل مقصود تھا اور چونکہ ام موسیٰ کے ذہن  
س اس کے سوا ان کے پہننے کی اور کوئی صورت نہ تھی۔ اور اس صورت میں ان کو ان کے پہننے

کی امید تھی اس لئے انہیں یہ کیا گیا۔ نیز تعزیریں للہاک میں تعزیریں تعزیریں تعزیریں تعزیریں تعزیریں  
اور یہاں توبۃ الہام یہ طریق بتائیں تھا پھر اس پر عمل کیوں نہ جائز ہوگا۔ فقہ شافعی جو کہ ان کے مخالف ہیں  
ان کی امید تھی اس لئے انہیں یہ کیا گیا۔ نیز تعزیریں للہاک میں تعزیریں تعزیریں تعزیریں تعزیریں تعزیریں

خالی نہیں بلکہ مزید ہے۔

محموظ شریعت تھی یا نہ بھی دوسری صورت میں کو کوئی اعتراض ہی نہیں اور پہلی صورت میں جواب یہ ہے کہ شاید اس شریعت میں عمل بالالہام جائز ہو۔ فلا اشکال القصہ و قلعہ موسیٰ قابل احتجاج نہیں وجہ ثانی استدلال بواقعہ خضر علیہ السلام ہے سوا اسکا جواب اصل رسالہ میں گزر چکا۔ وجہ ثالث کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے الہام کی تعریف فرمائی جو چنانچہ فرمایا ہے کہ پہلی امتوں میں محمد شیعنی طعمہ ہوتے تھے۔ اس آیت میں اگر کوئی ہو۔ تو عمر بن الخطاب ہوں گے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ الہام کے قابل مرجع ہونے سے کسکو انکار ہے گفتگو اس میں ہے کہ الہام حجت شرعیہ بھی ہے یا نہیں سوا اسکی حجت اس سے ثابت نہیں ہوتی اور عدم حجت نہ یہ وجہ نہیں ہے کہ والد الہام بہت ہلکے وجہ ہے کہ غیر نبی کے الہام کے الہام ہونے میں شبہ ہے کالہی ریت المرزی بسند فیہ مجاہد میل فتدبر۔ وجہ رابع یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اثنائے خطبہ میں الہام یکشف کی بنا پر یا ساریہ الجبل یا ساریہ الجبل فرمایا پس اگر الہام حجت نہ تھا تو انہوں نے اتصال خطبہ کو جو کہ مسنون ہے اسکی بنا پر کیوں توڑا اور اسکی بنا پر خطبہ کو کیوں چھوڑا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس الہام کا تعلق تشریع سے نہ تھا اسلئے اسپر اعتماد کرنے میں مضائقہ نہ تھا اور ترک اتصال خطبہ الہام کی بنا پر نہ تھا بلکہ اس ضمن مصاحبت کی بنا پر تھا جو الہام سے حاصل ہوا ابطلین مصاحبت اگر مجبور اسے ہو تب بھی ترک اتصال کے لئے کافی ہے۔ چہ جائیکہ خام سے ہو فتدبر فیہ ولا تزل وجہ خام اس یہ کہ طبیب حافظ کی رائے تحلیل حرام میں حجت ہے تو الہام کیوں نہ حجت ہوگا۔ اسکا جواب یہ ہے کہ جواز استعمال حرام للقدادی فی قول بحکم شریعت ہے نہ کہ بحکم طبیب اور طبیب حلال کرنے والا نہیں ہے بلکہ وقت حل کا بتلانے والا ہے فلا حجت فیہ اسپر اگر کہا جاوے کہ جب وقت حلت قول طبیب معلوم ہو سکتا ہے تو الہام سے کیوں نہ ہوگا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قیاس مع الفارق ہے کیونکہ قول طبیب کا قول طبیب ہونا بطریق صحیح معلوم ہے اور اسکا اعتبار اولہ شرعیہ سے ثابت ہوا اور واقعہ فی القلب کے من اللہ ہونے پر کوئی وجہ صحیح دلالت نہیں کرتی اور نہ اس کے معتبر عند الشرع ہونے پر کوئی دلیل قائم ہے فقیاس احدہما علی الآخر قیاس مع الفارق۔ وجہ سادس یہ کہ حدیث میں آیا ہے استفت قلبک تو کیا الہام شہادت ہے سے بھی گیا گذرا ہوا کہ شہادت وجدان حجت ہو اور الہام حجت نہ ہو۔ اس کا جواب یہ ہے

کہ شہادت وجدان خود کوئی حجت نہیں بلکہ بن دلم تقاضا ہوں اور کوئی مرتبہ نہ چوتھا وجدان مرتبہ ہوتی ہے پس اگر کسی طرح اسام کی بھی مان لیا جاوے تو اس کا کلام دلیل شرعی ہو لازم نہیں آتا بلکہ دلیل شرعی نہ ہوگی جسکو الہام ترجیح دیتا ہے اور الہام محض مرجع ہوگا۔ اور دیکھی بالاسقلال نہیں ہے بلکہ اس وجہ سے کہ اس سے ظن یہ جان سہا ہوا ہے پس اصل مرجع یہاں بھی ظن رجحان ہے۔ وجہ سابع یہ کہ خبرہ خودی سے ابن عباس نے کو لکھا تھا کہ آیا میں بچوں کو قتل کروں یا نہ کروں ۳۳

نے تحریر فرمایا ان كنت تعرف الكافر من المؤمن فاعلم  
معلوم ہوتا ہے کہ الہام حجت ہے علم

اس سے



قطعی طور پر مصداق و اتیناہ من لدی ما علما اور اس علم پر عمل کرنے کا سکنت ہے  
 اور تو مؤمن و کافر میں علم خفزی نہیں دیکھتا ہے تو کسی کے لئے قتل جائز ہے  
 لیکن چونکہ یہ باتیں محبت میں ہونا چاہئیں اس لئے قہر کے الیا کرنا جائز  
 نہیں پس ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اجازت اور تہمیل تعلیق بالجمال ہے اور یہ مطلب  
 نہیں ہے کہ اگر بزرع کشف و الہام کے یہ علم حاصل ہو جاوے تو شرعاً  
 قتل صبیان جائز ہے فلا حجة فیہ للقائلین بحجۃ الالہام۔ القصہ  
 یہ دلائل میں حین سے قائلین بحجۃ الالہام احتجاج کرتے ہیں وقد علمت ان کل  
 ما تعلقوا بہ منبہ لا شیء ۴

یہاں تک تو خطاب ان لوگوں سے تھا جو حجیت الہام و کشف کو دلائل سے  
 ثابت کرنا چاہتے تھے اب ہم ان لوگوں سے خطاب کرتے ہیں جو بعض علماء ریاضوفیہ  
 کے اقوال کو دستاویز بناتے اور کہتے ہیں کہ فلاں نے یوں کہا فلاں نے یوں کہا  
 پس ہم کہتے ہیں کہ ہر لوگ حجیت الہام کے قائل ہوئے ہیں ان کے اس قول کی بنا  
 پر یا علم ظاہر ہوگا یا کشف و الہام۔ صورت اول میں ان کا قول اس لئے صحیح  
 نہیں کہ ان کے استنباطات غلط ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہوا اور صورت ثانی  
 میں مصادرة علی المطلوب ہے اس لئے اس صورت میں بھی ان کا قول صحیح نہیں  
 ہو سکتا اس سے ان لوگوں کی غلطی بھی ظاہر ہو گئی جو صوفیہ کرام کے اقوال کو  
 علماء اہل ظاہر کے اقوال پر بنا کر غلو فی الاعتقاد و ترجیح دیا کرتے ہیں۔ کیونکہ اہل تصوف  
 کو علماء ظاہر پر جو تفوق ہے وہ کشف و الہام کے ذریعے سے ہے اور جبکہ کشف و  
 الہام کی حجیت خود زیر بحث ہے تو ان کے اقوال کو اس لئے ترجیح نہیں دیا جاسکتی  
 کہ وہ صاحب کشف الہام ہیں۔ پس ان کو چاہئے کہ اول حجیت کشف و الہام  
 کو دلائل صحیحہ سے ثابت کریں پھر کشف و الہام سے احتجاج کریں اب ہم علی سبیل  
 الاستنباط کہتے ہیں کہ اگر صوفیہ کی ایک جماعت حجیت کشف و الہام کی قائل  
 ہوئی ہے تو دوسری جماعت ان کی تردید کرتی ہے چنانچہ فقیر خیر علیہ السلام

كنه تحت من روح العالي من به ومن صرح بان الالهام ليس بحجة من  
 الصوفية الامام الشعراي وقال قد نزل في هذا الباب خلق كثير فضلو  
 واضلوا ولنا في ذلك مؤلف سميت به حد الحسد في علق من اطلق  
 الباب العمل بالالهام وهو مجلد لطيف اهو قال ايضا في كتابه  
 المسمى بالجواهر والدرر قد رأيت من كرم الشيعة في الدين قدس  
 سره ما نصه اعلم انا لا نغني بملاك الالهام حيث اطلقناه الا  
 الدقائق المستندة من الارواح الملكية لا نفس المملوكة فان لمالك  
 لا ينزل بوحى على غير قلب نبي اصلا ولا يا امره يا امر الهى جملة  
 واحدة فان الشريعة قد استقرت وتبين الفرض والواجب غيرها  
 لا نقض الامر الهى بانقطاع النبوة والرسالة وما بقى احد يا امر الله  
 فانه يا امر يكون شرعا مستقلا يتعبد به ابد الا انه ان امره بفرض كان  
 مستقلا قد امر به وان امره بمباح فلا يخلو ما ان يكون ذلك المباح اما مور  
 صار واجبا او مندوبا في حقه فهذا اعين لشرح الشرع الذى هو عليه حيث  
 جاز المباح الشرعى واجبا او مندوبا وان ابقاه مباحا كما كان فافائدة  
 للامر الذى جاء به ملك الالهام لهذا الداعى فان قال لم يجزئنى  
 ملك الالهام بذلك وانما امرى الله تعالى بد واسطة فلنا لا يصح  
 في مثل ذلك وهو تلبس من النفس فان ادعى ان الله سبحانه كلمه  
 كى كلم موسى عليه السلام فلا قائل به ثم انه تعالى لو كلمه ما كان  
 يلقى اليه فى كلامه الاعلوا ما واخبر بالاحكاما وشرعا ولا يا امره اصلا  
 انتهى وقد صرح الامام الربانى مجدد الالف الثانى قدس سره فى المكتوبات  
 فى مواضع عديدة بان الالهام لا يحل حراما ولا يجرم حلالا ويعلم من  
 ذلك انه لا يخالف بين الشريعة والحقيقة والظاهر والباطن وكلامه  
 قدس سره فى المكتوبات طاهر بذلك اهما فى الروح بقدر الحاجة



پس جبکہ صوفیہ میں یہ مسئلہ خود مختلف فیہ ہو گیا تو قائلین بالجمہور کے قول کو  
 بعض اس لئے نہیں مانا جاسکتا کہ وہ صاحب کشف والہام ہیں۔ کیونکہ یہ وجہ  
 منکرین میں بھی موجود ہے پس چاہئے کہ ان کا قول بھی مانا جاوے اور نقیضین کا  
 قول ہو ا جائے و ہذا باطل بالبداہتہ پس ضرور ہے کہ اولہ شرعیہ کی طرف رجوع  
 کیا جائے اور علما اہل ظاہر سے پوچھا جائے اگر کہا جاوے کہ علما ظاہر میں بھی اس  
 مسئلہ میں اختلاف ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو علماء معتبرہم میں اس  
 مسئلہ میں کوئی نزاع نہیں بلکہ اہل علم قاطبہ کتاب و سنت اجماع و قیاس  
 سے احتجاج کرتے ہیں اور الہام کا نام کوئی بھول کر بھی نہیں لیتا اور یہ اختلاف  
 ان شاذ لوگوں کے لئے کیا ہے جو غیر محتج بہم ہیں اور جن پر مذاق نقیض غالب ہو گیا  
 اس لئے صوفیہ کے بارہ میں ان کو غلو فی الاعتقاد حاصل ہوا جسکی بنا پر انہوں نے  
 صوفیہ کے اقوال کو کھینچ تان کر شریعت سے ثابت کرنا چاہا لہذا یہ اختلاف  
 ضرر نہیں۔ پھر اگر اس کو تسلیم کر لیا جاوے تو ہم کو حکم ہے ان تَنَازَعْتُمْ فِی شَیْءٍ  
 رَدُّوْهُ اِلَی اللّٰهِ وَ الرَّسُوْلِ اَمَّا ہُمْ اس اختلاف کا فیصلہ کتاب و سنت پر  
 کریں گے اور کتاب و سنت میں کوئی ایسی دلیل نہیں جو حجیت الہام پر دلالت  
 برقی ہو اس لئے حجت قول منکرین ہوگا۔ نہ کہ قول مثبتین۔ پس خلاصہ یہ ہے کہ  
 الہام حجت شرعیہ نہیں ہے نہ اس سے کوئی حکم شرعی ثابت ہو سکتا ہے  
 نہ اسکی بنا پر کسی حکم شرعی کو رد کیا جاسکتا ہے لا من حیث النسب ولا  
 من حیث تقیید المطلق ولا من حیث اطلاق المقید۔ ہما قالہ الباقی فی  
 موضہ مزانہ لو اذن اللہ لبعض عباده ان یلبس ثوب حریر مثلاً و علم الاذن  
 مینا فلسفہ لم یکن متہنکاً للشرع و حصول الیقین لا من حیث حصول الخضر  
 یقتلہ للغلام اذ هو ولی لا نبی علی الصغیراء باطل محض لما بینا و لما فی روح  
 المعانی حیث قال بعد نقل ہذا القول هو عشرة لا یتقال لصاحبہا مع لان  
 مظنۃ حصول الیقین الیوم الالہام وهو یسبح بحجۃ عند اللہ من شد متناظر

۵

بہارِ شریعت

ما اشتراط وحصوله بخبر عيسى عليه السلام متعذر دلالة عليه السلام ينزل بشرعية  
 بشرعية نبينا صلى الله عليه وسلم ومن شرعية تحريم لبس الحرير على الرجال الا للتداوى ما  
 ذكر من في نبوة الخضر لا يقول الي ولا يلتفت اليه اه وكذا ما قال حقتي لانه في شرح  
 العلوم حيث قال يريد الغرض الى ان الباطن ما ينكشف لعلماء الباطن من اجل بعض  
 الاشياء لهم مع ان الشائع جرمه على عبادة مطلقا فيجب ان يقال انما انكشف  
 لهم من سبب خفي عليه لهم وتحريم القاتل تعالى ذلك على عبادة مقيد بانتفاء  
 السبب المحلل لهم فمن الكشفية ذلك السبب حل له ومن الاقدار لكن الشائع جرمه  
 على عبادة على الاطلاق فقلنا في القيد الدورية وقوعه من ينكشف له قليل جدا  
 مثاله انكشاف خرق السفينة وقتل الغلام للخضر عليه السلام فحل له ذلك الانكشاف  
 الحرق والقتل وحدهما الى مخالفة الاطلاق في النبي صلى الله عليه وسلم امتنه عن  
 الضرر وعن قتيل الصبي لكنهما مقيدان فالاول مقيد بما اذا لم يعلم هناك  
 غاصب مثلا والثاني بما اذا لم يعلم ان الصبي سيصير ضالا مضلا لكن الشائع  
 ترك القيد بزيادة وقوعهما واعتمادا على فهم الراغبين في العلم باهما اه باطل  
 بلا مزية لانه دعوى بلا دليل ولوساخر مثل هذه الدعاوى مما لكل احد ان يطعن  
 كل من حكم الشرع بدعوى من نفسه ومن ابن علم ان مطلقات الشرع مقيدة في  
 الحقيقة فهل نص عليه الشائع نفسه او اللهم هذا المدعى او غيره به فان كان  
 الاول ثابت النص وان كان الثاني فما الدليل على حجية الالهام والاصل انه  
 ليس في الباب نص ولا الهام هل هو دعوى مجردة وتقول على الله وا  
 منشاءه سوء الفهم والغلو في الاعتقاد اعادنا الله منه - وقوله وحدهما  
 له مخالفة لفي النبي صلى الله عليه وسلم امته الخ كلام من لا يدري ما يخرج  
 من راسه انه لا مخالفة بين حل خرق السفينة وقتل الغلام للخضر  
 لاجل علم علم الله وبين في النبي امته عن مثلهما فان شرع الخضر  
 شرع وشرع النبي شرع اخر قد بره



# اتقاء الفتن

(جلسہ خلافت کمیٹی تھا نہ بھون کے متعلق ایک مراسلت پر تنقید)

اخبار ہند میں تھا نہ بھون تحریک خلافت اور مہووی اشرف علی صاحب کی مایوسانہ خموشی کے عنوان سے ایک مراسلت سید محمد ابواسمٹ سکریٹری پراونشل خلافت کمیٹی صوبہ آگرہ کی طرف سے شائع ہوئی ہے ہم اس کا وہ حصہ جبکہ ہمارے مقصود سے تعلق ہو اس غرض سے بدیہ ناظرین کرتے ہیں کہ وہ ارکان خلافت کمیٹی کی دینی و دنیوی قابلیت کا اندازہ کر لیں اور سمجھ لیں کہ جن لیڈروں کی دینی و دنیوی علمی و عملی قابلیت کی یہ حالت ہے جو اس مضمون سے ظاہر ہوتی ہے وہ کتنا تنگ ان کے فلاح دینی و دنیوی کا بار اٹھا سکتے ہیں مضمون نگار نے جس واقعہ کا ذکر کیا ہے اس واقعہ کو جس طرح ہم نے حضرت مولانا کی زبان مبارک سے سنا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نامہ نگار نے اس میں اپنی طرف سے بھی اضافہ کیا ہے۔ اور واقعہ اس طرح نہ تھا۔ جس طرح نگار نے اس کو بیان کیا گیا ہے لیکن ہم بخوشی دیکھ سکتے ہیں اسی تحریر کے مطابق واقعہ کو تسلیم کر کے اس پر کلام کرتے ہیں۔ نامہ نگار لکھتا ہے۔ کہ حضرت مولانا نے سلام کا جواب نہیں دیا پھر اُسکی توجیہ کرتا ہے۔ کہ شاید حضرت مولانا نے سنا نہ ہو۔ پھر حاضرین پر اعتراض کرتا ہے کہ انہوں نے بھی جواب دیا۔ مگر ہم نامہ نگار سے سوال کرتے ہیں کہ جب آپ سلام اس قدر اہمیت سے تھا جس میں آپ کو احتمال ہے کہ حضرت مولانا نے شاید نہ سنا ہو تو آپ کو کیسے معلوم ہوا کہ حاضرین نے نہ سنا اور اس کو سنا اور انہیں یہ احتمال کیوں نہیں کہ شاید انہوں نے بھی نہ سنا ہو۔ اور جب یہ احتمال سامعین میں بھی ہے تو پھر اعتراض کی کیا وجہ۔ نیز یہ بھی تو احتمال ہے کہ حاضرین یا حضرت مولانا نے ان کے سلام کا جواب دیا مگر انہوں نے نہ سنا ہو پھر اعتراض کیا ہے یہ تو نامہ نگار کے اعتراض کا جواب تھا اب ہم ناظرین کو اس مقصود کی طرف متوجہ کرتے ہیں جو نامہ نگار سے اعتراض سے حاصل کرنا چاہتا ہے۔ اصل مقصود نامہ نگار کا خود حضرت مولانا پر اعتراض کرنا ہے۔ مگر وہ صاف صاف کہتے ہوئے اسلئے ڈرتا ہے کہ اگر میں یقینی طور پر اپنا سلام کا جواب نہ دیتے کا الزام عائد کروں تو مسلمان اس دھوکہ میں نہ آئینگے اور وہ سمجھ لیں گے کہ حضرت مولانا جیسا

جلیل القدر ایسا نہیں کر سکتا۔ یہ محض نامہ نگار کا افتراء ہے اسلئے وہ اس اعتراض کو ایک احتمال کا لکھ کر  
 کمزور کرتا ہے پھر اسکو خیال ہوتا ہے کہ ہم نے اعتراض بھی کیا اور مقصود بھی حاصل نہ ہوا تب حاضرین  
 پر اعتراض کرتا ہے تاکہ لوگ سچ مان لیں اور مقصود اس سے بھی خود حضرت مولانا پر اعتراض  
 ہے کہ ان کے خدام ایسے ہیں۔ یہ ہے ان لیڈروں کی اخلاقی حالت اور یہ ہے ان کا وارثانِ سل  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ برتاؤ۔ اس کے بعد نامہ نگار لکھتا ہے۔ مولوی اشرف علی صاحب نے  
 لیٹے ہی لیٹے بہت ہی دھیمی آواز سے فرمایا کہ شب بہت زیادہ ہو گئی ہے آرام لیجئے۔ مجمع سے  
 قصب کو نکلیں ہوتی ہے صبح ملاقات کیجئے گا اہ اس سے بھی جانتے ہیں نامہ نگار کا  
 مقصود و طرح سے اعتراض ہے۔ اول یہ کہ حضرت مولانا ان کی تعلیم کے لئے بیٹھے نہیں بلکہ سیکرٹری  
 لیٹے رہے۔ دوسرے یہ کہ حضرت مولانا نے انکو دور ہی سے دھتا بتائی اور ان کی بات تک  
 نہ پوچھی لیکن یہ دونوں اعتراض لغو ہیں کیونکہ حضرت مولانا نے کچھ انہی کے ساتھ یہ برتاؤ نہیں  
 کیا بلکہ ان کا اپنے خدام کے ساتھ بھی عام طور پر یہی معمول ہے کہ وہ عشا کے بعد بات چیت  
 نہیں کرتے اور وجہ اسکی یہ ہے کہ دن بھر کی مشقت سے تکان ہو جاتا ہے اور اسوقت وہ اپنے  
 کو آرام دینا چاہتے ہیں پھر اس روز تو طبیعت بھی ناساز تھی۔ ایسی حالت میں تو ان کا عذر اور  
 بھی زیادہ ظاہر ہے۔ پس حضرت مولانا پر تو کوئی اعتراض نہیں ہوتا۔ ہاں اس سے خود آنے  
 والوں کی ایک بیہودگی تو ظہور ہوتی ہے کہ وہ ایسے وقت ملاقات کیلئے آئے جو عام طور پر ملاقات  
 کا وقت نہیں ہے اور دوسری بیہودگی یہ کہ جب ان کو معلوم ہو گیا تھا کہ حضرت والا آرام فرما رہے  
 ہیں تو واپس نہیں گئے بلکہ آرام میں مغل ہوئے۔ اب ہکو انصاف سے بتلایا جاوے کہ ان بیہودگیوں  
 کے بعد حضرت مولانا کا وہ مہذب جواب قابلِ تحسین ہے یا قابلِ اعتراض۔ اس برتاؤ سے  
 ناظرین کو تپہ چل جائیگا کہ ان لوگوں کی دینی حالت کتنی کمزور ہے اور وہ اہل اللہ کو کس نظر سے  
 دیکھتے ہیں۔ نیز مضمون نگار لکھتا ہے کہ سلام علیک کے بعد مولانا محمد خلیل صاحب نے اس لحاظ  
 سے کہ ہر شخص کھلم کھلا شاید ہماری طرح موجودہ معاملات میں کچھ نہ کہہ سکے اسلئے تخلصیہ کی  
 درخواست کی۔ مگر اس کا جواب ملا یہ وقت میرے دوسرے کاموں کا ہے ادا اسے میاں  
 محمد خلیل صاحب کی جس دماغی قابلیت کا پتہ چتا ہے وہ مخفی نہیں۔ کیونکہ تخلصیہ کا حاصل یہ



ہوتا ہے کہ جو لوگ قابل اعتماد ہوں انہی تک راز محدود رہے اور ناقابل اعتماد لوگ اس پر مطلع نہوں تو میاں محمد خلیل کے تخلیق کی درخواست کے معنی ہوئے کہ اگر آپ خانقاہ کے لوگوں پر اعتماد نہیں کرتے تو مجھ پر اعتماد کیجئے اور اپنے اسرار مجھے بتلا دیجئے اس درخواست کا بے معنی ہونا ہر شخص جان سکتا ہے کیونکہ جو لوگ ہر وقت کے پاس رہنے والے ہیں ان کو تو میاں محمد خلیل ناقابل اعتماد بتلاتے ہیں اور خود بدولت (جسکے صورت اور نام سے بھی حضرت معین الدین اپنے کو قابل اعتماد ٹھہراتے ہیں۔ اس سے انکی دماغی قابلیت ظاہر ہے۔ اس کے بعد نامہ نگار لکھتا ہے کہ مولوی محمد خلیل صاحب نے پھر ویسی ہی عرض کرنے کی اجازت چاہی وہ بھی نہ ملی اور اس میںاں محمد خلیل کی اور بھی عقلمندی ظاہر ہوتی ہے کیونکہ ان کو مولانا کی نسبت یہ بھی خیال ہوتا ہے کہ شاید یہ ہماری طرح کھلم کھلا کہہ نہ سکتے ہوں اور پھر ان سے کھلم کھلا کہنے کی درخواست بھی کرتے ہیں۔ اس سے زیادہ عقلمندی کیا ہوگی بالخصوص جبکہ تخلیق کی درخواست بھی رد ہو چکی ہو پھر تو یہ درخواست اور بھی زیادہ عقلمندی ہے۔ پس ایسی حالت میں جبکہ حضرت مولانا یہ عذر فرما چکے تھے کہ یہ میرے دوسرے کاموں کا وقت ہے ان کو چاہئے تھا کہ وہ یوں کہتے کہ اگر اس وقت فرصت نہیں ہے تو دوسرا وقت بتلا دیجئے مگر یہ تو وہ کہے جسکو عقل ہو اور اس کا مقصود طلب حق ہو۔ نیز نامہ نگار لکھتا ہے پھر تحریر کی اجازت چاہی اس کا اقرار ضرور کیا گیا مگر ان الفاظ کے ساتھ کہ اگر جواب آپکی مذاق کے موافق نہ ہو۔ تو معاف کیجئے گا اھ اس سے آپ حضرات اندازہ کر لیجئے کہ ان سوالات سے ان لوگوں کا مقصود بجز عناد کے اور کیا ہو سکتا ہے۔ کیونکہ اگر طلب حق مقصود ہوتی تو بذریعہ تحریر جواب حاصل کر سکتے تھے جسکا حضرت مولانا نے وعدہ فرمایا تھا مگر یہ تو مقصود ہی نہ تھا مقصود تو محض اظہار عناد تھا۔ پھر نامہ نگار لکھتا ہے بڑی رد و کد کے بعد مولوی محمد خلیل صاحب کو اتنا موقع ضرور اور وہ بھی مولوی اشرف علی صاحب کے خلاف مدعا ان الفاظ سے آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ ان لوگوں کے دلوں میں اہل اللہ کی کتنی وقعت ہے بھلا ان سے کوئی پوچھے کہ حضرت مولانا کو مجبور ہونے کی کونسی وجہ تھی اور اگر وہ مدانت کھدیئے کہ میں تم کو منہ لگانا نہیں چاہتا تو یہ بیچارے ان کا کیا بگاڑ سکتے تھے پھر کیسے کہ جا سکتا ہے کہ انہوں نے تحریر کی گفتگو کو مجبوری منظور کیا۔ مگر حسیب خدا کا خوف اور دنیا کی شرم نہ تو جو چاہئے

بک دے۔ کوئی زبان پکڑنے والا تو ہے نہیں۔ پھر نامہ نگار لکھتا ہے: انہوں نے مسئلہ خلافت کے متعلق ذکر کرنا چاہا ہی تھا۔ کہ مولوی اشرف علی صاحب نے غور روک دیا۔ اور فرمایا کہ دیکھئے حضرات آپ واقعات کو نہ بیان کیجئے مولوی محمد خلیل صاحب نے عرض کیا۔ کہ اجماع حضو میں طالب علم بن کر مستفتی کی حیثیت سے حاضر ہوا ہوں آیا جو کچھ ہم لوگ اسلام کی خدمت میں جو وہ حالت میں کر رہے وہ جائز ہے یا ناجائز۔ نفس مرحلہ یعنی فریضہ و فاع بلاد معتمدہ لکھا کیا تکم ہے۔ جواب ملا کہ میں کچھ نہ سنوں گا۔ نہ جواب دوں گا اگر سکوت کر دوں گا تو آپ مجھے تنبیہ بھیجیں اور اگر کچھ کہا تو وہ آپ کے خلاف ہوا تو آپ ناراض ہونگے اسلئے کچھ نہ کہوں گا۔ سنو گا۔ سائل نے پھر کہا کہ جناب میں حق بات ضرور مانوں گا تسکین فرما دیجئے میں جمعۃ العلماء و صوبہ متحدہ و پراونشل خلافت کمیٹی صوبہ آگرہ کی طرف سے مبلغ ہوں انکی طرف سے یہ دعوت بھی دینا میرا فرض ہے۔۔۔۔۔ اب میں کچھ نہیں سنتا چاہتا ہوں ناظرین اس تحریر کو دیکھیں اور میاں خلیل کا تہر اور غلط بیانی ملاحظہ فرمائیں۔ پہلے یہ بات طے ہو چکی ہے کہ کہ گفتگو بذریعہ تحریر کی جائے مگر پھر میاں خلیل الجھتے ہیں اور زبانی گفتگو پر اصرار کرتے ہیں اس سے بڑا کراہت مند کیا ہوگا۔ نیز وہ پہلے کہتے ہیں کہ میں طالب علم اور مستفتی ہوں اور میری درخواست مستفیذانہ ہے۔ پھر کہتے ہیں کہ میں جمعۃ العلماء اور پراونشل خلافت کمیٹی کا مبلغ ہوں۔ اور دعوت دینا میرا فرض ہے۔ یہ تناقض بیان قابل ملاحظہ ہے اب انصاف سے فرمائیے کہ ایسے تہر و جابل کو اگر کوئی منہ نہ لگائے تو کیا اعتراض ہے اسلئے بعض نمونہ نگار لکھتا ہے بھوری مولوی محمد خلیل صاحب اُٹھ کر چلے آئے یہ کہتے ہوئے کہ جیسا آپ کی نسبت سنا تھا آج یقین ہو گیا کہ آپ امر حق کو بہت پوشیدہ فرماتے ہیں اور جواب نہیں دیتے میں کنویں پر سے پیو سا جاؤں ناظرین غور فرمائیں کہ حضرت مولانا وعدہ فرماتے ہیں کہ میں تحریری جواب نہ لکھاؤں میاں خلیل فرماتے ہیں کہ جیسا آپ کی نسبت سنا تھا آپ ویسے ہی حق پوش نکلے۔ جہذا اس سے بڑھ کر جی جمل کی کوئی نظیر ہے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ میاں خلیل کس قدر بیباک ہیں کیا کوئی صاحبِ باریت آپ ہادی کی نسبت ایسے الفاظ کہہ سکتا ہے۔ آگے جنموں لکھا کہتے ہیں اب منہ نہ بولنا کو پستہ اور منہ نہ بولنا۔ میں اس سے کہہ دوں تو فتویٰ دینے سے بھی انکا رکرت میں عجز و غریب



کی مصیبت ہے روحانی کوئی کام نہ کریں تو مؤاخذہ کا خوف۔ اگر کریں تو یہ جائز ناجائز کے فتوے  
بجودہ و ریالت پر جواب ندارد خداوند کریم رحم فرمائے اھ مگر ہم نہیں سمجھتے کہ اس واقعہ سے نتیجہ  
کمالنا کس طرح درست ہے جب نامہ نگار اقرار کرتا ہے کہ حضرت مولانا نے تحریری جواب کو منظور  
فرمایا تو وہ یہ کیسے کہتا ہے کہ علماء و فتویٰ دینے سے بھی انکار کرتے ہیں اور اگر یہ بھی مان لیا جائے  
کہ حضرت مولانا فتویٰ دینے سے بالکل انکار کرتے ہیں تو یہ مشورہ کس طرح درست ہو کہ مسلمانوں کو  
پہننے کے گھر بیٹھ رہیں کیونکہ مسلمانوں نے اپنے کسی کام کو حضرت مولانا کے فتویٰ پر موقوف نہیں  
کر رکھا بلکہ جو ان کے جی میں تھا وہ کرتے ہیں چنانچہ میاں خلیل اور نامہ نگار نے یا اس کے دوست یا  
اپنے بچے کے کام اتناک کئے ہیں وہ حضرت مولانا کے فتویٰ سے نہیں کئے بلکہ خود اپنی سے کئے اور انہیں  
کچھ کرینگے وہ بھی اپنی ذاتی رائے سے پھر ہم نہیں سمجھتے کہ ان کو حضرت مولانا کے فتویٰ کی کیا حاجت  
ہے اور ان کو حضرت مولانا کو الزام دینے کا کیا حق ہے۔ الغرض اس تمام مراسلت کا حاصل جہل و  
فساد۔ مکابرہ و لاد و یہود کی و گستاخی۔ تردد و فراموشی۔ دنیا کی آنکھوں میں خاک جھونکنا اور حضرت  
مولانا کو اپنے اتباع کیلئے مجبور کرنا ہے۔ اب آپ اندازہ کر لیں کہ جن لیڈروں کی یہ حالت ہو۔ وہ  
کمانتک مسلمانوں کو فائدہ پہنچا سکتے ہیں۔ آخر میں ہم یہ بھی بتلا دینا مناسب سمجھتے ہیں کہ  
نامہ نگار نے جلسہ کی کارروائی بیان کرتے ہوئے یہ ظاہر نہیں کیا کہ اس جلسہ میں خاموش  
رہنے والے حضرات پر لعنت بھی کی گئی تھی لیکن کچھ بعض حضرات کے ذریعہ سے معلوم ہوا کہ  
اس جلسہ میں خاموش حضرات پر لعنت کی گئی تھی اگر یہ صحیح ہے اور بظاہر غلط ہونے کی کوئی وجہ  
نہیں معلوم ہوتی تو اس سے میاں خلیل کے اس بیان کی سچائی کا کہ حضور میں طالب علم بن کر  
استغنیٰ کی حیثیت سے حاضر ہوا ہوں اور ان کے صدق و خلوص کا مزید ثبوت ملتا ہے اب  
مسلمان غور کر لیں کہ یہ مراسلت کس حد تک نیک نیتی پر مبنی ہے اور انصاف کر لیں کہ ایسے  
لوگوں سے گفتگو کرنا اور ان کے سوالات کا جواب دینا کمانتک حضرت مولانا پر لازم تھا  
ہم صاف صاف کہتے ہیں کہ حضرت مولانا ایسے لوگوں سے خطاب کرنے اور ان کے سوالات  
کے جواب دینے کے ہرگز ذمہ دار نہیں جن کے سوالات کی بنا محل امتحان یا غاویہ و فتنہ  
ہے یا وہ حضرت مولانا کا اتباع نہیں کرنا چاہتے بلکہ خود ان کو اپنا تابع بنانا چاہتے ہیں کیونکہ

ایسے لوگ طالب ہدایت نہیں اور جو طالب ہدایت ہو اُس سے خطاب محض تفصیل اوقات سے  
پس ہم تمام حضرات کو مطلع کرتے ہیں کہ کوئی صاحب بقصد بحث و مناظرہ یا بقصد امتحان  
خالقہ میں تشریف نہ لائیں اور نہ تحریری یا تقریری اس قسم کے سوالات کریں ورنہ جواب  
نہ ملنے کی شکایت نہ کریں۔ کیونکہ ایسے حضرات نہ عقلاً جواب کے مستحق ہیں اور نہ شرعاً  
خواہ وہ ذہنی وجاہت اور لیڈر ہوں یا کوئی اور۔ ہاں جن لوگوں کا مقصد محض طلب حق  
ہوگا وہ قرائن و واقعات سے ان کی حق طلبی معلوم ہوگی ان کی ہدایت سے دیرینہ نہیں  
لیکن طریق ہدایت پھر بھی مجیب کی رائے پر ہوگا۔ مسترشد کی رائے پر ہوگا جس طرح طریق  
علاج سعالج کی رائے پر ہوتا ہے نہ کہ مریض کی رائے پر اگر کسی کو اس طرح استفادہ منظور ہو  
اقارہ سے دینا نہیں اور اگر منظور ہو اُس کو اختیار ہے اور اس کا ذمہ دار وہ خود ہے۔

لوگ اہل اللہ کو اپنا غلام اور نوکر سمجھتے ہیں۔ اور چاہتے ہیں کہ ہم جس وقت  
اور جس طرح چاہیں اُس سے کام لیں مگر یہ اُن کی غلطی ہے اُن کی تو وہ شان ہے جسکو  
حضرت مولانا روم قدس سرہ ان الفاظ میں بیان فرماتے ہیں۔

ایں رسولان ضمیر راز گو	مستمع خواہند اسرار خ
نخوتے دارند و کبرے چوں شہاں	چاکری خواہند از اہل جہاں
تا ادبہا شاں بجا کہ ناوری	از رسالت شاں چگونہ بر خوری
کے رسانند آں امانت ابو	تا نہاشی پیش شاں راکع دو تو
ہر ادب شاں کے بھی آید پسند	کا بند ایشاں زایوان بلند
سے گدایانند کہ زبردست	از تو دارند اسے مزور منت

والسلام۔

احقر

ظفر احمد عفی اللہ عنہ





پہلے ظاہر و باطن کی پاکی اور صفائی کا اہتمام اچھی طرح کر لیا کرو) پھر اگر ہم یہ دیکھیں کہ اس وقت  
کم کامزاج اس شخص کی طرف سے بدلا ہو رہے جسکی ہم سفارش کرنا چاہتے ہیں تو حاکم کی موافقت کرتے  
ہوئے اس وقت ظاہر میں ہکو اس شخص سے انحراف کرنا چاہئے کہیہ کہ غصہ کے وقت غمناک  
فریاد کا رام نہیں ہوتا بلکہ ایسے وقت میں غصہ والے کی موافقت کرنے سے اسکا غصہ کم ہو جاتا ہے  
پھر ہکو سفارش کے لئے دوسرے وقت کا انتظار کرنا چاہئے جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم (جیل  
پہلے) ان لوگوں کے بارے میں جو لئے پیروں شریعت سے ہٹ گئے ہیں قیامت کے  
دن کی موافقت کرتے ہوئے فرمائینگے کہ دور ہو جاؤ دور ہو جاؤ پھر اسے بعد ان لوگوں سے  
میں شفاعت فرمائینگے اور اس حدیث میں جو ارتد و اعلیٰ ادبار ہم آیا ہے کہ وہ لوگ اسے

عن سعد بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اى فوطكم على الخوف من  
على شرب من شرب لم يظلم ابد اليردن على اقوام اعرفهم ويعرفونني ثم بحال بيني وبينهم  
ثم مني فيقال انك لا تدري ما احد لنا بعد فاقول متحقا متحقا ثم بعد من بعد  
المشكوة وفي رواية لهما عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا عرفتم خراج رجل من بيني وبينهم فقال لهم صدق قلنا و ابر قال في انشاده فغلب  
لنا ثم فقال انهم ارتدوا على ادبارهم القهقري وفي اخره فلا اذ ان شخص منهم الامس  
مصل النعم ان في الترغيب حضور نے فرمایا کہ میں تم سے پہلے عرض پر پہنچوں گا جو کوئی مجھ پر گناہ  
ہا اسکا پانی ہے گا اور جسے ایک بار اسکا پانی پی لیا وہ کبھی پیسا نہ ہوگا اب میرے پاس بہت سی قومیں آویں گی  
جن کو میں پچاؤں گا اور وہ مجھے پچائیں گے پھر یہے اور ان کے درمیان میں آکر دیکھا دے گی میں کہوں گا  
یہ تو میرے آدمی ہیں تو مجھ کو جواب دے گا کہ انکو خبر نہیں انہوں نے آپ کے بعد کیا نئی باتیں کی تو میں کہوں گا اور  
جو جاؤ ہلاکت ہو اس شخص کے لئے جسے میرے بعد (میرے طریقہ کو) بدل دیا اور دوسری روایت میں ازید  
علی ادبار ہم کا لفظ بھی ہے اور اخیر میں آپ نے یہ بھی فرمایا کہ میں گمان نہیں کرتا کہ ان میں سے کوئی  
نجات بھی پاویگا مگر (تھوڑے سے) گم شدہ جانوروں کے مانند آہ تو ممکن ہے کہ یہ تھوڑے سے جو نجات پاویں گے  
انکی نجات حضور کی شفاعت کے بعد ہو اور یہ لوگ گنہگار ہوں گے اور انکو نجات نہ ہوگی غالباً یہ وہ لوگ ہیں جو  
حضور کے بعد خلافت صدیق میں مرتد ہو گئے تھے ۱۲ مترجم

پیروں پیچھے ہٹ گئے تھے) اسکا مطلب یہ ہے کہ اُن لوگوں نے قوی اور زہد اور رات کو جاگنے میں اور اسلامی گناہوں کے ارتکاب میں اور اسی طرح دوسرے کاموں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کی مخالفت اختیار کی تھی اور یہ معنی نہیں کہ وہ کافر ہو گئے تھے کیونکہ اگر وہ کافر ہو گئے ہوتے تو پھر حضور اُن کی شفاعت نہ فرماتے (کیونکہ کفار کے لئے شفاعت نہوگی) یہ مطلب (اس حدیث کا) شیخ محمد الدین بن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمایا ہے اور میں نے سیدی علی خواص بہ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ جب سفارش کرنے والے کو قرآن سے حاکم کی بابت یہ معلوم ہو جاوے کہ وہ اسکی سفارش قبول نہ کرے ایسی حالت میں اسکو سفارش کے درپے ہونا مناسب نہیں بلکہ لوگوں کو اُن علماء اور بزرگوں وغیرہ کا پتہ بتلا دے جسکی سفارش کو ختام نہ نہیں کرتے تاکہ سفارش چاہنے والا (اسکی سفارش لیجا کر) بیفائدہ مصیبت میں پڑے اور بعض لوگ) کبھی بے تدبیری سے سفارش کرتے ہیں تو مقصود میں اور بھی توقف اور زیادہ دشواری پیش آجاتی ہے تو اُس ظالم پر پہلے تو ظلم کی وجہ سے ایک ہی گناہ تعاب اس سے پہلے جسکی سفارش کے بعد جو وہ حق بات کو رد کرے گا تو اُس کے ذمہ دو گناہ ہو جائیں گے (ایک خیرہ دوسرے حق بات کے رد کرنے کا یعنی سفارش قبول نہ کرنے کا) اور سید علی خواص (پہلے تو ایہ ہے پاس مظلوموں کو بھیج دیا کرتے تھے تاکہ میں حضرت شیخ کی طرف سے (حکام وغیرہ کے پاس) اُنکی سفارش لکھ دیکروں پھر اسٹیشن ہجری کے شروع ہوتے ہی انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ اب آئندہ میری طرف سے کسی کے لئے سفارش کسی کے پاس لکھ کر بھیجنا میں نے عرض کیا کیوں (کیا وجہ) فرمایا کہ (ایک تو) لوگوں کے دلوں میں کچھ خوف خدا اور آخرت کے لئے توبہ جمع کرنے کی کسی قدر رغبت و محبت تھی سو گذشتہ رات میں حق تعالیٰ نے اُس کو بھی دیوں سے اٹھالیا پس اب جو کوئی تمہارے پاس کوئی حاجت لاوے (کہ فلاں حاکم وغیرہ سے میری سفارش کر دے) اُس سے کہہ دیا کہ وہ حاکم کے غلاموں (اور دربانوں) کو دنیا کی کوئی چیز بطور رشوت کے دیدینا وہ تمہارا کام نکال دینگے (اور مجبور ہی کے وقت مظلوم کو رشوت دیکر کام نکال لینا جائز ہے جبکہ اُس کے بغیر کام ہی نہ چل سکے) پھر فرمایا کہ غصہ ریب (ایسا ہوا کرے گا کہ) لوگ حکام کے حاشیوں کو رمتیں دیا کریں گے تاکہ اُن کا کام درست کر دیں (مگر وہ رقم بھی لے لینگے اور یہ بھی مقصود



پورا نہ کریں گے پھر اگر وہ اپنی رقم واپس لینا چاہیں تو کبھی واپس نہ کریں گے واللہ علیٰ حکیم۔  
(۹۵) ہم سے عہد لیا گیا ہے کہ حکام کو اپنی صحبت (و بیعت) میں داخل کرنے کی کوشش نہ کریں  
اور اگر اتفاقاً ان میں سے کوئی ہماری صحبت اختیار کرے پھر کسی دوسرے شیخ کی صحبت میں جانے  
لگے جو علامہ انبیہ اور پوشیدہ ہر طرح ہمارا مخالفت ہو تو ہم اُس مرید کو چپکے چپکے تدبیر کے ساتھ  
اُس طرح (اپنے سے) جدا کرنے کی کوشش کریں کہ وہ خود ہی ہم سے علیحدہ ہو جاوے اور اُس کا اعتقاد  
اُس درویش کے بارہ میں عمدہ (اور نچتہ) کرتے رہیں جسکی صحبت میں وہ ہم سے جدا ہو کر گیا ہے۔  
خواہ یہ کھو یہ بات ظاہری طریقہ سے معلوم ہوئی ہو یا باطنی طریقہ سے کیونکہ ہر تعمیر کرنے والا اپنی  
عمارت کو دوسرے کی عمارت سے ممتاز کر لیا کرتا ہے پس مرید کی باطنی حالت سے یہ اندازہ  
ہو سکتا ہے کہ وہ صرف ہم سے تعلق رکھتا ہے یا کسی دوسرے سے بھی اُس کو تعلق ہے اگر دوسرے  
سے تعلق ہوگا تو اُس کی باطنی حالت میں ضرور کوئی تغیر ہوگا محسوس ہوگا جس سے ہم سمجھ سکتے  
ہیں کہ یہ ہماری عمارت نہیں) اور جب دوسرا ایک دیوار کی تعمیر میں باہم تعارض کرنے لگیں  
(یعنی ہر اک دوسرے کے خلاف طریقہ پر چلنا چاہے) تو یقیناً وہ اُس (عمارت) کو معرض خطر  
میں ڈال دینگے (کہ وہ کمزور اور سست ہو کر جلدی منہدم ہو جائیگی یہی حالت اُس مرید کی  
ہوگی جو دو مختلف مشرب الے بزرگوں سے ایک ہی وقت میں تعلق رکھنا چاہے کہ وہ ہرگز  
کامیاب نہ ہوگا اُسکی باطنی عمارت ہمیشہ کمزور اور سست ہی رہے گی) اور مثلِ کچھ طریقہ سر پر  
تیر خواہی ہے اُس میں کوئی دنیوی غرض نہیں ہوتی (اسلئے جب ہم مرید کو دوسرے شیخ  
کی طرف مائل دیکھیں تو اُسکو اُسی کے ساتھ وابستہ کرنے کی کوشش کریں کیونکہ مرید کی  
تیر خواہی اسی میں ہے ایسی حالت میں اُسکو خواہ مخواہ اپنے ساتھ لگا لپیٹا رکھنا اُس کا راہ مارنا  
ہے کہ اُس کو نہ وہاں سے کمال فیض ہوگا نہ یہاں سے) پس درویش کو مناسب نہیں کہ اپنی  
نیت (اور بیعت میں) ہر کس و نا کس کو قبول کرے بجز ان لوگوں کے جو ہر حال میں اُس کے  
نثارہ پر چلتے ہوں یہاں تک کہ اگر سارا شہر بھی اُس درویش کی مخالفت پر مثلِ بے تودہ لوگ  
سوقت بھی) اُسی کے حکم و ارشاد کو (ہر بات پر) مقدم کریں و ایسے لوگ کامیاب نہ ہوں  
ہم ہے پس (باقی) لوگوں سے دوری ہی بہتر ہے۔ سہم۔

(۹۶) ہم سے عہد لیا گیا ہے، کہ جب ہمارے اوپر دنیا میں (تنگی اور) کمی کر دیجاوے تو اس  
 حدت میں بھی ہم اپنے پروردگار سے ایسے ہی راضی رہیں جیسا کہ فراخی کی صورت میں ہم اپنے  
 خوش رہتے ہیں لیکن وسعت (و فراخی) کی حالت میں (پہلے سے زیادہ) ڈرتا رہنا بھی چاہتے ہیں  
 (خدا تعالیٰ کا ہمیں) دنیا (کی نعمتیں) کم عطا کرنا خناسیت (و لطف) کی طرف مائل ہے (یعنی اس  
 بات کی علامت ہے کہ حق تعالیٰ ہمارے حال پر متوجہ ہیں) اور زیادہ دنیا عطا کرنا سب درج  
 کی طرف مائل ہے کہ اس میں یہ بھی اندیشہ ہے کہ دنیا میں ہمارے مشغول کر کے کہیں دفعہ نہ پکڑ لیا  
 جاوے اور یہ اندیشہ تنگدستی کی حالت میں نہیں ہوتا اس لئے وسعت دنیا کی صورت میں ڈرتا رہنا  
 بھی چاہئے) پھر جب حق تعالیٰ دنیا کو ہمارے اوپر وسیع فرماویں اور خرچ کرنے کے لئے ہمارے  
 ہاتھ کھول دیں اور بلا ضرورت ہم مال کو روکنے (اور جمع کرنے) کے درپے نہوں تو ہر حق تعالیٰ  
 سے راضی رہنا چاہئے اور اس حالت میں ہمارا اطمینان قلب تنگدستی کی حالت سے زیادہ  
 ہونا چاہئے کیونکہ تنگدستی میں فقر (و فاقہ) سے پریشان ہونے کا اندیشہ رہتا ہے طبیعت انسانی  
 کو اکثر خدا ہی سے کہ تنگدستی میں سکون قلب کم ہوتا ہے (المتبعض طبائع ایسی بھی ہیں جنکو  
 کثرت مال سے پریشانی اور قلت دنیا سے سکون نصیب ہوتا ہے) پس ہر حالت کے مناسب  
 مذاقوں سے عزیز من بنوب سمجھ لو کہ انبیاء اور اصفیاء اور ان کے کامل متبعین کا طریقہ دنیا  
 میں کمی ہی اختیار کرنا ہے اور دنیا میں کمی مطلوب ہونے کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 یہ ارشاد کافی دلیل ہے اللہم اجعل رزق ال محمد قونا اسے اللہ خاندان محمد کا  
 رزق بقدر قوت مقرر کر دیجئے اور مقدار قوت وہ ہے جس سے صبح و شام میں (خرچ کر نیکی کے بعد)  
 کچھ بچے تو ہیں حالت کو حضور نے اپنے واسطے اور اپنے اہل بیت کے واسطے پسند فرمایا ہے  
 اس سے کامل ترکونی حالت نہیں (پس دنیا میں کمی اور قلت ہونا ہی حالت زیادہ بہتر ہے)  
 و عزیز من ایہ بات تمہیں متفق نہ رہنا چاہئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اپنے اہل بیت  
 کے لئے مقصد میں کی غلو بخیر کر کے لیں بلکہ مراد یہ جو شرعی حدود میں رہ کر اس کو خرچ کرنے لگیں ۱۲ مترجم  
 محمد بن خزيمة التميمي عن ابی هريرة عن ابي التيب برزق رواية اخرى كفاؤا و  
 احدثت ذلک و قدس عن النجاشی ۱۲ مترجم



یہ حالت طلب کی ہے کہ ان کا رزق بقدر قوت ہو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حق تعالیٰ  
 کی مخلوقات کو بھی ان کے ہاتھ سے رہزی نہ پہنچائیں اسکو خوب سمجھ لو کیونکہ خاندان نبوت  
 کی نسبت مشہور یہ ہے کہ ان پر رزق بہت وسیع و فراخ تھا حتیٰ کہ امام علی بن حسین (رضی اللہ عنہما)  
 یعنی اللہ عنہ بعض دفعہ ایک آدمی کو دس ہزار دینار (تقریباً تین ہزار روپے) عطا فرما کر  
 پھر یہ کہا کرتے تھے کہ بھائی اس وقت میں نے تمہارے واسطے اپنے پاس ہی پایا اہ (تو ان  
 مشہور واقعات سے اشکال ہو سکتا ہے کہ حضور نے تو اپنے خاندان کے واسطے قلت دنیا  
 کی دعا کی تھی) اور آپ کی دعا بلا شک و شبہ مقبول ہے (پھر اہل بیت پر دنیا اس قدر فراخ  
 کیوں ہوئی) پس یہی کہا جائیگا کہ حضور کا اس دعا سے یہ مطلب تھا کہ وہ اپنی ذات کے لئے  
 دنیا میں زیادہ توسع نہ کریں یہ مقصود نہ تھا کہ دوسروں پر بھی سخاوت نہ کریں۔

(۹۷) ہم سے حمد لیا گیا ہے کہ حق تعالیٰ کی نعمتوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کریں یعنی ان کی قصد و  
 منزلت پہنچائیں اور نیک کاموں میں ان کو طرح کریں اپنے نفس کی خواہشوں میں انکو صرف  
 نہ کریں جیسے (لذیذ) کھانا پینا اور (عمدہ پوشاک) پہننا (بے ضرورت) نکاح کرنا (مہضرت)  
 سکانات بنانا اور ان کی آرائش و زینت کرنا وغیرہ و غیرہ یہاں تک کہ (انہیں مشغول ہو کر)  
 اپنے یتیم اور مسکین پروسی کو بھول جائیں جو ہمارے پس میں رہتا ہے اور اسکی ایک روٹی  
 کے ٹکڑے یا (تھوڑے) شوربے سے یا اور کسی قسم کے سلوک احسان سے بھی خبر گیری نہ کریں  
 پس جو شخص ان مذکورہ بالا خواہشوں میں دنیا کو صرف کرتا ہے بسے نعمتوں کو اتنی جلدی اٹل  
 ہونے کے قریب کر دیا کہ پلک جھپکنے کی بھی وہ نہ لگی پھر خدا نخواستہ اگر وہ نعمتیں ہمارے  
 پاس سے منتقل ہو گئیں اور اسکے بعد حق تعالیٰ سے ہم ان کی دوبارہ درخواست کریں تو بس  
 دفعہ ہماری دعا قبول نہ کی جائیگی کیونکہ حق تعالیٰ ایک بار ہمارا امتحان کر چکے تو انہوں نے ہمارے  
 پاس اپنے کسی بندے کیلئے کوئی خیر نہ پائی تو بسے ان نعمتوں کو ان لوگوں کی طرف منتقل  
 کر دیا جنکے پاس اسکے بندوں کے لئے خیر تھی اور اس حمد میں تمام لوگ حتیٰ کہ علماء و فاضلین  
 کے مشلخ بھی بہت زیادہ خیانت کرتے ہیں کہ بعض لوگوں کا نفس حالت فقر میں تو اچھا  
 خاصہ ہوتا ہے کہ لوگوں کو کھانا بھی کھلاتے رہتے ہیں اور کپڑے بھی پہناتے ہیں پھر جب دنیا

اُنپر وسیع ہو جاتی ہے تو دوسروں کو (بالکل) بھول جاتے ہیں اور اسی پر بس نہیں کرتے  
 بندہ پھر تنگی کی بھی شکایت کرتے رہتے ہیں تاکہ اُنکے غریب محتاج مریدوں (اور دوستوں)  
 کی امید منقطع ہو جائے اور وہ ان سے (کسی چیز کا) سوال نہ کر سکیں حالانکہ بعض دفعہ اُنکے  
 گھر میں سامان اور کپڑے (وغیرہ) اس قدر ہوتے ہیں جنکی قیمت سواشرفیوں سے بھی زیادہ  
 ہوتی ہے اور میں نے ایک فقیر کو دیکھا ہے جو تین درہم میں کھانا تیار کرتا تھا ایک درہم کی لکڑی  
 لیتا تھا اور ایک درہم کا تیل اور ایک درہم کا خرفہ خریدتا تھا اور اس میں سے خود بھی کھاتا تھا  
 اور پڑوسیوں میں بھی تقسیم کرتا تھا تو کیا تم اس سے بھی کئے گذرے حالانکہ تم کھانیکے اوپر  
 ہر دن بیسیوں درہم بکے اس سے بھی زیادہ منافع کر دیتے ہو نہ یتیم کو نہ مسکین کو نہ پڑوسی کو  
 بلکہ تمھارا پیٹ بہت انخلا کی طرح ہو گیا کہ رات دن بھرا جاتا ہے اور خالی کیا جاتا ہے عزیز من!  
 اگر تم ہانڈی میں زرا پانی زیادہ کر دیتے تو اپنے پڑوسیوں میں اس کو تقسیم کر سکتے تھے اگرچہ  
 وہ سو (یا اس سے بھی زیادہ) ہوتے کیونکہ کھانے میں چکنائی زیادہ ہونے سے پانی بڑھا دینے  
 کی گنجائش ہو جاتی ہے۔ اور عزیز من! نعمتوں کے ساتھ برابر تاؤ یہ بھی ہے کہ بچا ہوا کھانا  
 شہرت کے ساتھ کوڑیوں پر ڈال دیا جائے کتوں کے واسطے بھی نہ ڈالا جائے (کیونکہ بچا ہوا  
 کھانا کوڑیوں پر پھینکنے سے تو اچھا یہ ہے کہ جانوروں کو کھلا دیا جائے) اسی طرح روٹی کو پیروں  
 سے روندنا (اور پامال کرنا) سمیں بھی نعمتوں کی بے قدری ہے) ایک بار رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں ایک روٹی کا شکر ادا دیکھا کہ سپر  
 غبار لگ گیا تھا تو حضور نے اُسکو اٹھا کر غبار صاف کر کے خود نوش فرمایا پھر ارشاد فرمایا کہ  
 اسے اللہ کی نعمتوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کیا کرو کیونکہ اللہ کی نعمتوں کو جب کسی گھر والے

۳۸

عنت قلت لم اجد هذا الحديث في الكتب الموجودة فمن وجدته فيلمح رد وقد روى جابر بن عبد الله  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا وقعت لقمة احدكم فليأخذها فيعط ما كان بها من اخي وليأكلها ولا يدعها  
 لتسقط ان الحديث رواه مسلم كذا في الترغيب وفي المقاصد الحسنة وفي المستدرک للحاکم  
 من غرائب الحديث عن كريمة بنت النعمان عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال اكرموا العبد ذاك يتبعنا بهذا اسأله ما رواه ۲ مترجم

ابا بنی امیہ



کچھ مضر نہیں مگر بھی امراض بدنیہ کا استعدا بہتمام ہوتا ہے جسکی کوئی حد نہیں بخلاف مرض روحانی کے جس کی حقیقت ہر حد و شرعیہ سے تجاوز کرنا اور اعتدال سے خارج ہو جانا کہ اس کا انجام دو ہلاکت ہے جسکی نسبت فرمایا ہے لا یموت فیہا ولا یحییٰ جسکا نام جہنم ہے اگر موت آجاتی تو سب قتلے ختم ہو جاتے مگر وہاں موت بھی نہیں پس جس مرض کا انجام صرف ہلاکت بدن ہے اس کو جب قبل ہتمام سمجھتے ہیں تو جس مرض کا نتیجہ ہلاکت بادی یا مدیدہ شدید ہے کیا وہ قابل اہتمام نہیں کیا اسکی مرض نہ کہا جاوے گا مگر حالت یہ ہے کہ زکام ہو جاوے تو حکیم جی کے چھپے پیچھے پھرتے ہیں اور صد ہار و جانف مراض میں مبتلا ہیں اور کچھ پروا نہیں ۵

## فکر کونسی معصیت کی زیادہ ہونی چاہئے

دو باتوں تو ہر معصیت قابل اہتمام و فکر ہے لیکن خصوصیت کے ساتھ وہ معصیت زیادہ قابل فکر ہے جسکو خفیف سمجھا جاوے کسی نے بقراط سے پوچھا تھا کہ امراض میں کونسا زیادہ شدید ہے کہا کہ جس مرض کو خفیف سمجھا جاوے وہ بہت اشد ہے اسی طرح جس گناہ کو ہلکا سمجھا جاوے وہ بہت شدید ہے اسلئے زیادہ غور

## بُری نظر اور بُری نیت بہت گناہ ہیں مگر لوگ اسکو ہلکا سمجھتے ہیں

موجہ ایسے امراض کے ایک مرض یعنی گناہ وہ ہے جسکا آیت کریمہ میں ذکر ہے اور اسی واسطے اسکو اصرار و اعتبار کیا گیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں یعلمہ خاتمہ الاعین الخ خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس نیت میں دو گناہوں کا ذکر فرمایا ہے آنکھوں کے گناہ کو اور دل کے گناہ کو اور یوں تو آنکھوں کے بہت سے گناہ ہیں لیکن یہاں ایک خاص گناہ کا ذکر ہے وہ کیا ہے بدنگاہی اسی طرح دل کے بہت گناہ ہیں لیکن یہاں بقریہ سابق خاص گناہ کا ذکر ہے یعنی نیت بُری ہونا ان دونوں گناہوں کو لوگ گناہ سمجھتے ہیں لیکن ہمیں شک نہیں ہے کہ جس وجہ ان کی مضریت ہے استعدا بہتیں سمجھنا چاہئے گناہ کا کوئی اثر نہ ہونا چاہئے نہ دل تو میللا ہو جائے مگر اس گناہ کے بعد دل بھی میل نہیں ہوتا بہت خفیف سمجھتے ہیں کسی عورت کو دیکھ لیا کسی لڑکے کو گھور لیا اس کو ایسا سمجھتے ہیں جیسے کسی اچھے مکان کو دیکھ لیا یا کسی بھول کو دیکھ لیا

بُری نظر اور بُری خیال کا مرض عام ہے اور اسکی وجہ

اور یہ گناہ وہ ہے کہ اس سے بڑھتے بھی بچے ہوئے نہیں ہیں بدکاری سے تو بہت محفوظ ہیں کیونکہ اس کے لئے بڑے اہتمام کرنے پڑتے ہیں اول تو جس سے ایسا فعل کرے وہ راضی ہو اور روپیہ بھی پاس ہو اور نیز حیا و شرم بھی مانع نہ ہو غرض اسکے لئے بشرط بہت میں اسی طرح موانع بھی بہت ہیں چنانچہ کہیں تو یہ امر مانع ہوتا ہے کہ اگر کسی کو اطلاع ہو گئی تو کیا ہو گا کسی کو خیال ہوتا ہے کہ کوئی بیماری نہ لگجاوے کسی کے پاس روپیہ نہیں ہوتا کسی کو اسکی وضع مانع ہوتی ہے چونکہ موانع زیادہ ہیں اسلئے کوئی شایبہ آدمی خصوصاً جو دنیا دار سمجھے جاتے ہیں اس میں بہت کم مبتلا ہوتے ہیں بخلاف آنکھوں کے گناہ کے کہ ان میں سامان کی ضرورت ہی نہیں کیونکہ ان میں ضرورت رہتی ہے اور نہ ان میں بدنہی کیونکہ اس کی خبر تو اللہ ہی کو ہے کہ کیسی نیت ہے کسی کو گھوڑا لیا اور مولوی صاحب مولوی صاحب رہتے ہیں اور قاری صاحب قاری صاحب رہتے ہیں نہ اس فعل سے ان کی مولویت میں فرق آتا ہے ورنہ قاری صاحب کے قاری ہونے میں کوئی وجہ نہ ہوتا اور نہ ان کی خبر تیاروں کو بھی ہوتی ہے مگر اس کی اطلاع کسی کو نہیں ہوتی۔ معصیت کرتے ہیں اور نیکنام رہتے ہیں لڑکوں کو گھورتے ہیں اور لوگ سمجھتے ہیں کہ ان کو بچوں سے بڑی محبت ہے جبکہ آنکھوں کے گناہ میں اطلاع نہیں ہوتی تو دل کے گناہ پر تو کیسے ہو سکتی ہے۔

۳۵۲

بزرگوں کی پردہ پوشی اور اسکا بیان کہ بدنگاہی سے آنکھ

بے نور ہو جاتی ہے

اور جن کو اطلاع ہوتی بھی ہے وہ حضرات ایسے متحمل اور ظرف والے ہیں کہ کسی کو خبر نہیں کرتے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ایک شخص آیا اور وہ کسی کو بری نگاہ سے دیکھ کر آیا تھا تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے خطاب خاص سے تو اس کو کچھ نہ فرمایا لیکن یہ فرمایا ما بال اقوام یقرشہم الزنا من عبدہم یعنی لوگوں کا کیا حال ہے کہ ان کی آنکھوں سے زنا نکلتا ہے تو یہ عنوان ایسا ہے کہ اس میں رسوائی کچھ نہیں لیکن جو کرنے والا ہے وہ سمجھ جائیگا کہ مجھ سے فرما رہے ہیں اہل کشف نے لکھا ہے کہ بدنگاہی سے آنکھوں میں ایک ایسی ظلمت ہو جاتی ہے کہ جس کو تھوڑی سی بصیرت ہو وہ پہچان لے گا کہ اس شخص کی نگاہ پاک نہیں ہو اگر وہ شخص ایسے لئے جاوے کہ عمر میں حسن و جمال میں اور ہر امر میں وہ برابر ہوں فرق ان میں صرف اس قدر



دک ایک ناخبر ہو دو سہا متقی ہو جب چاہے دیکھو متقی کی آنکھ میں رونق اور دل فریبی ہوگی اور فاسق کی آنکھ میں ایک قسم کی ظلمت اور بے رونقی ہوگی لیکن اہل کشف خصوصیت سے کسی کو کہتے نہیں بلکہ عیب پوشی کرتے ہیں۔۔۔

**حکایت۔** اسپر مجھے مولانا شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی حکایت یاد آئی شاہ صاحب مسجد میں بیٹھ کر حدیث کا درس دیا کرتے تھے ایک مرتبہ حسب معمول حدیث کا درس ہو رہا تھا کہ ایک طالب علم وقت سے دیر کر کے سبق کیلئے آئے حضرت شاہ صاحب کو مشکف ہو گیا کہ چنبی چومسل نہیں کیا وہ طالب علم معقولی تھے معقولی ایسے ہی لاپرواہ ہوتے ہیں شاہ صاحب نے مسجد سے باہر ہی روک دیا اور فرمایا کہ آج تو طبیعت مست ہو جتنا پر چلکر نہا بیٹھے سب گنگیاں لیکر چلو سب گنگیاں لیکر چلے اور سب نے غسل کیا اور وہاں سے آکر فرمایا کہ ناغہ مت کرو کچھ ٹھہر لو وہ طالب علم مذمت سے پانی پانی ہو گیا اہل الشکی یہ شان ہوتی ہے کیسے لطیف انداز سے اسکو امر بالمعروف فرمایا۔

## شیخ سے اپنا کوئی عیب چھپانا چاہئے

اور جب بزرگوں کی شان معلوم ہوگئی کہ وہ کسی کو رسوا نہیں کرتے تو اب مستفیدین کو بھی چاہئے کہ ایسے شیوخ سے اپنے عیب کو نہ چھپا کر میں اسلئے کہ عیب ظاہر نہ کر دو وجہ سے ہوتا ہے یا تو خوف ہوتا ہے کہ یہ بکو حقیر سمجھینگے سوان حضرات میں نہ تیرت ہو کہ کسی کو نہ سمجھیں اسلئے۔ حضرات سوائے اپنے نفس کے کسی کو جہ نہیں سمجھتے اور یہ خوف ہوتا ہے کہ کسی کو اطلاع کر دیں گے سوان حضرات میں یہ بات ہے اسلئے ان سے صاف کہہ دینا چاہئے مگر نہ بچو کہ نے ہے نہ کہ بد مذہب کیوں کہ بلا ضرورت گناہ کو ظاہر کرنا بھی گناہ ہے اور غیر ضرورت۔ کہنے کے حق میں حضرت عارف شیرازی فرماتے ہیں

چنداں کہ گفتیم غم باریاں درماں نازدہ سسکیر غریباں

حال دل بابا پاراست جہم نتوان نہضن دروازہ سحر

بزرگماں عام ہو جوہ او اسکا یہ گناہ بھی نہ کہتے ہیں

غرض چونکہ وہ لوگ کسی کا نصیحت نہیں کرتے جو فضیلت سے ان کو ظلمات میں پھرتی

اس لئے یہ گتہ بزدگاہی کا اکثر چھپا ہی رہتا ہے اسلئے لوگ بے دھڑک اس کو کرتے ہیں پھر زنا و دیگر  
معاصی مثل سہ قہ وغیرہ میں تو ضرورت اسکی بھی ہے کہ قوت و طاقت ہو اس میں اسکی بھی ضرورت  
نہیں اسلئے بوڑھے بھی اس میں مبتلا ہیں۔ دیکھے بوڑھا اگر عاشق ہو جاوے اور قابو بھی چل جائے  
تو کچھ بھی نہیں کر سکتا اسلئے کہ وہ قوت ہی نہیں ہے مگر آنکھوں کے سینکنے میں تو اسکی بھی ضرورت  
نہیں خواہ لب گوری ہو جاوے منجھ سے ایک بوڑھے آدمی ملے اور وہ بہت متقی تھے انہوں نے  
اپنی رست بیان کی کہ میں لڑکوں کو بڑی نظر سے دیکھنے میں مبتلا ہوں ایک اور بوڑھے تھے وہ  
عورتوں کے گھورنے میں مبتلا تھے اور یہ مرض اول جوان میں پیدا ہوتا ہے بلکہ سب گناہوں کی  
یہی شان ہے کہ اول جوانی میں تقاضے کی وجہ سے کیا جاتا ہے پھر وہ مرض اور لوگ لگجاتا ہے اور  
لب کو تک کیا جاتا ہے جیسے حقہ کہ اول کسی مرض کی وجہ سے پینا شروع کیا تھا مگر پھر یہ مرض  
لگجاتا ہے اور شغل ہو جاتا ہے لیکن جوان اور بوڑھے میں فرق یہ ہے کہ جوان آدمی تو معالجہ کیلئے کسی سے  
کہہ بھی دیتا ہے اور بوڑھا آدمی شرم کی وجہ سے کسی سے کتا بھی نہیں پس اسکے مخفی رہنے اور  
خفیہ ہونے کی وجہ سے اس میں کثرت سے ابتلا واقع ہے اسی واسطے فرماتے ہیں یَعْلَمُ الْخَائِفَةُ  
الْاَعْيُنَ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ۔ یعلم کا غلط دال ہو کہ اور لوگ اس سے واقف نہیں ہیں ہم ہی  
واقف ہیں مطلب یہ ہے کہ تم جو یہ سمجھتے ہو کہ ہمارے اس گناہ کی کسی کو خبر نہیں یہ صحیح نہیں ایسے کو  
خبر ہے کہ جس کو خبر ہو جانا غضب ہے اس لئے کہ اس کو تپری پوری قدرت ہے۔

۲۵۷

**بعض طبائع کو سزا کا خوف مانع ہوتا ہے جرم اور بعض طبائع کو جرم  
پر اطلاع کا خوف مانع ہوتا ہے بزدگاہی پر ایسی عیب کی گئی ہے جو  
دشمن مذاق والوں کے لئے زاجر ہے**

اور اس گناہ کو ذکر فرما کر اس کی سزا بیان نہیں فرمائی بخلاف دیگر معاصی کے کہ انکی سزا بتائی  
جائے ہے اس میں ایک نکتہ ہے وہ یہ کہ طبائع ہم لوگوں کی مختلف ہیں بعض طوائف تو ایسی  
ہوتی ہیں کہ ان کو سزا ہونا ملنے اور زاجر ہونا ملتا ہے وہ تو وہ لوگ ہیں جو بے حیاء بے شرم ہیں کہ جو تو



سے دڑتے ہیں اور بغیر جوتیوں کے خواہ کسی کو خبر ہو جاوے اُن کو کچھ پاک نہیں اور بعض طبائع ایسی ہوتی ہیں کہ سزا کی اگر اطلاع ہو جاوے تو ڈکاوٹ کم ہوتی ہے لیکن اس سے وہ گمراہ جاتے ہیں کہ فلاں کو خبر ہو جاوے گی بالخصوص جبکہ یہ معلوم ہو جاوے کہ ہمارا یہ جرم معاف بھی ہو جاوے گا تو اور بھی زیادہ غرق عرق ہو جاتے ہیں کیا خوب کہا ہے

نقدق اپنے خدا کے کہ پیار آتا ہی مجھ کو انشا  
ادھر سے ایسے گناہ پیہم ادھر سے وہ دہم  
سی بنا پر ایک آیت کی تفسیر یاد آگئی وہ یہ کہ غزوہ احد کے قصہ میں بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے  
وہ غزوہ کے حکم میں کچھ خطا واقع ہوئی تھی وہ یہ کہ جس ناکہ پر حضور نے نہایت اور قائم رہنے کا امر  
فرمایا تھا بوجہ خطا اجتہادی کے اُس پر قائم نہ رہے اُس کے بارہ میں ارشاد ہے اِذْ تَضَعُ دُونَ  
لَا تَلَوْنَ عَلٰی اَحَدٍ وَالرَّسُوْلُ بَدُوْكُمْ فِیْ اٰخِرِکُمْ فَاَصَابَکُمْ غَمٌّ اَنْتُمْ لِسَبِيْلٍ  
تَحْزَنُوْنَ اَعْلٰی مَا فَاَنْتُمْ وَاَصَابَکُمْ وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ یعنی اللہ تعالیٰ نے تم کو  
ایک غم دیا یہ سبب اس کے کہ ہمارے رسول کو تم نے غم دیا اور غرض اس غم دینے کی یہ فرمائی کہ  
تم لوگ غمگین نہ ہو تو بلا ہر غم میں نہیں آتا اس لئے کہ غم تو اس لئے دیا جاتا ہے تاکہ حزن ہو اس لئے  
کہ غم نہو اسی واسطے مفسرین نے لکھا کہ یہ آیت ائمہ سے مطلب یہی ہے کہ غم اس لئے دیا تاکہ تم کو  
مزن ہو لیکن الحمد للہ میری سمجھ میں اسکی تفسیر ایسی آئی ہے کہ اس تقدیر پر آیت ائمہ سے ضرورت  
میں ہے اور معنی بہ تکلف درست ہیں وہ یہ کہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم حق تعالیٰ سے نہایت  
نرماتے تھے جب اُن سے یہ خطا واقع ہوئی تو اُن کا جی چاہتا ہے کہ ہم کو سزا اس کی دنیا میں مل جائے  
وہ ہماری طبیعت صاف ہو جاوے اور اپنے ملک حقیقی سے سرخرو ہو جائیں اگر سزا ہوتی تو ساری  
فراخجیدہ رہتے اور یہ غم اُن کے نزدیک نہایت جائگاہ و جاں فرسا تھا اس بنا پر فرماتے ہیں کہ ہم نے  
تم کو اس خطا کی یہ سزا دیدی تاکہ تم کو غم نہو غرض کہ دو قسم کے لوگ ہوتے ہیں ایک تو وہ جو سزا کا نام  
سزا رکھتے ہیں اور ایک وہ جو صرف اطلاع کی خبر دینے سے شرماتے ہیں اور اُس کلام کے قریب  
میں جاتے تو جو بے حیا تھے وہ تو یوں رُکے کہ بعلوم اشارہ سزا کی طرف بھی ہے چنانچہ مفسرین  
یسے مقام پر فیجاز یکم فرماتے ہیں اور دوسرے مذاق والے اس لئے رُکے کہ شرم سے گونگے کہ اللہ  
لبرہ جانتے ہیں ہر حال یہ دونوں مذاق والوں کے لئے وعید ہے۔

## لوگوں کو بزدگاہی سے بچنے کا اہتمام نہونا اور اسکا بیان کہ بزدگاہی کے متعلق کیا کیا دھو ہوتے ہیں

اس تمام تقریر سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ یہ مرض نہایت اہتمام کے قابل ہے اب ہکواہنی حالت دیکھنا چاہئے کہ ہمارے اندر اس معصیت سے بچنے کا کتنا اہتمام ہے میں دیکھتا ہوں کہ شاید ہزار میں ایک اس سے بچا ہوا ہو ورنہ ابتلائے عام ہے اسکو نہایت درجہ ضعیف سمجھتے ہیں جو جوان میں دن کو تو اسکا احساس ہوتا ہے اور جبکی قوت شہویہ ضعیف ہو گئی ہے ان کو احساس بھی نہیں ہوتا وہ سمجھتے ہیں کہ ہکو تو شہوت ہی نہیں سنے کچھ حرج نہیں ہے سو ان کو مرض کا بھی پتہ نہیں لگتا اور بعضوں کو اور دھوکہ ہوتا ہے وہ یہ کہ شیطان بکاتا ہے کہ جیسے کسی بھول اچھے پیرے اچھے مکان وغیرہ کو دیکھنے کو دل چاہتا ہے ایسے ہی اچھی صورت دیکھنے کو بھی دل چاہتا ہے سو یہ بالکل دھوکہ ہے یاد رکھو کہ رغبت کے مختلف انواع ہیں جیسی رغبت بھول کی طرف ہے ویسی انسان کی طرف نہیں اچھے کپڑے کو دیکھ کر کبھی جی نہیں چاہتا کہ اس کو گلے لگاؤں چٹا لوں انسان کی طرف ایسی ہی رغبت ہوتی ہے ایک دھوکہ اور ہوتا ہے وہ یہ کہ بعضے یہ کہتے ہیں جیسے اپنے بیٹے کو دیکھ کر جی چاہتا ہے کہ گلے لگاؤں اسی طرح دوسرے کے بچے کو دیکھ کر بھی چاہتا ہے صابو کھلی ہوئی بات ہے اپنے یا اپنے بچے اور دوسرے کے یا اپنے لڑکے میں بڑا فرق ہے اپنے لڑکے کو گلے لگانا چٹانا اور طرح کا ہے اس میں شہوت کی آمیزش ہرگز نہیں اور دوسرے کے لڑکے کی طرف اور قسم کا میلان ہے کہ ان میں گلے لگانے سے جی آئے بڑھنے کو بعض کا جی چاہتا ہے محبوب کی جدائی میں اور حرج کا بیج ہوتا ہے اور اپنے لڑکے کی جدائی میں اور قسم کا

۳۵۶

بزدگاہی کیسی مضر چیز ہے اور اسکا بیان کہ مردوں کی  
مخالطت عورتوں کی مخالطت سے بھی زیادہ مہلک ہے

اور لڑکوں کی رغبت تو اور بھی سم قاتل ہے نصہ ص میں تو اس کی حرمت ہے ہمارے بزرگوں نے بھی



جو اُس کے آثار رکھے ہیں اُن سے معلوم ہوتا ہے کہ بڑی سخت بلا ہے ایک بزرگ مطلق نظر کے لئے فرماتے ہیں النظر سہم من سہام ابلیس یعنی نگاہ ابلیس کے تیروں میں سے ایک تیر ہے حضرت ابوالقاسم قشیری دونوں امر کی نسبت فرماتے ہیں کہ سالک کیلئے امردوں اور عورتوں کی مخالفت رہزن ہے ایک بزرگ کا خاص امردوں کے حق میں قول ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کو اپنی بارگاہ سے مردود کرنا چاہتے ہیں اُس کو لڑکوں کی محبت میں مبتلا کر دیتے ہیں غرض یہ نہایت مہتر کی چیز ہے۔

**بدنگاہی کا اور گناہوں کا اشد ہونا اور اس کے متعلق ایک بڑا دھوکہ**

اور دوسرے معاصی اور بدنگاہی کی معصیت میں ایک اور فرق ہے وہ یہ کہ مردورک بعد سب گناہوں کا اثر ختم ہو جاتا ہے اور دل بھر جاتا ہے مگر بدنگاہی ایسی شے ہے کہ جب صاف ہوتی ہے اور زیادہ تنہا ہوتا ہے کہ اور دیکھو آدمی کھانا کھاتا ہے سیر ہو جاتا ہے پانی پیتا ہے پیاس بجھ جاتی ہے مگر یہ نظر ایسی ہے کہ اس سے سیری نہیں ہوتی ہے اس حیثیت خاص سے یہ ہمہاں ہوں سے بڑھ کر ہے۔ اگلی اس کو سمجھتے ہیں کہ اس سے خدا کا قرب ہوتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ہم خدا کی خدمت کیجئے میں مکرر شیطان دھوکہ ہوتا ہے شیخ شیرازی نے ایسے ہی لوگوں کے جواب میں ایک حکایت تحریر فرمائی ہے فرماتے ہیں

یکے صورتے دید صاحب جمال	بگردیدش از شورش عشق حال
بر انداخت بیچار چہند ادا عرق	کہ شبنم برآرد ہشتی ورق
گذر کرد بقراط بر دے سوار	پرسید کیں راجہ افتاد کار
کے گفتش ایں عابد پار ساست	کہ ہرگز خطائے زوشتش نہ ساست
بہر داشت خاطر فریبی دلش	فرورفتہ پائے نظر در گلش
نہ ایں نقش دل می رہاید ز دست	دل آں می رہاید کہ ایں نقش بست

**بقراط جواب دیتا ہے**

نکارندہ را خود ہم نقش بود	کہ شوریدہ را دل بینما بود
چرا طفل یک روز ہوشش نبرد	کہ در منع دیدن چہ بالغ چہ خود

محقق ہمارے سینہ اندر اہل کہ درخوردہ این حسین و چغل

اگر کوئی دعویٰ کرے کہ نیکو اونٹ اور انسان صاحب جمال دونوں برابر ہیں وہ کاذب ہے آدمی اپنی طبیعت کا خود اندازہ کر سکتا ہے اور یہ میلان جسکو عشق کہتے ہیں عشق نہیں ہے یہ شہوت ہے ایک صاحب فرماتے ہیں

ایں نہ عشق است آنکہ در مردم بود ایں فساد از خوردن گندم بود

یہ فساد روٹیوں کا ہے ایسے لوگوں کو چار روز تک روٹی نہ ملے اُسکے بعد پوچھا جاوے کہ روٹی لاؤں یا لڑکا لاؤں یہ کیسے کہ لڑکا اپنی ایسی تیزی میں جائے روٹی لاؤ۔

بزرگوں جو عشق مجازی کا حکم فرمایا ہے اُسکا کیا مطلب اور اسکا

بیان کہ عشق مجازی عشق حقیقی کی سطح تبدیل ہو جاتا ہے

بعض لوگ کہتے ہیں کہ ملا جامی نے تو عشق مجازی کا امر کیا ہے اور حکایت لکھی ہے کہ کسی بزرگ کے پاس کوئی طالب گیا تھا اُنھوں نے کہا کہ عاشق ہو کر آؤ اور آگے لکھتے ہیں

مناب از عشق رو گرچہ مجازی است کہ آں بہر حقیقت کار سازی است

اگر اول الف باتا سخوانی ز قرآن حرف خواندن کے توانی

اس سے بعض نادانوں نے سمجھا کہ جب تک کسی زبڈی کسی لونڈے کو قبلہ توجہ نہ بنایا جاوے

اُس وقت تک عشق حقیقی نہ میسر ہوگا بڑی غلطی اور سخت کم فہمی ہے میں اس کا مطلب عرض کرتا

ہوں بات یہ ہے کہ اصلی مقصود طالب کا تو یہ ہے کہ جملہ تعلقات قطع کر کے خدا تعالیٰ کی طرف توجہ

ہو تو اُسکے دو جزو ہیں تعلقات مخلوق سے قطع کرنا اُسکو تو اصطلاح میں فصل کہتے ہیں دوسری

طرف تعلق پیدا ہونا اُسکو وصل یعنی فصل و وصل کہتے ہیں اور یہ تعلقات ہی فاصل و حاجب

بن رہی ہیں اگر یہ درمیان سے اُٹھ جاویں تو وصل ہی وصل ہے شیخ فرماتے ہیں

عشق حجب است بے حاصلی چو پیوند با بکسلی واصلی

نفس معلوم ہوا کہ مقصود انقطاع عما سوا اللہ ہے جب یہ ہو جاوے تو قصہ وصل ہے اور انقطاع



ایک اسم مغالطہ کا ازالہ  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

حاضر و مصلیٰ مابعد ہمارے پاس ایک رسالہ بنام سود اور مسلمانوں کا مستقبل آیا ہے جو کہ رسالہ مذکور عوام  
 مخالفین ذہنی والا ہے اور سنا گیا ہے کہ عوام اس سے دھوکا کھا رہے ہیں اس لئے عام اطلاع کیلئے شائع کیا جاتا ہے کہ  
 رسالہ جیسا کہ اوپر سارے پکھنے سے معلوم ہوتا ہے مسائل متکثر پر ہے مگر انکی مطلق اہمیت نہیں رکھتا اور جو دلائل سے  
 باہر قائم کئے ہیں سرسرخ اور مدح و تحریف تک پہنچے ہوئے ہیں پس کسی مسلمان کو اس پر عمل جائز نہیں ہے مسلمان جو کچھ کھاتا  
 اور پیتا ہے انشاء اللہ ہم اس رسالہ تفصیلی تنقید کریں گے کہ چونکہ یہ معلوم نہیں ہے کہ تنقید کب تک کی جا سکیگی و کب تک شائع ہوگی  
 اس وقت اجمالی اطلاع پر کھانا کھا جاتا ہے تاکہ مسلمان دھوکے سے بچ سکیں مولف رسالہ نے قرآن و حدیث میں تو شرعیس  
 ہیں مگر ایک مضمون کی جرأت ادا ہے کہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب ظلم علیہ السلام کے ایک فتویٰ سے اپنے  
 استدلال کی بجائے مسلمانوں کو مطلع کئے ہیں کہ حضرت مولانا ظالم تھا ہرگز مولف کے غلط خیال سے متفق نہیں  
 وہ قسم کے سود کو ٹھکانا جائز اور حرام بات میں خواہ دالہ عرب میں ہو یا دارالاسلام میں چنانچہ حضرت مولانا  
 اشرف علی صاحب ظلم نے اس کی سرسختی کو مٹا کر تفصیل کیساتھ ساتھ کیا ہے کہ راجہ فتویٰ جو کہ مولانا اشرف علی صاحب ظلم  
 نے دیا ہے وہ بھی کہیں ایسی بات نہیں ہے جس سے غلط فہمی نہ پڑے کیونکہ اس میں صریح ہے کہ ایک میں دھوکا دینا  
 ناجائز ہے مولانا اشرف علی صاحب ظلم کی اجازت دیتے تو بنک میں یہ مہیج کر کے ممانعت کیوں فرماتا اور اگر اس میں شبہ ہو کہ  
 مولانا اشرف علی صاحب ظلم نے مہیج کر دیا تو یہ بہت شہ کہ جو فقہ دہلی سے ملے گا وہ بیکر سا کہیں کو دیدے اور کوئی شخص  
 جو قرآن و حدیث میں بعض علماء کے نزدیک کو اپنی امت میں فروع کرنیکی گناہ ہے اور تو وہ شبہ اس لئے صحیح نہیں کہ  
 جو کچھ حواشی ثابت نہیں ہوتا مگر حرم ثابت ہوتی ہے کیونکہ تصدیق کا حکم ملاک خبیثہ و اموال حرمہ  
 ہوتا ہے نہ کہ اموال حرام ہیں پس اگر سودی معاملہ جائز ہوتا تو تصدیق کا حکم کیوں کیا جاتا اور  
 فقہ کے لئے غلطی کی کیوں شرط لگائی جاتی اور گناہ اس کو بعض علماء کی طرف منسوب کیوں کیا جاتا۔  
 غرض کہ اس مسئلہ کو پہنے مدعا کی تائید میں پیش کرنا باطل غلط ہے اور فتویٰ کا حاصل یہ ہے کہ سود لینا حرام  
 ہے بنک میں روپیہ جمع کرنا ہمارے لیکن اگر کسی نے اس فعل ناجائز کا ارتکاب کر لیا اور سود لے لیا تو ہر  
 حاجت کے لئے کہ وہ مال خبیثہ اور واجب تصدیق ہے اور اگر خود ہی صدقہ کا اہل ہو تو بعض علماء کی

راے پر نہ کہ خود حضرت مولانا کے مسلک پر مسکو اپنے مرفوع میں بھی رہ سکتا ہے فلا صوبہ کہ قوی مذکور سے ہرگز ثابت  
 نہیں ہوتا کہ مسلمانوں کو سود لینا اور اس سود کو اپنے ذاتی اور قومی ملک کا نہیں صرف کرنا جائز ہے پس مؤلف کا اس کے نتیجہ کا  
 کہ اس وقت صرف بعض افراد قوم مقررہ میں مسکین ہیں بلکہ مجموعی طور پر کل قوم دیگر اقوام دنیا کا مقابلہ میں حدود مقررہ میں  
 مسکین ہے اور کل قوم کی قرضداری اور مسکنت دور کرنے کا یہی ذریعہ ہے کہ پس خدا کرے ہوا اور پیلور اسکا منافع ذاتی اور  
 قومی اور ملک کاموں میں لگے پس حضرت کا یہ تو لے قوم کے حق میں اب حیات کا کام دیکھا اور بالکل غلط اور سلسلہ شروع  
 ہے کہ ہم یہ بتانا چاہتے ہیں کہ فتنے مذکور سے نتیجہ مذکور نکالنے میں مؤلف نے کتنی غلطیاں کی ہیں۔  
**غلطی اول** حضرت مولانا نے سود پر کسی نیکی کے لئے جو جائز تھا کسی غریب کے لئے مگر مؤلف امیر و پست کے جائز یا  
**غلطی دوم** حضرت مولانا نے سود کا صرف فقراء کو قرار دیا تھا مؤلف نے انہیں اور دلتوں کو بھی مسکین قرار دیا  
**غلطی سوم** حضرت مولانا کے کلام میں مسکین کے مراد شرعی مسکین تھے مؤلف نے مسکین اصطلاحی کو بھی میں داخل کر دیا  
**غلطی چہارم** حضرت مولانا کے کلام میں مسکین کے افراد مراد تھے مؤلف نے قوم مسلمانان ہندوستان مجموعی کو بھی نہیں دھونس دیا  
**غلطی پنجم** جب مؤلف نے قوم ہندوستان مجموعی کو اضافہ مفلس قسار و دیگر سود کو اسکے لئے حد کر دیا تو اس کا  
 مدعی نتیجہ یہ کہ اب مسلمانوں پر نہ کہ فرض ہے سراج نہ قربانی نہ صدقہ فطر وغیرہ حال نہ کہ نتیجہ بالکل غلط ہے و اول  
 مسلمان اسے قبول نہ کرے گا۔

اب مسلمان انصاف کریں کہ جو شخص ایک اردو کلام کے سمجھنے میں تہی اور ایسی فاحش غلطیاں کرے  
 وہ قرآن و حدیث میں جہنم اور کرنے کا لائق تک حق رکھتا ہے ہم مناصات کہتے ہیں کہ مؤلف نے جو ہر نفس پر بھی  
 در مسلمانوں پر بھی تھا ظلم کیا کہ بدون علم اور قسم ایک شرعی مسئلہ پر کلام کر کے آخرت کا وبال اپنی گردن  
 لیا ہم مؤلف کو خیر خواہانہ نصیحت کرتے ہیں کہ وہ اپنے خیالات سے رجوع کرے۔ ورنہ جس قدر مسلمان اس  
 رسالہ سے گراہ چونکے سب کا وبال مؤلف پر ہوگا و اعطینا الا البلیع اس مقام پر یہ بات بھی فہم کیسے  
 قابل تنبیہ ہے کہ گو مؤلف نے حضرت مولانا کے عبارت کو (اور مذکورہ بالا) یعنی ان فلا متوں دو  
 کے درمیان بند کر کے اسکو اپنی عبارت ممتاز کر دیا ہے مگر جو لوگ اس مصلح سے واقف نہیں انکو دھوکا ہو سکتا ہے  
 اسلئے محرم کو مطلع کیا جاتا ہے کہ حضرت مولانا کی عبارت (خرق کر نیکی گنجائش ہے) پر ختم ہو گئی ہے اور اس  
 عبارت جو کہ ان الفاظ سے شروع ہوئی ہے۔ اس وقت نہ صرف بعض افراد قوم اس خدو حضرت مولانا  
 کی عبارت نہیں ہے بلکہ خود مؤلف کی عبارت سے جو کہ اسنے اپنے منصوبہ کے ثابت کرنے کے

۴ بطور نتیجہ سے لکھی گئی ہے لہذا اولیٰ میں اب سود کا ذکر نہیں۔ فقط حرر محمد علی احمد بیگ



٤٨٤

رَبِّ زَكَاةً وَسِلَاحًا

امثالاً لآیه که دال است بر غلبه بیت زلیخوت در عظم و امداد و التوحید که حال است در شکر و  
قدری از فصل در ارشاد صحیفه شریفه بلقیه

الأعمال

مشتبه شوت علیہ متنوعہ سلسلہ دائرہ

يعني الماد والفساوي في الفقه والمعتقد وحوادث الفسادی في ما يتعلق بالسوانح العجيبه وترتبه الشاك  
في الاحوال الخاصه من السلوك الرفيق في سواد الطرق في الاحوال العلميه منده ولفظونات خبرت مكتوبه  
خبرت في الفوائد المختلفه العقلية والعقلية معارف حركات السلوك وسلوك العبد في صفه كمال من انقادات  
حضرت ملا الشرف علي حسنه طمناست بل جل ان افاضات حضرت شيخ العرب والعموما الحاج الشافعي  
محمد ابا والمدرسة كالتعب صفيه ومرت تبرك بنامه نيز واما منها الاشارات في ارجح فقه واداره احوال

عدد باب ما یسبح الاوان <sup>۳۹</sup> <sup>۳۸</sup> شمسی (۶) جلد

از مطبع امداد المطابع مخترع صاحبون جابره نمودن گرفت

غفور علی حسین تھا ہے

ایں صحیفہ کا پیش امداد نام یافت زائد المطابع انتظام

فہرست مضامین رسالہ الامداد بابتہ ماہ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ

— ﴿ جو ﴾ —

ببرکت و عطا حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی

خانقاہ امدادیہ تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

صفحہ	صاحب مضمون	فن	مضامین	پرچہ
۳	حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی	سلوک و اخلاق	الرفیق فی سواد الطرق	۱
۴	" "	سلوک یا طرب عالی	تربیتہ السالک	۲
۱۵	" "	فقتہ	ترجمہ الرائع	۳
۱۶	مولوی ظفر احمد صاحب	"	سلسلہ اتقار الفتن ع	۴
۳۳	" "	"	سلسلہ اتقار الفتن ع	۵
۳۹	" "	"	اتقار الفتن ع	۶

ہمارے ناظرین

ہر پرچہ کو شروع کر نیچے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو انشاء اللہ تعالیٰ موجب مزید لطف کا ہوگا + (مدیر رسالہ)



کی تحصیل کیلئے بزرگوں نے مختلف معالجات اور تدبیریں فرمائی ہیں مقصود ایک ہی ہے صرف طرق مختلف  
 ہیں انہیں سے ایک طریق تو یہ ہے کہ جس جس حقوق سے تعلق ہو اور جو جو مرض ہو اسکو قلب سے ایک ایک  
 کر کے زائل کر دیا جائے چنانچہ متقدمین کا یہی طریق تھا لیکن اس طریق کے اندر سخت مشقت تھی  
 اسلئے کہ مثلاً کسی شخص کو دس چیزوں سے تعلق بہت مکان سے باغ سے اولاد سے اور دس ہی اسکو  
 مرض میں کہیں جسہ تکبر وغیرہ تو سب کا تفصیل علیحدہ علیحدہ معالجہ کیا جائے اسکے لئے عمر فوج  
 چاہئے اور پھر چنانچہ ان امراض کی نہ ہوگی اس مشقت کو دیکھ کر بابائے حق پچھلے بزرگوں نے ایک  
 طریقہ ایجاد کیا ہے جیسے طبیب مشقت کی شان ہوتی ہے کہ مریض اگر بیوی و واسے ناک منہ چڑھاتا ہے  
 تو وہ اسکو کسی چھی تدبیر سے کھلا دیکھتا ہے یا بدل دیتا ہے ایسا ہی شواہد دیکھا کہ مثلاً ایک شخص کو  
 ایک ہزار چیزوں سے تعلق ہے تو اگر ایک ایک چیز سے تعلق پھرا دیا جائے تو بہت آسان نہ ہوگی  
 کہ وہ تدبیر لیتی ہو چکا ہے لہذا ایلدھ سے مراد اسے دہا سے جیسے کسی مکان میں کور بہت ہو تو اسکی  
 صفائی کا ایک طریق تو یہ ہے کہ ایک ایک کمرہ اور پھینک دیا اسی طرح سب تنگے اور کور مکان سے  
 باہر پھینک دیا جائے اسمیتق ہذا وقت صرف ہوگا اور کیا ہے میں یہ ہے کہ اگر کور تمام تنگے کو ایک  
 جگہ جمع کر کے پھینک دیا تو ایسے ہی جہاں بھی کوئی جہاز ہو چاہے کہ سب اعمانات تو سمیٹ کر ایک جگہ  
 کر دیست پھر اس ایک کراڑ کر دیا جائے چنانچہ اگر کسی سمجھ میں آیا کہ عشق ایک ایسی شے ہے کہ  
 سب چیزوں کو بھوک کر خود ہی رہ جاتا ہے چنانچہ اگر کوئی کسی سببی وغیرہ پر عاشق ہو جاتا ہے تو  
 ماں بیوی بچے باغ مکان حتی کہ اپنی جان تک اسکے واسطے ضائع کرتا ہے اس لئے کہ یہ ایک بڑی بلایں  
 عاشق تھا ہزار ہا روپیہ ایمیں ضائع کر دیا ہمارے ہستنا حضرت مولانا فتح محمد صاحب تھانوی  
 رحمۃ اللہ علیہ کو کتابوں کا شوق تھا خود نہ دیکھتے تھے مگر سیکڑوں کتابیں اس قسم کی خرید کر رکھتی تھیں  
 انھیں عشق وہ شے ہے کہ سوائے مشوق کے سب کو فنا کرتی ہے

عشق آتش ہے کہ جوں بزدل دشت پر چوہہ شوقی باشہ بہ دست

میں ان بزرگوں نے تجویز کیا کہ طالب کے اندر عشق پیدا کرنا چاہئے خواہ کسی شے یا ہوا سے

یاں دریافت کرتے تھے کہ کسی پر عاشق بھی ہو پس معلوم ہوا اسلئے کہ چند دوری نہیں ہے کہ وہی ہوا

ضائع ہو جائے چنانچہ یہ ایک لئے کافی ہے اسی لئے کہ مقتدر ہو چکے تھام سب سے تو بہت

ہو کر ایک طرف ہو جائے تاکہ پھر اس کا اہل عشق حقیقی کی طرف سہل ہو جائے۔

حکایت چنانچہ ایک بزرگ کی حکایت ہے کہ ایک شخص ان کے پاس مرید ہونے آیا انہوں نے دریافت فرمایا کہ کسی شے سے تم کو محبت بھی ہے اسنے کہا کہ مجھ کو اپنی بھینس سے محبت ہے فرمایا کہ جا چالیس روز تک بھینس کا تصور کرو۔

یہ وہ علم حقیقی ہے کہ اس کے لیے تجویز کرے دوسرے کو بلا اجازت شیخ

اس کا استعمال نہ کرنا چاہئے

لیکن خدا کے لئے اور لوگ اس کا وظیفہ نہ کر لیں اس لئے کہ ہر شخص کی حالت جدا ہے کسی کے لئے کچھ مناسب ہے کسی کے لئے کچھ بھیطیب ہے اس کے اہل شاکر کا ساتھ نہ ہو جاوے وہ یہ ہے کہ ایک طبیعت ہے وہ کسی مرید کو دیکھنے کے پہلے روز کی حالت سے اس روز کچھ تغیر پایا تو کہا کہ معلوم ہوتا ہے کہ تم نے نازنگی کھائی ہے اس سے تم کو یہ کیف بڑھ گئی اس نے کہا کہ حضور بے شک نازنگی کھائی ہے جب ہاں سے خارج ہو کر آئے تو راستے میں شاکر و صاحب نے پوچھا کہ حضرت آپ کو کیسے معلوم ہو گیا کہ اسنے نازنگی کھائی حکیم صاحب نے فرمایا کہ بھائی بات یہ ہے کہ اسکے مزاج اور حالت کو دیکھ کر مجھ کو معلوم ہو گیا کہ کوئی باروشے اسنے کھائی اور نازنگی کی تمہیں اس سے معلوم ہوئی کہ اسکی چارپائی کے نیچے میں نے نازنگی کے چھلکے دیکھے شاکر و صاحب احمق تو تھے ہی جب طب پڑھ کر فارغ ہوئے تو کسی رئیس کو دیکھنے کے لئے بلائے گئے ان کی چارپائی کے نیچے نہ پڑا تھا فراتے میں کہ بس معلوم ہو گیا آپ کو جو یہ مرض ہوا اپنے منہ دکھایا ہے حاضرین سب ہنس پڑے اور طبیعت احمق سب پر واضح ہو گیا تو خدا کے واسطے ایسا قیاس نہ کیجئے کہ آج سے نماز روزہ ذکر شغل چھوڑ کر بھینس کا تصور باز نہ کر بیٹھ جاؤ کہ یہ آن شخص کی خصوصیت ہے۔

رجوع بہ سرخی (بزرگوں کے عشق مجازی کا حکم فرمایا) اس کا کیا مطلب ہے

الحاصل اور بزرگ نے فرمایا کہ جاؤ بھینس کے تصور کا کچھ نہ کیجئے اور چالیس روز کے بعد پھر دوبارہ چنانچہ پانچ وقت



ماز سے فارغ ہو جاتے اور ایک گوشہ میں بیٹھ کر بحینس کا تصور کیا کرتے جب چالیس روز پورے ہو گئے تو پیر صاحب شریف لائے اور فرمایا کہ بیابا ہر آؤ کہتے ہیں کہ حضور باہر کیسے آؤں بحینس کے سینک اڑتے ہیں میرے شاباشی دی کہ مقصود حاصل ہو گیا سب روگ جاتے رہے اب صرف بحینس و گئی ماس کا بھگوانا مل ہی پس اس تقریر سے معلوم ہوا کہ اسکے لئے کسی عورت یا لڑکے کا عشق ضروری نہیں ہے بلکہ اُس میں سخت خطرہ ہے کہ اُس کو مذہب سے یا عورت ہی میں نہ رہ جائے اور مقصود پہلی سے محروم رہے اسلئے قصد ہرگز اس کو اختیار کرنا جائز نہیں ہے ہاں اگر اضطراراً بلا قصد اس میں مبتلا کسی کو ہو جائے تو وہ بھی وصول کے لئے خاص شرائط کثیرا بعض اوقات ذریعہ ہو جاتا ہے یہ

شامی گزیریں سر و گزراں سستہ عاقبت مارا بداں شدہ رہبر است

اس کی چند شرطیں ہیں اول تو یہ ہے کہ اسکے پاس نہ رہے نہ اس کو دیکھے نہ کلام کرے نہ اُس کی آواز سنیں حتیٰ الوسع دل سے بھی اس کو زائل کر نیکی فکر کرے غرض حتیٰ الامکان اُس سے بچے اگرچہ اس طرح کرنا نفس کو بے حد شاق ہو گا لیکن بہت نہ توڑے اور دل کو مضبوط کر کے اُس پر عمل کرے تہ روز کے بعد ایسا کرنے سے اُس کے قلب میں ایک سوزش پیدا ہوگی اور نتیجہ اُس کا یہ ہو گا کہ جب ہال بلا دسب کی محبت جاتی رہیگی اب اس میں مادہ تو محبت کا پیدا ہو چکا ہے شیخ کامل اس کو مائل الی حق کر دیا اُس صورت سے عشق مجازی وصول لی الحقیقہ کا ذریعہ بن جاوے گا اور اگر اُس محبوب سے جدا نہ ہوا بلکہ اُس سے اختلاط رکھا ہمشین ہوا تو پھر اسی بلا میں پھنسا رہیگا اور کسی دن بھی اُس کو اس سے خلاصی نہ ہوگی چنانچہ خود ملا جاتی جن کے کلام سے عشق مجازی کی تحصیل پر استدلال کیا جاتا ہے آگے چل کر فرماتے ہیں

وے باید کہ در صورت نہ مانی  
وزیر پل زود خود را بگذرانی

ولانا اسی عشق کے بارہ میں فرماتے ہیں

عشق با مرداں نباشد پادار  
عشق را با حق و باستیوم وار

عشقائے کز پئے رنگی بودہ  
عشق نبود عاقبت ننگ بود

گئے فرماتے ہیں

عشق شوق غرق مست اندیز عشقائے اولین و آخرین

پھر یہاں پر شبہ ہوتا تھا کہ ہم جیسوں کو عشق حقیقی تک رسائی کہاں ممکن ہے اس کا جواب تو یہ ہے  
تو گویا رابدال شہ بار نیست ہا کر یاں کار ہا و شوار نیست

یعنی ان کو کچھ شکل نہیں تم کو مشکل نظر آتا ہے تم ذرا اس طرف توجہ ہو کر تو دیکھو وہ خود تم کو اپنے قریب  
کر لینگے وہ دنیا کے محبوبوں کی طرح نہیں ہیں کہ عشاق مر جاتے ہیں وہ غم سے کرتے ہیں بے غرض  
اس مسئلہ کا یہ مطلب نہیں ہے کہ خوب نظر بازی کریں منزے اڑائیں اور سمجھیں کہ ہم صوفی ہیں بلکہ  
بسیب عدل ہے اور فیصل ہمارا قریب واسطہ ہے استغفر اللہ قریب اس کو کیا واسطہ یہ تو بہت  
بعید کر دینے والا ہے

## بزدگاہی بہت سخت گناہ ہے

بلکہ غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ گناہ اللہ تعالیٰ کو مت ناپسند ہے چنانچہ حدیث میں ہے  
انا غیور واللہ اغیر متی ومن غیرتہ حرم الفواحش ما ظہر منها وما بطن اور یہ سب  
فواحش میں آئیں گے وگناہاتہ سے پکڑنا پاؤں سے چٹنا کیونکہ ان سب کو شارع نے زنا ٹھہرایا  
ہے لعینان تزنیان وزناہما النظر والاذان تزنیان وزناہما الاستماع و  
اللسان یزنی وزناہ النطق والمیدان تزنیان وزناہما البطش الحدیث یعنی کہ  
آنکھیں زنا کرتی ہیں اور ان کا زنا دیکھنا ہے اور کان زنا کرتے ہیں اور ان کا زنا سننا ہے اور  
اور زبان بھی زنا کرتی ہے اور اس کا زنا بولنا ہے (یعنی کسی عورت و لڑکے سے شہوہ کی راہ سے  
بائیں کرتنا) اور ہاتھ بھی زنا کرتے ہیں اور ان کا زنا زغیر مخرم کو پکڑنا ہے ورجب یہ فواحش زنیہ  
اور فاحش پر غیرت حق او پر محوم ہو چکی ہے تو ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو یہ افعال نہایت ناپسند

۶۲

بزدگاہی کے مرتکب میں بے عزتی پیر بھی مبتلا ہیں اور عورتوں کو پیر سے

## بزدگاہی کے مرتکب میں بے عزتی پیر بھی مبتلا ہیں اور عورتوں کو پیر سے

اور اس سے ہے کہ لہذا پیر بڑا آبرو دے دے ہیں کہ عورتیں ان سے بروہ نہیں کرتیں اور کہتیں ہیں  
کہ یہ تو بچے باپ کے بلکہ باپ کے بی زیادہ ہیں اور بے عیب بے محابا سنے آتی ہیں اور بڑے بے حیا



و دیوس وہ مرد ہیں جو ایسے پیروں کے سامنے اپنی بیٹیوں بہوؤں کو آنے میں بعض جگہ تو ایسا  
 سنا گیا ہے کہ مریدیاں تنہا مکان میں جاتی ہیں اور وہاں مرید ہوتی ہیں لغو بالہ خائبہ  
 مقبول صلی اللہ علیہ وسلم زیاہ کون ہوگا حضور سے عورتیں پردہ کرتی تھیں ساری امت کی  
 عورتیں آپ کی روحانی بیٹیاں اور حضور خود معصوم کشتی تم کے وسوسہ کا بھی شائبہ نہیں لیکن باوجود  
 اسکے پھر پردہ کا حکم تھا اور ازواج مطہرات تمام امت کے مردوں عورتوں کی مائیں تھیں چنانچہ ارشاد  
 ہے **وَأَزْوَاجَهُنَّ أَهْلُ الْبَيْتِ الَّذِي فِي قُلُوبِهِنَّ مَوَدَّةٌ** اور ان کی نسبت تو بہ تو بہ دوستی بھی شرکاء نہ تھا لیکن باوجود  
 اسکے ارشاد ہے **وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ** یعنی اپنے گھروں میں جمی رہو باہر نہ نکلو اور فرماتے ہیں  
**وَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَدٌ** یعنی نرم بات مت کرو کہ جسکے قلب میں  
 روگ ہے وہ طمع کرے گا

## عورتوں کیلئے ایسا کیسا بدلتی یعنی خشک مزاجی صفت حمیدہ ہے

چنانچہ بزرگوں نے فرمایا ہے کہ جیسے مردوں کے لئے خوش اخلاقی صفت حمیدہ ہے عورتوں میں  
 بد اخلاقی صفت حمیدہ ہے یعنی غیہ مردوں سے نرمی اور بیٹی بیٹی باتیں کریں اور نہ تند مزاجی  
 سے بلکہ ایسے انداز سے بات کریں کہ اسکو صغیر و مفہوم ہو جائے اور خستہ کی طبع اسکے قلب میں  
 نہ آوے نہایت خشکی و صفائی سے بات کریں البتہ اپنے خاوند اور دوسری عورتوں کے ساتھ  
 خوش اخلاقی نہیں اللہ اکبر! یہ خاندان نبوت کا انتظام ہے آج کون ہے وہ شخص کہ اُسے زیادہ  
 اپنے سے مقبول کہے بلکہ یہ وقت چونکہ فتنہ کا ہے اسلئے نہایت سخت انتظام کی ضرورت ہے۔

مرد چاہے کیسا ہی بزرگ اور کتنا ہی بوڑھا ہو جائے  
 عورتوں کو اس سے پردہ واجب ہے

حکایت - ایک بزرگ تھے وہ ہیں احتیاط نہ کرتے تھے اسلئے کہ بوڑھے بہت غیر اولیاء

میں داخل ہو گئے تھے اسلئے ان کو عورتوں سے زیادہ اجتناب تھا ایک دوسرے بزرگ نے ان کو بصحت کی انہوں نے نہ مانا ان بے احتیاط بزرگ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا یہ سہل پوچھا فرمایا اگر مرد جنید ہو اور عورت رابعہ بصیریہ ہو اور وہ دونوں ایک تنہا ہوں تو ثالث ان کا شیطان ہو گا اور آدمی خواہ کسی قدر بڑھا ہو جائے لیکن ماوہ تو اس کے اندر باقی رہتا ہی ہے وہ فرشتہ تو ہے نہیں بات اور بات ہے کہ کچھ نہ کر سکے لیکن نظر سے تو محفوظ نہیں رہ سکتا اور کیسے محفوظ رہ سکتا ہے مرد کے اندر تو عورت کی طرف میلان خلقت پیدا کیا ہے کوئی اس فطری جوش کو کیسے روک سکتا ہے

حکایت۔ گنج مراد آباد میں ایک بزرگ تھے مولانا فضل الرحمن صاحب تقریباً ایک سو اس برس کی انکی عمر ہوئی میں انکی خدمت میں حاضر ہوا جائے کام موسم تھا صبح کو انھیں خادم کو آواز دی اسے فلاٹے بکھڑے سا ہو گیا ہے جی چاہتا ہے کہ نہالوں طبیعت صاف ہو جائیگی چنانچہ خادم نے پانی رکھ دیا اسی جاڑے میں غسل فرمایا۔ بتلایے اگر کچھ نہ رہا تھا تو شبہ کیسا۔ ایک مرتبہ کانپور میں ہمارے گھر بہت عورتیں آئیں ہمیں اختلاف تھا کہ حضرت مولانا صاحب موصوف سے پروردہ چاہئے یا نہیں میں نے یہ اختلاف سنکر یہ حکایت سن کر ان کو ستانی اور کہا کہ اب تم خود فیصلہ کر لو کہ پروردہ ضروری ہے یا نہیں سب سنکر چپ ہو رہی حضرت جب سو برس کی عمر میں یقیناً ہو سکتا ہے تو پچاس برس کی عمر میں اب کیا مشکل ہے اور بہت سے ہیر جوان بھی ہوتے ہیں۔

## آجکل بے قید و بند کی بھی معتقد ہو جاتے ہیں

اور آجکل تو ہیر بڑا کچھ مشکل بھی نہیں ہے لے لے بال ہوں مٹے مٹے دانوں کی تسبیح ہوڑ گا کرتا ہو بس ہیر ہو گئے پروردہ خواہ عورتوں کو گھوڑیں یا اونٹنوں کو تکیں حرام حلال میں کچھ امتیاز نہ کریں انکی پیری ایسی مضبوط ہے کہ وہ کہیں سے نہیں جاتی بلکہ جتنے کوئی خلاف شرع ہو گا اسی قدر زیادہ مقبول ہے اور جتنے بدو شرع کیے اندر ہو گا وہ پیری سے دور ہے وہ تو برا ملا ہے۔

پروردہ کے متعلق عورتوں اور مردوں کی بے احتیاطیاں اور



زینت کے متعلق عورتوں کا بے محل پرتاؤ

یہ تو مردوں کی حالت تھی۔ اب عورتوں کی کیفیت سنئے بعض عورتیں ایسی جیسا ہوتی ہیں کہ وہ خود مردوں کو دیکھتی ہیں یا پردہ وغیرہ ٹھاڈتی ہیں کہ دوسرا مرد انکو دیکھ لیتا ہے اور یہ احتیاط نہیں کرتیں حدیث میں لعن اللہ الناظر والمنظر الیہ اسکے تعلق جو یوں عورتوں سے کہا جاتا ہے نصیحت کی جاتی ہے۔ کہ کہتی ہیں اُنہ ایک دفعہ دیکھ کر پھر کیا دیکھیں گا ساری عمر ترسید گا جو بڑی پردہ نشین کہلاتی ہیں انکی یہ حالت ہے کہ خاوند کے سامنے تو بھنگن ہی بنی رہیں گی اور اگر کہیں جاؤنگی تو تمام زیب و زینت ختم کر کے بیگم بھر جاؤنگی سخت بے حیائی کی بات ہے کہ خاوند جبکہ لئے زیب و زینت کا حکم ہے اسکے سامنے تو زیب و زینت نہ کیا جائے اور دوسروں کے دیکھنے کیلئے کیا جائے چاہئے تو یہ کہ اسکا برعکس ہو بعض عورتیں دولہا دولہن اور بارات کو دیکھتی ہیں ان کے مرد بھی کہہ نہیں سکتے اسی طرح دوسری بے احتیاطی قابل نظر ہے وہ کہ بعض مرد بڑے بے احتیاط ہوتے ہیں کہ گھر میں پکار کر نہیں جلتے ذرا کھنکایا اور فوراً اندر گھس گئے اور اکثر عورتیں بھی ایسی بے احتیاط ہوتی ہیں کہ ڈولی سے اترنے سے پہلے تحقیق نہیں کرتیں کہ کوئی مرد وہ اندر نہیں ہے۔ میں ایک دفعہ بیمار تھا بہت عورتیں ڈولی سے عیادت کیلئے آئیں اور بلا تحقیق اندر آگئیں میں نے انکو خوب بُرا بھلا کہا اور جب عورتیں ایک جگہ جمع ہوتی ہیں اُس وقت اور زیادہ بے حیائی ہوتی ہے۔ چنانچہ بسا اوقات بے کلمہ اس گھر کے مرد و عورتوں آکر سامنے ٹھہر رہے ہو جاتے ہیں اندر کسی نے منہ پھیر لیا کسی نے آنچل سے منہ ڈھک لیا کوئی کسی کے پیچھے بولتی ہے طرفہ یہ کہ ہر ایک یہ جانتی ہے کہ مجھ کو نہیں دیکھا حالانکہ اُس نے سب کو دیکھ لیا۔

بدنگاہی میں عام ابتلا اور اسکا علاج

خلاصہ یہ کہ آنکھوں کا گناہ سخت ہے اور اُس میں بہت ابتلا ہو رہا ہے اسکا بہت انتظام کرنا چاہیے اپنا بھی اور گھر والوں کا بھی اور اسکا علاج سہل سینہ ہر راہ میں چلنے کے وقت بھی نگاہ کر کے چاہنا ہے اور دھڑکے دیکھنے انشاء اللہ محفوظ رہے گا شیطان جب مرد ہو تو اُس نے کہا تھا اور

لَقَدْ صَرَّفْتَ الْمُسْتَقِيمَ ثُمَّ لَا يَنْتَهُم مِّنْ لَّيْنٍ أَبَدِيٍّ لَهُمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ  
وَعَنْ شِمَائِلِهِمْ عَنِ إِيمَانِهِمْ فِيهِمْ (مگر اوروں کے لئے) تیرے سیدھے راستے پر بیٹھو لگا پھر ان کے  
پاس آؤ لگا ان کے سامنے سے اور پیچھے سے اور دلہنے سے اور بایں سے۔ چار سمتیں تو اسے  
بتلا میں اور دوسمیں باقی رہیں اور پادریچے بزرگان دین نے اس میں ایک لطیفہ لکھا ہے کہ اوپر  
نیچے کا ذکر اسلئے نہیں کیا کہ اکثر گناہ چار سمتوں سے ہوتے ہیں پس بچنے کی دوسمیں رہیں یا تو  
اوپر دیکھ کر چلو یا نیچے دیکھ کر مگر اوپر دیکھنے میں تو گر جانے اور آنکھ میں کچھ نہ جانیکا اندیشہ ہے  
اسلئے ثبات کہلئے ہی شق متعین ہوئی کہ نیچے دیکھ کر طیس قال اللہ تعالیٰ وَعِبَادُ الْاَوْخَرِ  
الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَرُونَ

حکایت۔ ایک بزرگ تھے وہ بات کرتے وقت مردوں کو بھی نہ کہتے تھے ان سے کہنے  
وجہ پوچھی فرمایا کہ دو قسم کے لوگ ہیں ایک تو وجہ کو میں پہچانتا ہوں اور دوسرے وہ بتاؤں  
نہیں پہچانتا جن کو پہچانتا ہوں انکو بلا دیکھتے بھی آواز سے پہچان لیتا ہوں دیکھنے کی کیا  
ضرورت ہے۔ اور جن کو نہیں پہچانتا ان کے دیکھنے سے کیا فائدہ ہے۔ سبحان اللہ من حسن  
اسلام المرء ترک ما لا یغنیہ عن عمل اسکو کہتے ہیں بعض بزرگوں نے اس نظر کے گناہ سے  
بچنے کے واسطے جنگل میں رہنا اختیار کر لیا ہے شیخ شیرازی فرماتے ہیں

بزرگے دیدم اندر کو ہمارے قناعت کردہ از دنیا بگائے  
چراغش بشارت دینا چائی کہ ہمارے بندے بزدل پرکشائی  
بگفت آنجا پریر و دین نغزند چو گل بسیار شد پیراں بلغزند

بزرگاہی کبھی دنیا میں بھی سزا بلجاتی ہے

حکایت۔ ایک بزرگ طواف کر رہے تھے اور کہتے جاتے تھے اللہم انی اور  
غضبنا کسی نے پوچھا کہ استغفر کیوں دُرتے ہو کیا بات ہے کہا میں نے ایک لڑکے کو بڑی  
نظر سے دیکھ لیا تھا غصے سے چپٹ لگا اور آنکھ پھوٹ گئی اسلئے دُرتا ہوں کہ پھر عمو نہ جڑے  
حکایت۔ حضرت عابد چلے جا رہے تھے اکابر میں ایک کا لہذا فی کا سامنے سے آ رہا تھا



تحقیق۔ یہ فالسے ثمرات ذکر کے فالسے میں کچا یا کملا یا بواہا اپنی حالت کے اعتبار سے معلوم ہوا کہ منور  
نار ذکر میں خامی پختی پر مگر انشاء اللہ تعالیٰ کرتے کرتے سب ٹھیک ہو جاوے گا۔

حال۔ ایک دن میرے خیال میں آیا کہ اخیر درجہ پر حضور ۲۴۰۰ مرتبہ اللہ اللہ کا ذکر کرنے  
کو فرماتے ہیں بس جب مجھے بھی کیس وقت یہ کرنا ہی پڑے گا تو ابھی سے کیوں عادت ڈالی جاوے  
تھا پچھو حضور کے حکم کی بموجب علاوہ سولہ سو مرتبہ ذکر اسم ذات صبح کے شب روز ۱۲۰ مرتبہ  
بس ذکر اسم ذات اور کرتا ہوں اور اس التزام سے کہ دن اور رات میں زیادہ تر خدا کا نام ازبان  
سے جاری رہے لیکن یہ بارہ ہزار مرتبہ ذکر خفی کرتا ہوں ایک جلسہ میں نہیں کرتا ہوں بلکہ  
مختلف اوقات میں جب یاد آجائے کرنے لگتا ہوں ۱۲۰۰ سے کم نہیں ہونے پاتا ہوں کبھی  
۲۲۰۰ تک نوبت پہنچ جاتی ہے روزانہ کا مہول برابر جاری ہے یعنی نصف پار سے کی تلا  
کر اسم ذات سولہ سو مرتبہ اور ذکر نفی اثبات نو سو مرتبہ تہجد بعد عشاء۔

تحقیق۔ اللہ تعالیٰ برکت فرمادیں مگر اس زیادت کی جو بنا رہے یعنی یہ خیال ہے کہ کسی وقت  
یادہ تہلا ڈونگا یہ محض بلا دلیل ہے میں سبکو برابر نہیں تہلا تا بلکہ اُسکی حالت کے مناسب۔  
سوال۔ آجکل میری بڑی لڑکی جسکا نام .... ہے بعارضہ بنجار سخت علیل ہے اور دوسرے  
باس بھی نہیں ہے یعنی مجھ سے اوپانی ماں بہنوں سے علیحدہ ہے اور نہ مال میں بچو یہاں سے  
بہت فاصلہ پر ہے ۵ سال کی اُسکی عمر ہے اُسکی علالت کی وجہ سے اُسکی ماں بہت پریشان  
ہوتی ہے اور میں بھی متروک رہتا ہوں اسلئے التماس ہے کہ حضور اُسکی صحت کے لئے خاص  
طور سے دعا فرمائینگے۔

جواب۔ بدل و جان اُسکی شفا کی دعا کرتا ہوں۔

سوال۔ اور میرے لئے بھی خاص طور سے دعا فرمائینگے اور جو کچھ مناسب سمجھینگے میرے  
لئے تجویز فرمائینگے۔

جواب۔ کئے جائیے بس۔

سوال۔ جناب مفتی صاحب نے جو کچھ وقف فرمادیا ہے میں اُسپر دل سے راضی ہوں۔  
مفتی صاحب کو کامل اختیار ہے جو اُنکے مزاج میں آوے کر سکتے ہیں مجھے دل سے منظور

ہے میری اجازت کی کوئی ضرورت نہیں وہ مختار ہیں جو چاہیں کریں۔  
 جواب۔ جزاکم اللہ تعالیٰ۔

سوال۔ میرے حال کے موافق یقینی امیر ہے کہ جو وقت یہ عربیہ ڈک میں ڈال دیا جائے گی  
 ضروریہ فاسد خیال میرے دل سے رفع ہو جائے گی اور تسکین ہو جائے گی  
 تحقیق۔ خدا ہرچیز کو کند۔

سوال۔ لیکن حضور ضرور میرے واسطے خاص طور سے دعا فرماویں۔

جواب۔ بدل و جان۔

حال۔ حقیر اپنے کام میں برابر لگا ہوا ہے خدا کا شکر ہے کہ کبھی ناغہ نہیں ہوتا اور نہ وقت  
 میں کبھی فرق پڑتا ہے البتہ جس توجہ کے ساتھ ہونا چاہئے وہ بات نہیں ہوتی اسکا نہایت  
 سخت افسوس ہے۔

تحقیق۔ طلب مواجید و لذت کا مرض بھی تک دل سے نہ گیا اور یہ توجہ اگر اختیاری ہے  
 تو شکایت کیسی اور اگر غیر اختیاری ہے تو وہی مواجید کی طلب  
 حال۔ اور یہ تمنا ہے سے آنا کہ نجاک را بنظر کیمیا کنند آیا بود کہ گوشہ چشمے با کنند +  
 تحقیق۔ طلب تصرف کا مرض بھی اب تک نہیں گیا۔

حال۔ اور خدا کی یاد میرے دلیں اس طرح ہو جیسے کوئی عاشق اپنے معشوق کی یاد میں لگا  
 رہتا ہے اور کسی وقت اُسکو نہیں بھولتا خدا کی یاد کی دھن ہو اور کچھ نہو دنیا کی کیسی ہی اور  
 کتنی ہی مصیبت کیوش تا پڑے اُسکی رضا پر شاگرد رہوں کبھی اُف نہ کروں۔

تحقیق۔ یہ وہی احوال و مواجید کی لذت اور لذت توفیق عمل کی ناشکری۔ کیوں کہ صاحب  
 اگر اتنی بھی توفیق نہ تو کیا آپک کچھ فرض ہے۔

حال۔ بعد رمضان المبارک ایک مہینے تک بوارضہ بیخود رہا ہوا جسکی وجہ چھاپہ  
 مہینا بیٹھا و شوار تھا اور اسی اثنا میں وراسکے بعد عزیز و اقارب کی بیماری کا سلسلہ شروع  
 ہوا ایک بھتیجی قریب البلوغ اور ایک لڑکا میرا قریب البلوغ انتقال کر گیا اور ان دونوں  
 کے کچھ چلے میری ایک لڑکی اور ایک لڑکے کا انتقال ہو چکا تھا اللہ تعالیٰ ان بچوں کو



جنت نصیب فرمائے اور ملگوں کو اجر و صبر سے سرفراز فرما کر سدا بہین میں لے کر آج فرمائے (سیر  
ماہی ان سب مصائب میں بفضلہ تعالیٰ بہت ضبط سے کام لیا اور کوئی کلمہ گستاخانہ بفضلہ  
کریمہ تعالیٰ زبان سے نہیں نکلا مگر سچ طبعی بہت ہوا اور اجاب خاص سے اظہار غم کیا مگر اس میں  
شعبہ ہوا کہ کہیں تلاوت سچ طبعی اور خلوات رضا با تقدس اور خلافت صبر نہوا اور بعد کو زبان کو  
روکا تو اب حضرت سے گزارش ہے کہ خادم کی تسلی فرمادیں کہ یہ خدمت امور مذکورہ کے ہوا  
یا نہیں اور یہ اظہار اس لئے کیا کہ غم میں کمی ہو جائے ورنہ بنبر اظہار کھٹکا اور بے رحمہ جائیگا۔

تحقیق - کچھ بڑا نہیں

سوال - اور رنج طبعی کی حد کیا ہے۔

جواب - جس میں نشستیاں نہ ہو۔

سوال - اور وہ ایک کلمے تک آئیں تحریر فرمادیں جس سے جھکوا اور لڑکے کی والدہ کو  
پوری تسلی ہو جائے اور وہ فرمادیں کہ اللہ تعالیٰ ہر لوگوں کو صبر عنایت فرمادیں اور ان  
سب مصائب سے محفوظ رہیں۔

جواب - رسالہ شوقِ مطلقہ کا سارا اشارہ تعالیٰ کافی ہے۔

حال - پہلے نامہ لکھ کر یہ تحریر کیا کہ نماز و غیرہ میں اختیار آیات رحمت و عذاب غیر نماز  
پر ترجیح مانتا ہوں اور قراءۃ غیرہ میں جو جوتی ہے مگر سب ولیمہ استجاب کہ یہ تو ایک نہایت  
منہ قات کی تلخیز و حرکیں ہیں کہ سبب بیخود سے نکلتی ہے تو تمام نمازی یا حوذا کر  
و غیرہ پاس رہیں رہتے ہیں یا ایک آواز سے چرکے جاتے ہیں یا ایک کلام دھڑکنے لگتے ہیں  
یا جھپٹاؤں سے اب وہ حالت پیدا ہوتی ہے تو نہ بڑے ارحیم ہوں یا بہت آہستہ آواز نکلتی  
ہے یا یہ خیال ٹھیک ہے یا نہیں۔

تحقیق - کچھ بڑا نہیں

سوال - اور ضبط کرنا مضر تو نہیں ہوگا۔

جواب - مضر تو ہوگا۔

سوال - اپنے سب ممولات بفضلہ تعالیٰ ادا کئے جاتا ہوں اور اطاعت اور اجتناب

عن المعاصی کا خیال بھی رہتا ہے الحمد للہ علی ذالک حمد اکثر اہلبا سبار کافہ حضرت بھی دعا فرماتے رہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی غلامی میں کمال نصیب فرمائے۔

جواب۔ بدل و جان۔

سوال۔ اگر کوئی شخص بوجہ اسکے کہ اسکو ذکر اللہ سے دل جسی ہے اور اپنے نفس پر اطمینان نہیں ہے وہ مدتی کرنا اور لڑکوں کو پڑھانا پسند نہیں کرتا اور ذکر اللہ ہی میں اپنا دن رات گزارنا یا جو کوئی اسکے پاس آجائے انہیں دین کی باتوں کی ترغیب دینا اور نصیحت کرنا پسند کرتا ہے تو ایسے شخص سے عدم تعلیم پر عند اللہ قیامت میں مواخذہ ہوگا یا نہیں یا باوجود قدرست اطمینان کے پھر بھی وہ ذکر اللہ ہی کو پسند کرتا ہے کیا شخص قبل ملامت علی عدم تعلیم ہے؟

جواب۔ وہاں کی ضرورت تعلیم کے پورا کر نیے لئے کوئی دوسرا شخص ہے یا نہیں اور وہ ضرورت پوری کر رہا ہے یا نہیں۔

سوال۔ اور اس شعر ذیل کا کیا مطلب ہے صد کتاب صد ورق درنا کر کن سینہ را از یاد حق گلزار کن +

جواب۔ جو کتب و اوراق حاجب میں وہ مراد ہیں۔

حال۔ پورے ایک مہینہ کے بعد آئے یہ نالائق پھر مجھ کو بانہ حاضر ہوتا ہے اور حاضر نہ ہوتا اور کیا کرے سے زین النہج نفا نے دیوانہ چوں رود + یک لہ چوں بزرگ تو دہیج باغ نیست اسے میرے عو لا یجئے آپکے نالائق ... نے سب کیا کرایا برباد کر دیا کچھ باقی نہ چھوڑا ساری کوشش ضائع ہو گئی۔

تحقیق۔ یہ سب بے سوچے لکھا گیا ہے ورنہ کیا ہمارا کیا کرایا جو برباد ہو گیا کیا ہماری کوشش جو ضائع ہو گئی ہو اگر تمام عمر بھی جان کھپائے تب بھی اسے کچھ نہیں کیا جب یہ تو اسکے کیا معنی کہ کر نیکی بعد توقع اور کھو دینے کے بعد یاس۔ دونوں حالتوں میں خوف اور رجا برابر ہونا چاہئے۔

حال۔ اللہ آپ جلد ہو نیچے اور میرے درد کی دوا کیجئے۔

تحقیق۔ خدا تعالیٰ سے نسخہ لکھوا دیا نوش کیجئے۔

(مافی آئندہ)



## ترجیح الرابع

از آغاز سالہ ہجری

## فصل دہم

## در تصحیح بعض جوابات تفسیر

بیان القرآن جلد ۱ ص ۱۱۱ میں لکھا ہے۔ و سورہ قصص کے آخری رکوع سے ذرا  
اوپر الخ حالانکہ وہ آیت سورہ نمل میں ہے اور صحت نامہ میں دیکھا و ہاں بھی تصحیح نہ تھی اسلئے  
اطلاعا عرض ہے یا میری فہم میں عبارت نہیں۔

الجواب۔ میری لکھنے کی غلطی ہے جزاک اللہ تعالیٰ علیٰ هذا التنبیہ۔

## فصل دہم

## در تحقیق بعض تخالف در عبارات و رسالہ

بہشتی زیور حصہ چارم صفحہ ۹ در بیان ولی۔ ماں پھر دادی پھر نانی پھر نانا پھر تیتی بہن وغیرہ تحریر ہے  
و اصلاح الرسوم ص ۱۱ میں ماں پھر دادی پھر نانا پھر تیتی بہن وغیرہ تحریر ہے۔ غرض کہ اس میں  
یہ تفاوت ہے کہ بہشتی زیور مذکور میں دادی کو بعد نانی ولی قرار دیا ہے اور اصلاح الرسوم  
میں نانی کو ولی قرار نہیں دیا لہذا تحریر فرمایا جائے کہ عبارت بہشتی زیور پر فتویٰ ہے یا اصلاح الرسوم  
الجواب۔ اصلاح الرسوم کی عبارت ناکافی ہے بہشتی زیور کا معنوں کامل ہے۔

## فصل یازدہم

## در تحقیق تحمید زن بعد شمع

ہر چند کہ التزام قیام کا مقتضایہ تھا کہ یہاں تصدیق کا عنوان نہ ہوتا مگر بعض سوئلوں کی رعایت سے یہ التزام اور اس کے ساتھ جملہ متروک و مکمل کا عنوان نہ لیا گیا ہے۔

جناب ملا تے ہشتی زیور کے صفت معلوۃ کے بیان میں تحریر فرمایا ہے کہ پھر ہم اللہ من حمد  
 کہتی ہوئی سر کو اٹھائے جب خوب سیدھی کھڑی ہو جائے تو پھر اپنے اکر کہتی ہوئی سجدہ میں سر کو کیا ہو۔  
 کو رہنا لک الحمد نہ کہنا چاہئے یا سو کا تب یا چھاپے کی غلطی ہے مصلح مرادیں +  
 الجواب - عبارت میں کمی رہی ہے یہاں ہونا چاہئے جب خوب سیدھی کھڑی ہو جائے تو  
 رہنا لک الحمد کہ لکرا اللہ اکبر کہتی ہوئی سجدہ میں جائے اب یہ معلوم نہیں کہ غلطی کی غلطی یا کتاب  
 کی عیب نہیں اسکو سمع اللہ کے تابع سمجھ کر مستقبلاً لکھنے کا اہتمام نہ کیا ہو زیادہ نظر اس پر رہی ہو کہ  
 بدون سیدھے کھڑے ہوئے سجدہ میں نہ جائے جیسا بعض کی عادت ہے۔

## فصل ساد و از دھم

### در تحقیق مبن زرین و سیمین

آپ کی کتاب صفائی معاملات مطبوعہ رشتاتی کا پور صلت بیان بعض متفرق حلال و حرام چیزوں کے  
 بیان میں یہ مسئلہ ہے کہ چاندی سونیکے بوتام یعنی مبن اور گھنڈی لگانا جائز ہے نہ قطعاً اس مسئلہ میں  
 آپ سے دریافت کرتا ہوں۔ واقعی چاندی سونے کا بوتام لگانا جائز ہے یا اس کتاب میں کتاب  
 نے غلطی ہوئی ہے آپ اسکا خلاصہ تحریر فرمائیں۔ اگر جائز ہے اسکی شرح ہو تو بہت بہتر ہے تاکہ امین  
 الجواب - کتاب کی تو غلطی نہیں ہے میں نے ہی لکھا ہے اور اس میں کسی قدر قیاس بھی کام  
 لیا گیا ہے اصل مسئلہ جو در مختار وغیرہ میں ہے اس کے الفاظ یہ ہیں ولا باس بانزال الذهب  
 الخ۔ یہ ازر اجمع زر کی ہے اور زر کا ترجمہ ہے گھنڈی اور علت لکھی ہے لا نہ  
 تابع للباس پس اس علت کے اشتراک سے زر کے مفہوم میں توسع کر کے بوتام کو  
 شامل سمجھا گیا ہے۔ اتنا تصرف اس میں قیاس کا ہی ہیں حقیقت اس فتویٰ کی مگر خبر  
 خود مجھ کو اس میں تردد ہو گیا ہے وجہ تردد یہ ہے کہ ایک رے محقق کا قول اس باب میں یہ ہے کہ زر  
 مراد گھنڈی ہے جو کلاہوں کے تاروں سے بنی ہوئی ہو اور کپڑے میں سلی ہوئی ہو بوتام  
 مراد نہیں اور پوری تابع ایسی ہی گھنڈی ہے پس بہتر ہے کہ اور علماء سے  
 تحقیق مزید کر لیجئے۔



# سلسلہ آثار الفتن کا چھٹا نمبر

(اور تحذیر المسلمین کا پہلا حصہ)

واللہ الرحمٰن الرحیم

بسم اللہ اور مصلحتاً و مسلمہً۔ اہل بعد احقر طفر احمد عثمانی عفا اللہ عنہ بعض پر از سچے آجکل بعض اصحاب کے خطوط بکثرت اس مضمون کے آتے رہتے ہیں کہ مسائل حاضرہ خصوص ترک موالاہ (یعنی غلاموں و غلامیوں) کو ترک کرنا چاہئے اور اپنے نزدیک جو حق ہو اسکو واضح کر دینا چاہئے کیونکہ اخباروں کے مضامین سے مخلوق بہت کچھ تحیر ہو رہی ہے اسلئے تو کلام علی اللہ ابوقت کچھ لکھنا چاہتا ہوں جس سے مقصود اظہار حق کے سوا کچھ نہیں واللہ الوفق والہمین۔

## (مسئلہ ترک موالاہ)

سے پہلے یہ بات جان لینی چاہئے کہ آجکل اخبارات میں ترک موالاہ اور عدم تعلقات اور قطع تعلق ان مینوں کو واحد بتلایا جاتا ہے حالانکہ ترک موالاہ اور چیز ہے اور ترک موالاہ اور چیز ہے۔ دونوں کو ایک سمجھنا سخت غلطی ہے۔ اسلئے جن آیات سے ترک موالاہ ثابت ہوتی ہے اُن سے ترک تعلقات پر استدلال کرنا کسی طرح صحیح نہیں۔ موالاہ کے معنی دوستی اور محبت کرنے کے ہیں شریعت اسلامیہ کی تعلیم یہ ہے کہ دوستی اور محبت اُن لوگوں سے کرنی چاہئے جو پوری طرح شریعت کے متبع اور خدا و رسول کے مطیع ہوں اور جو لوگ خدا و رسول کے پوری طرح متبع اور مطیع نہ ہوں بلکہ فاسق فاجر یا مبتدع اور مشرک کافر ہوں اُن سے دوستی اور محبت کرنا جائز نہیں۔ پس ترک موالاہ کا حکم کفار اور مشرکین ہی کیساتھ مخصوص نہیں بلکہ اُن مسلمانوں سے بھی دوستی اور محبت حرام ہے جو فاسق و فاجر یا مبتدع وغیرہ ہوں۔ دلیل اسکی یہ حدیث ہے المرء علی دین خلیلہ فلینظر احداکم من ین علی اللہ قال النودی اسنادہ صحیحہ کذا فی مشکوٰۃ (ترجمہ) انسان اپنے دوست کے دین پر ہوتا ہے پس ہر اک کو دیکھ لینا چاہئے کہ وہ کس سے دوستی کرتا ہے آہ حاشیہ مشکوٰۃ میں ہر قال

الغزالی بحالہ الحریص ومخالطہ تحریک الحرص ومجالسة الزاهد ومخالطہ تزهّد  
فی ادنیٰ اللذات الطباع مجبولة علی التشبه والاقتداء بل الطبع یسرق من الطبع من  
حیث لا یداری هذا (ترجمہ) امام غزالی فرماتے ہیں کہ حریص کے پاس مٹھنا بیٹھنا اور اس سے  
میل جول کرنا حرص کے مادہ کو حرکت دیتا ہے اور زاهد کی صحبت اور میل جول سے دنیا سے  
بے رغبتی بڑھتی ہے کیونکہ طبعی خاصہ یہ ہے کہ انسان اپنے ہم صحبت کی مشابہت اور اتباع کرتا  
ہے۔ ایک طبیعت دوسری طبیعت کا اثر پوشیدہ طور پر اس طرح لیتی ہے کہ خبر بھی نہیں ہوتی  
آہ۔ شیعہ مشکوٰۃ میں علامہ سیوطی کا یہ قول بھی نقل کیا ہے دامامہا کان من جنتہ لہ من د  
الذعب فحیران اهل البدع والاهواء واجب الی وقت ظهور التوبة ومن خاف  
من مکالمۃ احد وصليۃ ما یفسد علیہ دینہ او یدخل مضرة فی دنیا ۃ یجوز لہ  
مجانبتہ والبعد عنہ ورب یمرح جمیل خیر من مخالطۃ موزیۃ کذا ذکر السیوطی  
فی حاشیۃ المؤطا (ترجمہ) لیکن جو قطع تعلق دین اور مذہب کی وجہ سے ہو تو جمع اور  
ہوا پرست لوگوں سے قطع تعلق کرنا واجب ہے جیسا کہ انکی طرف سے) تو یہ کا ٹھوڑا مواد جس شخص  
کو کسی کی بات چیت اور میل جول سے اپنے دین کے فساد یا دنیا کی مضرت کا اندیشہ ہو  
اس سے دور رہ کر جدا رہنا جائز ہے اور بعض دفعہ غوی کے ساتھ قطع تعلق کر دینا ایسے میل جول  
سے بہتر ہوتا ہے جس سے تکلیف پہنچے گا اندیشہ ہو علامہ سیوطی نے حاشیہ مؤطا میں اس طرح  
ذکر کیا ہے آہ۔ دوسری حدیث میں ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تصاحب  
الذمومنا ولا یاکل طعامک الا تفتی رواہ الترمذی وابوداؤد والدارمی کذا فی  
المشکوٰۃ حنفیہ نے فرمایا ہے کہ مؤمن کامل کے سوا کسی کی صحبت نہ اختیار کرو اور تمھارا کھانا  
تفتی آدمی کے سوا کوئی نہ کھائے شرح حدیث فرماتے ہیں کہ مراد حدیث میں طعام دعوت  
ہے کہ دعوت تفتی کے سوا کسی کی نہ کرو۔ قبیل مراد طعام الدعوة دون طعام الحاجة  
لقولہ فعالی مشکوٰۃ وبتینا وراسید معلوم ان اسراء ہم کافران کفار والمردان  
لا یالف بغیر التفتی فان الصعب مؤثرۃ فی اصلاح الحال وفسادہا کا حاشیہ مشکوٰۃ  
ص ۲۲ (ترجمہ) بعض علماء نے کہا ہے کہ (حدیث میں طعام سے) مراد دعوت کا کھانا ہے



حاجت (اور ضرورت) کا کھانا مراد نہیں کیونکہ حق تعالیٰ (نیک لوگوں کی مدد فرماتے ہوئے) ارشاد فرماتے ہیں کہ وہ لوگ سکین اور یتیم اور یتیم کو کھانا کھلاتے ہیں حالانکہ یہ بات معلوم ہے کہ مسلمانوں کے قہدی کفار ہی ہوتے تھے اور مراد (حضور کی) یہ ہے کہ متقی کے سوا کسی سے محبت والفت نہ کرے کیونکہ حالت کے سنوارنے اور بگاڑنے میں محبت کو بہت دخل ہوا۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلَوْ أَنَّمَعَ الصَّالِحِينَ** سے مسلمانوں اور پچھے لوگوں کے ساتھ رہو۔ ان دلائل سے یہ بات بخوبی ثابت ہو گئی کہ دوستی اور محبت کرنا جس طرح کفار و مشرکین سے ناجائز ہے اسی طرح فاسق فاجر اور بدعتی مسلمانوں سے بھی حرام ہے اور جن آیات میں صرف کفار کی دوستی سے منع کیا گیا ہے مفسرین فرماتے ہیں کہ حکم عام ہے اگرچہ سبب نزول خالص ہے تفسیر **وَالْمَعْنَى لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ أَوْلِيَاءَ وَخِوَصًا مِنْ غَيْرِ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ مِمَّنْ لَا يَنْبَغُ مَنَازِلَتُهُ مَنَازِلَنَا فِي الشَّرَفِ وَالْدَيَانَةِ وَالْحُكْمِ عَامَرًا** ان کا سبب النزول خاصاً فان اتخاذا المخالف ولياً مظنة الفتنة والعساة ولهذا ورد تفسیر هذه البطانة بالخوارج لہ (ترجمہ) معنی آیت یہ ہیں کہ کافروں اور منافقوں کو اپنا دوست اور خاص راز دار نہ بناؤ جو کہ مسلمانوں کے غیر ہیں یا ایسے لوگوں میں سے ہیں جن کا رتبہ شرافت اور یندگی میں تمہاری برابر نہیں حکم (قرآنی ان) سبب کیلئے عام ہے اگرچہ سبب نزول (آیت کا) خاص کیونکہ ہر مخالف کے دوست بننے میں فتنہ اور فساد کا اندیشہ ہے اور اسی لئے (کہ آیت کا حکم عام ہے) اس بطانہ کی تفسیر خوارج کے ساتھ بھی وارد ہوئی ہے آہ

ترک موالاة کی حقیقت معلوم ہو جائیکے بعد سمجھنا چاہئے کہ جو موالاة ممنوع ہے ہم اس کو پہلے سے بھی نہ کرتے آ رہے ہیں کہ کفار کے ساتھ ایسا خط مانے نہ کرو کہ اپنی صورت اور وضع کو بچھو کر ان کی سی صورت و وضع اختیار کر لو وغیرہ وغیرہ اور جو باتیں پہلے سے جائز ہیں وہ اس وقت بھی جائز ہیں۔ انگریزی پڑھنا پڑھانا جن شرائط کے ساتھ پہلے جائز تھا اب بھی جائز ہے اور جن شرائط کے بغیر پہلے ممنوع تھا اب بھی ممنوع ہے اسی طرح جو انگریزی ملازم تھے پہلے جائز تھے اب بھی

جائز ہیں اور جو پہلے حرام تھے اب بھی حرام ہیں۔ صورت موجود کی وجہ سے ان احکام میں تغیر نہیں ہو سکتا ومن ادعی فعلیہ البیان۔ مسئلہ موالاة میں ان چیزوں کو اگرچہ وہ فی نفسہ مباح ہوں و خل کر کے حرام کہنا کیسے صحیح نہیں میں پہلے کہہ چکا ہوں کہ ترک موالاة اور حبس سے ترک تعلقات اور چیز ہے۔

اگر یہ دونوں ایک ٹان لئے جائیں تو لازم آئے گا کہ فاسق فاجرا و مرتد مسلمانوں سے بھی بیعت و شرا و لین دین وغیرہ ناجائز ہو جائیں کیونکہ یہ آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ ترک مولات ان لوگوں کے ساتھ بھی واجب ہے اور ترک موالاة کیلئے لیڈران قوم کے نزدیک ترک تعلقات لازم ہے تو ان مسلمانوں کے ساتھ بھی تعلقات بند کر دینے چاہیں۔ دوسرا اشکال اس پر ہے لازم آئے گا کہ اگر ترک موالاة کیلئے ترک تعلقات شرعاً لازم ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ واجب ہوتا کہ ہجرت پہلے مکہ میں قیام رکھتے ہوئے کفار سے ہرگز لین دین بیع و شرا وغیرہ نہ کرتے کیونکہ وہ لوگ کافر تھے اور یہ بھی تحریر ہے کہ ترک موالاة کا حکم دوسروں سے زیادہ ہے مگر تاریخ اور کتب احادیث شریفہ میں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زمانہ قیام مکہ میں نہ خود اہل مکہ سے ترک تعلقات کیا نہ صحابہ کو اسکا حکم دیا بلکہ ایک مرتبہ کفار قریش نے خود حضور کی اور بنی ہاشم و بنی مطلب کیسے ترک تعلقات کا معاہدہ کیا تو حضور نے اس معاہدہ کے ٹوٹ جانیکے لئے دعا فرمائی اور اسکو ظلم و قطیعة منسرایا فی سیرۃ ابن ہشام ج ۱ صفحہ ۲۱۲ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا بی طالیہ یا عم ان اللہ قد سلط الارضۃ علی صحیفۃ قریش فلم تدع فیہا اسما ہو للہ الا اثبت فیہا ونفت منہا الظلم والقطیعة (ترجمہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوطالب سے فرمایا کہ ہے چچا حق تعالیٰ نے کفار کے عہد نامہ پر گھن کو مسلط کر دیا ہے اور اسنے خدا کے نام کے سوا اسمیں کچھ نہیں چھوڑا ظلم اور قطعہ تعلق کے سب منسایں کو مٹا دیا ہے۔ آم

چنانچہ اس بناء پر حضور نے ابوطالب سے فرمایا کہ قریش کو اس معاملہ کی خبر کر دو کہ تمہارا عہد کسٹے نے کھا لیا ہے اگر میں اس بات میں سچا ہوں تو تمکو اس معاہدہ ظلم سے باز آ جانا چاہی اور اگر میری بات سچی نہ تو پھر تمکو اختیار ہے۔ ابوطالب نے یہ بات کفار سے کہی اور صحیفہ کو کرم خورد پا کر وہ لوگ شرمندہ ہوئے اور ترک تعلقات کا معاہدہ ختم ہوا اس سوال سے کہ اگر ترک موالاة



کیلئے ترک تعلقات بھی لازم ہے تو حضور کو کفار کے اس معاہدہ سے خوش ہونا چاہئے تھا کہ اچھا ہوا  
ان لوگوں سے تعلقات ختم ہو گئے مگر تاریخ شاہد ہے کہ آپ اس سے خوش نہیں ہو بلکہ اپنے ترک  
تعلقات کی صورت کو قطع کر کے پھر بھی تعلقات لین دین اور بیع و شراء وغیرہ کے قائم کر دئے  
اب اگر کوئی یہ دعویٰ کرے کہ کفار مکہ کے ساتھ ترک تعلقات واجب تھا اور دوسرے کفار کیسے  
واجب ہے تو اسکو اس فرق کی وجہ بیان کرنی چاہئے۔ کفار مکہ کعبہ میں نماز پڑھنے سے مسلمانوں  
کو روکتے تھے۔ اسلام لانے پر مسلمانوں کو ایذا میں سخت سخت دیتے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت بے انتہا کرتے تھے آپ کی شان میں یہود و کلمات استعمال کرتے تھے۔ قرآن کے  
ساتھ بے ادبی اور تمسخر کرتے تھے ان سب باتوں کے باوجود بھی جب مسلمانوں کو ان کے ساتھ ترک  
تعلقات کا حکم ہوا تو جو حکومت مسلمانوں کو ان کے مذہبی شعائر میں پوری آزادی دیتی ہے ان کے  
جان و مال و آبرو کی محافظہ ہے قرآن اور رسول کی بھیمتی کو قانوناً جرم قرار دیتی ہے بیت  
و بیت الرسول کی زیارت سے نہیں روکتی اس کے ساتھ ترک تعلقات کس طرح واجب ہو سکتا ہے  
باقی شریف مکہ یا اسکی فوج نے یا ان کے ساتھ ملکر انگریزی فوج کے مسلمانوں نے جو کچھ مکہ اور مدینہ  
کی بھیمتی کی ہے اسکی بابتہ غیروں کو الزام دینا فضول ہے یہ سب کچھ خود مسلمانوں کے ہاتھوں  
کے کئے ہوئے کام ہیں۔

من ازبگائگان ہرگز نسالم کہ با من انچہ کرد آں آستنا کرد  
اور ہنگامہ کانپور میں جو کچھ ہوا اس کے ذمہ دار وہ لیدر قوم ہیں جنہوں نے گورنمنٹ کو غلط فتویٰ دیا۔  
کفار مکہ کیساتھ حضور اور صحابہ کے تعلقات اور لین دین وغیرہ کا حال آپ کو معلوم ہو چکا  
اب سنئے ہجرت کے بعد اپنے مدینہ کے یہودیوں سے کیا برتاؤ کیا۔ یہ وہی یہودی ہیں جنکی شان  
میں ترک ہوالہ کی بیشتر آیات نازل ہوئی ہیں لَا یُخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْکَافِرِیْنَ اَکْرِبًا مِنْ  
دُوْنِ الْمُؤْمِنِیْنَ اور دوسری آیت یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَخِذُوْا بِطَانَةِ دُوْنِکُمْ  
یَا لَوْ کُمْ حُبًّا لَا اور تیسری آیت اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تُتْرَکُوْا وَلَمْ یَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِیْ یَرْجَاهُ  
مِثْکُمْ وَلَمْ یَخِذْ وَاَمِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلَا تَرٰ سُوْلَهٗ وَلَا الْمُؤْمِنِیْنَ وَ لَیْسَ بِہٖ سَبَّ اَتِیْنِہِیْ  
یہودان مدینہ سے دوستی اور محبت نہ کر نیکی بارہ میں نازل ہوئی ہیں اور یہی وہ آیات ہیں

جن سے ترک موالا کا مسئلہ مستنبط کیا گیا ہے پس اگر ترک موالا کیلئے ترک تعلقات بھی شرعاً لازم ہے تو دیکھنا چاہئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ کے صحابہ نے ان یہودیوں کی کیا کیا برتاؤ کیا۔ کتب احادیث اور تانچہ دیکھنے والے خوب جانتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار یہودیوں سے لین دین اور معاملات کے اس کتب محل میں اس قسم کے متعدد واقعات کو رہیں۔ ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک یہودی کا قرضہ تھا وہ اپنے قرض کا تقاضا کرنے آیا اس وقت حضور کے پاس کچھ موجود نہ تھا آپ نے فرمایا اسے سختی کے ساتھ مطالبہ کیا چپہر صحابہ کو غصہ بھی آیا مگر حضور نے یہ فرمایا کہ ان کو ٹھنڈا کیا ان صاحب احق مقالہ حتی کہ اس یہودی نے پانچ وقت تک آپ کو گھر میں بھی نہیں جانے دیا اور ہلا خرد و سرگردن وہ اسلام لے آیا کہ مجھ کو حضور کا تحمل دیکھنا تھا تقاضا منظور نہ تھا کتب محل میں موجود ہے کہ جو وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا ہے اس وقت آپ کی زہر مبارک ایک یہودی کے پاس رہن تھی جس کے پاس حضور نے تیس صاع غلہ اپنے گھر والوں کے واسطے قرض لیا تھا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ بآہ واقعہ صحاح میں موجود ہے کہ ایک بار آپ کے گھر میں فاقہ تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبہ صاحبہ نے کئی وقت کے کچھ کھایا نہ تھا حضرت علی روزی کی تلاش میں نکلے اور آپ کو ایک یہودی نے پکارا کہ کچھ مزدوری کرو گے آپ نے فرمایا کہ ہاں اسے کما کر میرے باغ میں پانی بھرا اور فی ذہاب ایک چھوارہ لے لو آپ نے اس معاملہ کو منظور کیا اور اسکے باغ میں پانی بھرا اور چھوڑے لیکر گھر تشریف لائے۔ ان واقعات سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ ترک موالا کیلئے ترک تعلقات لازم نہیں ورنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابی ان آیات کے نازل ہونیکے بعد ہرگز یہودیوں سے معاملات نہ کرتے جن کی موالا سے ان آیات میں صاف صاف منع کیا گیا ہے اب میں یہ بھی دکھانا چاہتا ہوں کہ حضور نے کفار مکہ کے ساتھ غلبہ کی حالت میں کیا برتاؤ کیا کیونکہ ممکن ہے کہ پہلی تقریر پر کوئی صاحب یہ اشکال کریں کہ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کی میں کفار سے مخلو تھے ان کو خود اسکی ضرورت تھی کہ کفار سے لین دین قلم رکھیں اس کا جواب یہ ہے کہ حضور نے غلبہ کے بعد بھی کفار مکہ سے (جنگی عداوت اور گستانی کا حال قرآن کی آیات سے بخوبی معلوم ہو سکتا ہے) معاملات اور تعلقات بیع و شراء اور لین دین کو جائز فرمایا اور

لے کر گھر تشریف لائے۔



سیرۃ بن ہشام میں شامہ بن اثنال خنی ثقی کے اسلام کا قصہ بیان کر کے لکھا ہے ثم خرج معتمرا  
 فلما قدم مكة قالوا اصبوت يا ثام فقال لا ولكن اتبعت خيرا دين دين محمد صلى  
 الله عليه وسلم ولا والله لا تنصل اليكم حبة من اليمامة حتى ياذن فيهما رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ثم خرج الى اليمامة فمنعهم ان يعملوا الى مكة شيئا فكتبوا الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انك تامر بصلوة الرحم وانك قد قطعت ارحامنا و  
 ما قللت الاذياء بالسيف والابناء بالجوع فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغلى  
 بينهم وبين الحمل اهـ ص ۲ (ترجمہ) پھر شامہ عمرہ کرنے کے لئے چلے جب مکہ میں پہنچے تو لوگوں  
 نے ان سے کہا کہ اسے شامہ کیا تو بدین ہو گیا اسے کہا ہرگز نہیں بلکہ میں نے بہتریں ادیان بن  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع اختیار کر لیا اور خدا کی قسم تمہارے پاس یمامہ سے (غلہ کا) ایک  
 نہ بھی نہ پہنچے گا جب تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم اجازت نہیں دے گا پھر وہ یمامہ کی طرف تشریف لے گئے  
 راہل یمامہ کو روک دیا کہ مکہ والوں کی طرف کوئی (تجارتی) چیز نہ لے جاؤں اس پر مکہ والوں نے حضور  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لکھا کہ آپ سلسلہ رحم کا امر فرمایا کرتے ہیں مگر آپ نے ہمارے تعلقاً  
 قطع کر دیا باپ و اول کو تمہارا سے مار ڈالا اور ہماری اولاد کو بھوکوں مار دیا تو حضور نے شامہ  
 بن اثنال کی طرف خط میں تحریر فرمایا کہ مکہ والوں سے غلہ وغیرہ بند نہ کریں الخ۔

اس واقعہ سے ناظرین کو معلوم ہوا ہو گا کہ شامہ بن اثنال نے کفار مکہ سے اس بنا پر تجارتی  
 تجارت قطع کر دئے تھے کہ وہ اسلام اور مسلمانوں کی توہین کرتے تھے۔ سیرۃ بن ہشام میں اس سے  
 کہ یہ بھی لکھا ہے کہ اہل مکہ نے شامہ کو عمرہ کرنے سے بھی روکا تھا اور اسکی گردن مارنے پر آمادہ  
 تھے ان وجوہ سے اس کا مکہ والوں سے تجارتی تعلقات قطع کر دینا بجایا بھی نہ تھا مگر حضور نے آپ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی بندش قطع کر نیک حکم فرمایا۔ بالفاظ دیگر یوں کہنے کہ شامہ کو کفار قریش کے سائے  
 رتی تعلقات جاری رکھنے کا امر فرمایا پس اب یہ بات بخوبی ثابت ہو گئی کہ کفار کے ساتھ  
 دوست اور بیعت و شہاد اور لین دین کے تعلقات قائم رکھنا ہر حالت میں درست ہیں۔  
 عاقبت میں بھی اور غلبہ کی صورت میں بھی اور اہل ذمہ سے بھی اور اہل حرب سے بھی۔ ملازمت  
 و اجاز کا ثبوت حضرت علی کے واقعہ سے ملے گا کہ آپ نے یودی کے باغ میں چھواروں کے عومل

ہانی ہجرت تھاپس نہایت اور تجارتی تعلقات موالاۃ میں ہرگز داخل نہیں۔ موالاۃ ممنوعہ یہ ہے جو آجکل لیڈران قوم ہندوؤں کے ساتھ کر رہے ہیں۔ مولوی عبدالباقی صاحب لکھنؤ کا پتہ ۱۴ رجب میں فرماتے ہیں "وہ بھادو قوم ہماری مصیبت کے وقت خلوص کے ساتھ ہمدردی کر کے ہکوا پنا دلی دوست بنانا چاہتی ہے الخ۔ ہندوؤں کے خلوص یا خود غرضی کی بحث کو پیچیدہ دیکھ کر ہم مولوی صاحب کے پوچھنا چاہتے ہیں کہ ہندوؤں کا دلی دوست بننا کیا ہے وہ موالاۃ نہیں ہے جنگی قرآن میں مخالفت کی گئی ہے۔ انہیں ہندوؤں کے ساتھ خلوص اور مودت اور دلی دوستی کرنا اور ان کو اپنا پیشوا و امام بنانا اور آیات و احادیث میں گندری ہوئی عمر کو ان پر نثار کرنا اور ان کے اہل کو سنت نبوی قرار دینا اور ان کی خاطر گناہ کشی بند کر کے گنہگار کی حمایت کرنا یہ تو موالاۃ نہ اور ایک قوم سے معاملات اور لین دین کرنا اور اسکی ملازمت اپنے دنیوی نفع کیلئے کرنا موالاۃ محرمہ میں داخل ہو کر ممنوع ہو جائے انہیں لیڈران قوم مسئلہ شریعہ میں بھی پالیسی کو ہاتھ سے نہیں جانے دیتے پس ہم صاف صاف کہتے ہیں کہ یہ ترک تعلقات اور عدم تعاون کو ترک موالاۃ سے کوئی بھی علقہ نہیں۔ عدم تعاون بانی کلاٹ یا ریلوے کلاٹ عربی ترجمہ سے حکیمان لوگوں نے یورپ کی مزدور پارٹی سے یکساں شریعت میں کہیں اسکا پتہ اور ثبوت نہیں ملتا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کو بھی کفار سے واسطہ پڑا ہے علیہ السلام کی حالت میں بھی اور مغلوبیت کیساتھ بھی مگر اس عدم تعاون کی نکتہ شریعت میں کہیں نہیں ملتی۔ فقہاء تولیت فقہاء من الکفار کو صاف صاف جائز کر رہے ہیں اور کفار کے ساتھ معاملات کو بھی جائز فرماتے ہیں البتہ فتنہ کے زمانہ میں اہل فتنہ کے ہاتھ سے سلام سے فقہاء نے منع فرمایا ہے جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ باقی بیوع اور معاملات جائز ہیں ورنہ فقہاء ان سے بھی تعرض کرتے لہذا ترک موالاۃ کے مسئلہ سے ترک تعلقات درست و غیرہ کا وجوب سی طرح ثابت نہیں ہو سکتا بلکہ اگر جائز ملازمت کے چھوڑنے سے رزق کی کمی اور پریشانی میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو تو اس صورت میں ملازمت ترک کرنا ناجائز ہو گا۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو حبشہ کی طرف ہجرت کا حکم دیا اسوقت شاہ حبشہ عیسائی تھا مگر تاریخ شاہد ہے کہ حضرات صحابہ نے اس کے ساتھ وہی تہاؤ کیا جو رعایا بادشاہ کے شاہ کیا کرتی ہیں



حالانکہ نہ اس سے کوئی معاہدہ ہوا تھا نہ مصالحت مگر صیاحی محض اسوجہ سے کہ اسے اُن کو اس میں یا تھا شاہی الفاظ کی تشاؤ اسکو خطاب کرتے اور مواسات و مدارات کا برتاؤ کرتے تھے۔

(خلاصہ کلام یہ ہے کہ)

۱۔ ترک موالاة اور چسپکے۔ ترک معاملات دوسری شے ہے شریعت میں کفار کی تشاؤ ترک معاملات کا ثبوت نہیں ہے بلکہ یہ ایک ایسی جنگ ہے جو یورپ سے سیکھی گئی ہے اسلئے خود یہ جنگ ہی تشبہ اور موالات کفار میں داخل ہے ۴

۲۔ موالاة جس طرح یہود و نصاریٰ کیساتھ ممنوع ہے یوں ہی بلکہ اس سے زیادہ مشرکین اور منور کے ساتھ ممنوع ہے کیونکہ نبص قرآنی مشرکین کا نصاریٰ سے زیادہ اسلام اور مسلمانوں کا دشمن ہونا ثابت ہے لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاصِرِينَ عَدَاوَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودُ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا الْوَلَاةُ مِثْلُکَ تمام لوگوں میں سب سے زیادہ دشمن مسلمانوں کا تم یہود اور مشرکین کو پاؤ گے اہ۔ اور تجربہ اور شاہدہ سے بھی اسکی تائید ہوتی ہے۔ آدہ و شاہ آباؤ و منوال غم گڑھ اور اجود حیا اور دل پرور کے واقعات ابھی تک مسلمانوں کے دل سے فراموش نہیں ہوئے اور ہندو ریاستوں میں مسلمانوں پر جو مذہبی تنگی بننا اسکو اب بھی ہر شخص دیکھ سکتا ہے۔ پس اگر ترک موالات اور ترک تعاون ایک چیز ہے تو ہندوؤں کے ساتھ رابطہ استقامت قائم کرنا اور انگریزوں سے ترک تعاون کرنا بالکل بے معنی ہے۔ آہ اگر ہندوؤں کی نوکریاں کرنا اور ان سے خرید و فروخت کرنا ان کے ساتھ ملکر کام کرنا جائز ہے تو انگریزوں سے ترک تعلقات کا حکم بھی بالکل غلط ہے ۵

۳۔ ترک موالاة کفار ہی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ بدین مسلمانوں کے ساتھ بھی اس کا حکم ہے (علی تفاوتہ مراتب الکفر والعسق) پس اگر ترک موالاة کیلئے ترک تعلقات ہی لازم ہے تو ان فاسق اور بدین نوابوں اور رئیسوں کی ملازمتیں بھی ممنوع ہونی چاہئیں جنہوں نے کافر کو اپنے قلمزمین حکماً بند کر دیا حالانکہ وہ ایک سلامتی شعار ہے اور آریہ مشن کو اپنا ملک میں آریہ مذہب کی اشاعت کیلئے اجازت دی حالانکہ رضا بالکفر کفر ہے۔ اور اس قسم کے آدمہ اور بھی الامداد اور بدینی کے کام کرتے ہیں ۶

۴۔ عام مسلمان ایک سخت غلطی میں مبتلا ہیں وہ یہ کہ جو حقیقت موالاة ہے اسکو نہیں سمجھتے

اور جو موالاة نہیں ہے اسکو خواہ مخواہ موالاة قرار دیکر اسکے ترک پر زور دیتے ہیں۔ چنانچہ خطبات  
والپس کرتے، ور ملازمتیں چھوڑتے ہیں حالانکہ یہ امور موالاة میں داخل نہیں ہیں۔ مگر وہ اتحاد  
و زندقہ فسق و فجور حسب و بنا حسب جاہ اور کفار کے وہ اوضاع و اطوار نہیں چھوڑتے جو  
انہوں نے یورپ کے لئے ہیں اور جو کہ حقیقتہً موالاة ہیں۔ پس مسلمانوں کو چاہئے کہ اس موالاة کو  
سب سے پہلے چھوڑیں اور اپنی صورت اپنا لباس اپنی معاشرت اپنے خیالات اسلامی  
طریقہ پر بنائیں اور اوضاع و اطوار کفار اور انکے خیالات سے پرہیز کریں کافر لٹنوں  
اور کمپنیوں کے جلسوں کی ہیئت اور لیڈریوں کی گارڈیاں کھینچنا اُنپر پھول بیسانا اُنکے  
استقبال کیسے آرائش وغیرہ کرنا اہل یورپ کی طرح زیوریشن وغیرہ پاس کرنا ڈارہیا  
منہانا مونچھیں بڑھانا کوٹ پتلون وغیرہ پہننا یا ہندوانہ صورت بنانا وغیرہ وغیرہ  
یہ سب اوضاع و اطوار کفار میں داخل ہیں اور ان کا ارتکاب یقیناً موالاة کفار ہے جو عام  
سے چنداں تعجب نہیں مگر افسوس علماء پر ہے کہ وہ بھی ان بدوں میں مبتلا ہیں اور برابراں  
خرافات میں شریک ہوتے اور انکو دیکھتے ہیں مگر نہ دوسروں کو متنبہ کرتے ہیں نہ خود  
متنبہ ہوتے ہیں۔

۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰  
۲۰۱  
۲۰۲  
۲۰۳  
۲۰۴  
۲۰۵  
۲۰۶  
۲۰۷  
۲۰۸  
۲۰۹  
۲۱۰  
۲۱۱  
۲۱۲  
۲۱۳  
۲۱۴  
۲۱۵  
۲۱۶  
۲۱۷  
۲۱۸  
۲۱۹  
۲۲۰  
۲۲۱  
۲۲۲  
۲۲۳  
۲۲۴  
۲۲۵  
۲۲۶  
۲۲۷  
۲۲۸  
۲۲۹  
۲۳۰  
۲۳۱  
۲۳۲  
۲۳۳  
۲۳۴  
۲۳۵  
۲۳۶  
۲۳۷  
۲۳۸  
۲۳۹  
۲۴۰  
۲۴۱  
۲۴۲  
۲۴۳  
۲۴۴  
۲۴۵  
۲۴۶  
۲۴۷  
۲۴۸  
۲۴۹  
۲۵۰  
۲۵۱  
۲۵۲  
۲۵۳  
۲۵۴  
۲۵۵  
۲۵۶  
۲۵۷  
۲۵۸  
۲۵۹  
۲۶۰  
۲۶۱  
۲۶۲  
۲۶۳  
۲۶۴  
۲۶۵  
۲۶۶  
۲۶۷  
۲۶۸  
۲۶۹  
۲۷۰  
۲۷۱  
۲۷۲  
۲۷۳  
۲۷۴  
۲۷۵  
۲۷۶  
۲۷۷  
۲۷۸  
۲۷۹  
۲۸۰  
۲۸۱  
۲۸۲  
۲۸۳  
۲۸۴  
۲۸۵  
۲۸۶  
۲۸۷  
۲۸۸  
۲۸۹  
۲۹۰  
۲۹۱  
۲۹۲  
۲۹۳  
۲۹۴  
۲۹۵  
۲۹۶  
۲۹۷  
۲۹۸  
۲۹۹  
۳۰۰  
۳۰۱  
۳۰۲  
۳۰۳  
۳۰۴  
۳۰۵  
۳۰۶  
۳۰۷  
۳۰۸  
۳۰۹  
۳۱۰  
۳۱۱  
۳۱۲  
۳۱۳  
۳۱۴  
۳۱۵  
۳۱۶  
۳۱۷  
۳۱۸  
۳۱۹  
۳۲۰  
۳۲۱  
۳۲۲  
۳۲۳  
۳۲۴  
۳۲۵  
۳۲۶  
۳۲۷  
۳۲۸  
۳۲۹  
۳۳۰  
۳۳۱  
۳۳۲  
۳۳۳  
۳۳۴  
۳۳۵  
۳۳۶  
۳۳۷  
۳۳۸  
۳۳۹  
۳۴۰  
۳۴۱  
۳۴۲  
۳۴۳  
۳۴۴  
۳۴۵  
۳۴۶  
۳۴۷  
۳۴۸  
۳۴۹  
۳۵۰  
۳۵۱  
۳۵۲  
۳۵۳  
۳۵۴  
۳۵۵  
۳۵۶  
۳۵۷  
۳۵۸  
۳۵۹  
۳۶۰  
۳۶۱  
۳۶۲  
۳۶۳  
۳۶۴  
۳۶۵  
۳۶۶  
۳۶۷  
۳۶۸  
۳۶۹  
۳۷۰  
۳۷۱  
۳۷۲  
۳۷۳  
۳۷۴  
۳۷۵  
۳۷۶  
۳۷۷  
۳۷۸  
۳۷۹  
۳۸۰  
۳۸۱  
۳۸۲  
۳۸۳  
۳۸۴  
۳۸۵  
۳۸۶  
۳۸۷  
۳۸۸  
۳۸۹  
۳۹۰  
۳۹۱  
۳۹۲  
۳۹۳  
۳۹۴  
۳۹۵  
۳۹۶  
۳۹۷  
۳۹۸  
۳۹۹  
۴۰۰  
۴۰۱  
۴۰۲  
۴۰۳  
۴۰۴  
۴۰۵  
۴۰۶  
۴۰۷  
۴۰۸  
۴۰۹  
۴۱۰  
۴۱۱  
۴۱۲  
۴۱۳  
۴۱۴  
۴۱۵  
۴۱۶  
۴۱۷  
۴۱۸  
۴۱۹  
۴۲۰  
۴۲۱  
۴۲۲  
۴۲۳  
۴۲۴  
۴۲۵  
۴۲۶  
۴۲۷  
۴۲۸  
۴۲۹  
۴۳۰  
۴۳۱  
۴۳۲  
۴۳۳  
۴۳۴  
۴۳۵  
۴۳۶  
۴۳۷  
۴۳۸  
۴۳۹  
۴۴۰  
۴۴۱  
۴۴۲  
۴۴۳  
۴۴۴  
۴۴۵  
۴۴۶  
۴۴۷  
۴۴۸  
۴۴۹  
۴۵۰  
۴۵۱  
۴۵۲  
۴۵۳  
۴۵۴  
۴۵۵  
۴۵۶  
۴۵۷  
۴۵۸  
۴۵۹  
۴۶۰  
۴۶۱  
۴۶۲  
۴۶۳  
۴۶۴  
۴۶۵  
۴۶۶  
۴۶۷  
۴۶۸  
۴۶۹  
۴۷۰  
۴۷۱  
۴۷۲  
۴۷۳  
۴۷۴  
۴۷۵  
۴۷۶  
۴۷۷  
۴۷۸  
۴۷۹  
۴۸۰  
۴۸۱  
۴۸۲  
۴۸۳  
۴۸۴  
۴۸۵  
۴۸۶  
۴۸۷  
۴۸۸  
۴۸۹  
۴۹۰  
۴۹۱  
۴۹۲  
۴۹۳  
۴۹۴  
۴۹۵  
۴۹۶  
۴۹۷  
۴۹۸  
۴۹۹  
۵۰۰  
۵۰۱  
۵۰۲  
۵۰۳  
۵۰۴  
۵۰۵  
۵۰۶  
۵۰۷  
۵۰۸  
۵۰۹  
۵۱۰  
۵۱۱  
۵۱۲  
۵۱۳  
۵۱۴  
۵۱۵  
۵۱۶  
۵۱۷  
۵۱۸  
۵۱۹  
۵۲۰  
۵۲۱  
۵۲۲  
۵۲۳  
۵۲۴  
۵۲۵  
۵۲۶  
۵۲۷  
۵۲۸  
۵۲۹  
۵۳۰  
۵۳۱  
۵۳۲  
۵۳۳  
۵۳۴  
۵۳۵  
۵۳۶  
۵۳۷  
۵۳۸  
۵۳۹  
۵۴۰  
۵۴۱  
۵۴۲  
۵۴۳  
۵۴۴  
۵۴۵  
۵۴۶  
۵۴۷  
۵۴۸  
۵۴۹  
۵۵۰  
۵۵۱  
۵۵۲  
۵۵۳  
۵۵۴  
۵۵۵  
۵۵۶  
۵۵۷  
۵۵۸  
۵۵۹  
۵۶۰  
۵۶۱  
۵۶۲  
۵۶۳  
۵۶۴  
۵۶۵  
۵۶۶  
۵۶۷  
۵۶۸  
۵۶۹  
۵۷۰  
۵۷۱  
۵۷۲  
۵۷۳  
۵۷۴  
۵۷۵  
۵۷۶  
۵۷۷  
۵۷۸  
۵۷۹  
۵۸۰  
۵۸۱  
۵۸۲  
۵۸۳  
۵۸۴  
۵۸۵  
۵۸۶  
۵۸۷  
۵۸۸  
۵۸۹  
۵۹۰  
۵۹۱  
۵۹۲  
۵۹۳  
۵۹۴  
۵۹۵  
۵۹۶  
۵۹۷  
۵۹۸  
۵۹۹  
۶۰۰  
۶۰۱  
۶۰۲  
۶۰۳  
۶۰۴  
۶۰۵  
۶۰۶  
۶۰۷  
۶۰۸  
۶۰۹  
۶۱۰  
۶۱۱  
۶۱۲  
۶۱۳  
۶۱۴  
۶۱۵  
۶۱۶  
۶۱۷  
۶۱۸  
۶۱۹  
۶۲۰  
۶۲۱  
۶۲۲  
۶۲۳  
۶۲۴  
۶۲۵  
۶۲۶  
۶۲۷  
۶۲۸  
۶۲۹  
۶۳۰  
۶۳۱  
۶۳۲  
۶۳۳  
۶۳۴  
۶۳۵  
۶۳۶  
۶۳۷  
۶۳۸  
۶۳۹  
۶۴۰  
۶۴۱  
۶۴۲  
۶۴۳  
۶۴۴  
۶۴۵  
۶۴۶  
۶۴۷  
۶۴۸  
۶۴۹  
۶۵۰  
۶۵۱  
۶۵۲  
۶۵۳  
۶۵۴  
۶۵۵  
۶۵۶  
۶۵۷  
۶۵۸  
۶۵۹  
۶۶۰  
۶۶۱  
۶۶۲  
۶۶۳  
۶۶۴  
۶۶۵  
۶۶۶  
۶۶۷  
۶۶۸  
۶۶۹  
۶۷۰  
۶۷۱  
۶۷۲  
۶۷۳  
۶۷۴  
۶۷۵  
۶۷۶  
۶۷۷  
۶۷۸  
۶۷۹  
۶۸۰  
۶۸۱  
۶۸۲  
۶۸۳  
۶۸۴  
۶۸۵  
۶۸۶  
۶۸۷  
۶۸۸  
۶۸۹  
۶۹۰  
۶۹۱  
۶۹۲  
۶۹۳  
۶۹۴  
۶۹۵  
۶۹۶  
۶۹۷  
۶۹۸  
۶۹۹  
۷۰۰  
۷۰۱  
۷۰۲  
۷۰۳  
۷۰۴  
۷۰۵  
۷۰۶  
۷۰۷  
۷۰۸  
۷۰۹  
۷۱۰  
۷۱۱  
۷۱۲  
۷۱۳  
۷۱۴  
۷۱۵  
۷۱۶  
۷۱۷  
۷۱۸  
۷۱۹  
۷۲۰  
۷۲۱  
۷۲۲  
۷۲۳  
۷۲۴  
۷۲۵  
۷۲۶  
۷۲۷  
۷۲۸  
۷۲۹  
۷۳۰  
۷۳۱  
۷۳۲  
۷۳۳  
۷۳۴  
۷۳۵  
۷۳۶  
۷۳۷  
۷۳۸  
۷۳۹  
۷۴۰  
۷۴۱  
۷۴۲  
۷۴۳  
۷۴۴  
۷۴۵  
۷۴۶  
۷۴۷  
۷۴۸  
۷۴۹  
۷۵۰  
۷۵۱  
۷۵۲  
۷۵۳  
۷۵۴  
۷۵۵  
۷۵۶  
۷۵۷  
۷۵۸  
۷۵۹  
۷۶۰  
۷۶۱  
۷۶۲  
۷۶۳  
۷۶۴  
۷۶۵  
۷۶۶  
۷۶۷  
۷۶۸  
۷۶۹  
۷۷۰  
۷۷۱  
۷۷۲  
۷۷۳  
۷۷۴  
۷۷۵  
۷۷۶  
۷۷۷  
۷۷۸  
۷۷۹  
۷۸۰  
۷۸۱  
۷۸۲  
۷۸۳  
۷۸۴  
۷۸۵  
۷۸۶  
۷۸۷  
۷۸۸  
۷۸۹  
۷۹۰  
۷۹۱  
۷۹۲  
۷۹۳  
۷۹۴  
۷۹۵  
۷۹۶  
۷۹۷  
۷۹۸  
۷۹۹  
۸۰۰  
۸۰۱  
۸۰۲  
۸۰۳  
۸۰۴  
۸۰۵  
۸۰۶  
۸۰۷  
۸۰۸  
۸۰۹  
۸۱۰  
۸۱۱  
۸۱۲  
۸۱۳  
۸۱۴  
۸۱۵  
۸۱۶  
۸۱۷  
۸۱۸  
۸۱۹  
۸۲۰  
۸۲۱  
۸۲۲  
۸۲۳  
۸۲۴  
۸۲۵  
۸۲۶  
۸۲۷  
۸۲۸  
۸۲۹  
۸۳۰  
۸۳۱  
۸۳۲  
۸۳۳  
۸۳۴  
۸۳۵  
۸۳۶  
۸۳۷  
۸۳۸  
۸۳۹  
۸۴۰  
۸۴۱  
۸۴۲  
۸۴۳  
۸۴۴  
۸۴۵  
۸۴۶  
۸۴۷  
۸۴۸  
۸۴۹  
۸۵۰  
۸۵۱  
۸۵۲  
۸۵۳  
۸۵۴  
۸۵۵  
۸۵۶  
۸۵۷  
۸۵۸  
۸۵۹  
۸۶۰  
۸۶۱  
۸۶۲  
۸۶۳  
۸۶۴  
۸۶۵  
۸۶۶  
۸۶۷  
۸۶۸  
۸۶۹  
۸۷۰  
۸۷۱  
۸۷۲  
۸۷۳  
۸۷۴  
۸۷۵  
۸۷۶  
۸۷۷  
۸۷۸  
۸۷۹  
۸۸۰  
۸۸۱  
۸۸۲  
۸۸۳  
۸۸۴  
۸۸۵  
۸۸۶  
۸۸۷  
۸۸۸  
۸۸۹  
۸۹۰  
۸۹۱  
۸۹۲  
۸۹۳  
۸۹۴  
۸۹۵  
۸۹۶  
۸۹۷  
۸۹۸  
۸۹۹  
۹۰۰  
۹۰۱  
۹۰۲  
۹۰۳  
۹۰۴  
۹۰۵  
۹۰۶  
۹۰۷  
۹۰۸  
۹۰۹  
۹۱۰  
۹۱۱  
۹۱۲  
۹۱۳  
۹۱۴  
۹۱۵  
۹۱۶  
۹۱۷  
۹۱۸  
۹۱۹  
۹۲۰  
۹۲۱  
۹۲۲  
۹۲۳  
۹۲۴  
۹۲۵  
۹۲۶  
۹۲۷  
۹۲۸  
۹۲۹  
۹۳۰  
۹۳۱  
۹۳۲  
۹۳۳  
۹۳۴  
۹۳۵  
۹۳۶  
۹۳۷  
۹۳۸  
۹۳۹  
۹۴۰  
۹۴۱  
۹۴۲  
۹۴۳  
۹۴۴  
۹۴۵  
۹۴۶  
۹۴۷  
۹۴۸  
۹۴۹  
۹۵۰  
۹۵۱  
۹۵۲  
۹۵۳  
۹۵۴  
۹۵۵  
۹۵۶  
۹۵۷  
۹۵۸  
۹۵۹  
۹۶۰  
۹۶۱  
۹۶۲  
۹۶۳  
۹۶۴  
۹۶۵  
۹۶۶  
۹۶۷  
۹۶۸  
۹۶۹  
۹۷۰  
۹۷۱  
۹۷۲  
۹۷۳  
۹۷۴  
۹۷۵  
۹۷۶  
۹۷۷  
۹۷۸  
۹۷۹  
۹۸۰  
۹۸۱  
۹۸۲  
۹۸۳  
۹۸۴  
۹۸۵  
۹۸۶  
۹۸۷  
۹۸۸  
۹۸۹  
۹۹۰  
۹۹۱  
۹۹۲  
۹۹۳  
۹۹۴  
۹۹۵  
۹۹۶  
۹۹۷  
۹۹۸  
۹۹۹  
۱۰۰۰



کیلئے آمادہ ہیں حج بیت اللہ سے صد ہا مسلمانوں کو روک دینا ہے اور دیگر اعمال و افعال اخلاق معاشرت و معاملات میں بھی شریعت سے کوسوں دو پڑے ہوئے ہیں اور صرف ظنی حیات خلافت کو دین و ایمان سمجھتے ہیں بھلا اس کو کون عاقل حمایت اسلام مان لینگا یہ تو سرسراہٹ پرستی اور ہوم رول کی تحریک ہے جس کو نہ اسلام سے کچھ تعلق نہ اسلام اور مسلمانوں کو اس سے کوئی نفع پس یہ شورشیں ہی حقیقت موالات کفار میں داخل ہیں انہیں سرسراہٹ مسلمانوں نے یہ یورپ کا رنگ اُڑایا ہے مگر افسوس ہے کہ وہ نہیں سمجھتے اور خواہ مخواہ اس کو ایک موالات اور اسلامی اور مذہبی تحریکات سمجھے ہوئے ہیں اور زیادہ افسوس ہے کہ دیندار علماء بھی ہمیں غور نہیں کرتے اور عوام کو دنیا پرست بھیڑیوں کے پنجوں میں پھنسا کر ان کے دین کو تار و پود سے ہٹا رہے ہیں یہ

حکومت سے ترک تعلقات میں دینی و دنیوی دونوں قسم کے نقصانات ہیں کیونکہ مسلمان جو نہ تجارت جانتے ہیں نہ صنعت و حرفت میں ان کو زیادہ دخل ہے اور نہ ان کے پاس روپیہ نہ جائدادیں پس جائز ملازمتیں چھوڑ کر کیا نتیجہ ہو گا کہ وہ معاش کی طرف سے نہایت پریشان ہونگے اس کی حدیث میں مائت ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا سلبت احدکم رزقا من وجہ فدا عنہ حتی تتغیر لہ او یتنکر لہ رواہ احمد وابن ماجہ۔ کذا فی مشکوٰۃ منور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تم سے کسی ذریعہ سے تم کو رزق پہنچاتے رہیں تو اس کو چھوڑ دینا ہے جب تک کہ وہ ذریعہ خود ہی نہ بد ل جائے۔ ایک حدیث میں ہے کہ اذا الفقر ان یکون کفرًا قریب ہے کہ فقر کا انجام کفر ہو جائے چنانچہ اس کا مشاہدہ واقعات سے ہو چکا ہے کہ بعض مسلمانوں نے فلسفی سے پریشان ہو کر دین کو بھی خیر باد کہہ دیا۔ حکماء امت اسی اندیشہ کی وجہ سے بعض کفر و ول والوں کو ناجائز ملازمتیں چھوڑنے کی بھی اس وقت تک اجازت نہیں دیتے جب تک کہ خال طریقہ روزی میسر آنے کی کوئی صورت نہ نکل آئے فرمادیتے ہیں کہ اپنے آپ کو گنہگار سمجھو توبہ و استغفار حق تعالیٰ سے کرتے رہو اور حلال روزی میسر آنے تک سہی بلار میں گرفتار رہو کہ اس سے دین و ایمان تو محفوظ رہے گا۔ پس مسلمانوں کے ملازمت چھوڑ کر کیا نتیجہ ہو گا کہ یا تو ان کو ہندوؤں کی غلامی کرنی پڑے گی یا وہ دوسرے قسم کے ذلیل افعال مثلاً دھوکہ و فریب گدگری چوری و کیتھی وغیرہ

کے مرتکب ہونگے یا جو کچھ گھر میں سر پایہ ہوگا اسکو چائینگے اور بقیہ گھر اور جائیدادیں منیوں کے حوالے کرینگے اور انکی جگہ ہندو برادر براہمنگے اور انے جس سلوک کی امید ہے وہ ظاہر ہے اور انکا غلبہ ہے جو کچھ مذہب کو نقصان پہنچے گا وہ بھی کھلی ہوئی بات ہے وہ ابھی سے اسلام اور مسلمانوں کی عزت پر ہونے لگے درپے ہیں اور انے قربانی کا کوئند کر کے گورکھشا کا بول بار کرنا چاہتے ہیں تو انہیں دیکھ کر ہر گز ہمارے خیال پر اور بالکل صحیح خیال ہے جس پر دلائل مشاہدہ قائم ہیں کہ حکومت سے منع تعلق اور ہندوؤں سے اتحاد کرینگے بعد مسلمانوں کو علاوہ انواع واقسام کی ذلت کے فرائض مذہبی کا ادا کرنا بھی مشکل ہو جائیگا ہندوستان میں انگریزی حکومت کو سو سال سے زیادہ عرصہ چلا گیا مگر اس زمانہ میں مسلمانوں کے دین مذہب پر اسکا کیا اثر ہوا اسکو سیاحان عالم سے پوچھو وہ صاف صاف کہتے ہیں کہ اسوقت ہندوستان سے زیادہ کسی جگہ کے مسلمانوں میں دینداری کی روح نہیں اور اگر انکا یقین صحیح ہے تو خود جا کر ترک اور عرب مقصرا و رافضائستان کے مسلمانوں کو دیکھ لو کہ زادی کی زہری ہوئے انکے دین کو کس طرح چڑیا ہے شاید کہ بعد تم خود کو گئے کہ ہندوستان سے زیادہ دینداری کسی ملک میں نہیں پھر حیرت ہی نہیں کہ لیڈران قوم اور انکے ساتھ ملکر بعض علماء بھی ہندوستان کے مسلمانوں کو ہجرت کا مشیرہ دیتے ہیں جسکے معنی یہ ہیں کہ جس ملک میں مسلمانان سنیہ نے اپنی جانیں قربان کر کے اسلام پھیلا یا ہے اور اسوقت انکے گوشہ گوشہ سے توحید و رسالت کی صدا بلند ہو رہی ہیں اسے اسلام کا نام و نشان مشادہ اور اپنی جائیدادیں اور مکانات اور مسجدیں ہندوؤں کے حوالہ کر جاؤں گے پھر ہندوستان میں اسی شرک و کفر کی بنیاد مستحکم ہو جائے جسکو بڑی کوشش کی تھی پہلے مسلمانوں نے متزلزل کر دیا تھا اور اب بھی دینداری میں وہ دنیا بھر کے اندر ضرب النشل ہے ہم صاف کہتے ہیں کہ جس ملک میں مسلمانوں کو مذہبی فرائض اور شعائر اسلام اور انکی پوری آزادی ہو اور مسلمانان اچھی طرح انہیں اپنے مذہب کی اشاعت اور تبلیغ کر سکتے ہوں اس ملک کو مسلمانوں کا چھوڑنا اور ہندوؤں کے حوالہ کر جانا جس سے توحید و رسالت کی آواز کے مفر کا ہند میں بلند ہونیکا اندیشہ ہو کسی طرح مناسب نہیں کیونکہ موجودہ تحریک ہجرت کا انجام یقیناً ہی ہے جیسا کہ مسلمانان کا زیادہ حصہ ہندوستان سے چلا جائیگا تو یقیناً یہاں سے اسلام کا نشانہ مٹ جائیگا مسجدیں و مزارات ہونگی اور میں ہندوؤں کے کاسے میل پھر کرینگے اور یہ بھی ممکن ہے



ان کی جگہ شوالے اور مندر بنائے جائیں پھر جن لوگوں کو مکہ اور مدینہ میں غیر اقوام کا جانا ناگوار ہے کیا  
 اسکو گوارا کر لینگے کہ ہندوستان کی مسجدوں میں ہندو جو چاہیں تصرف کریں یقیناً ہر مسجد حرمت میں  
 ایک کی مثل ہے اور کچھ طیرح ہر مسجد کی حفاظت شعار اسلامی ہے۔ ہاں اگر کسی وقت خدا نخواستہ  
 مسلمانوں کی جان مال آبرو ہندوستان میں محفوظ نہ رہے تو ہجرت کرنا مستحب ہو گیا اگر کسی  
 وقت مذہبی فرائض اور اسلامی شعائر سے روکا جانے لگے اور تدارک ممکن نہ ہو تو ہجرت کرنا فرض ہو جائے  
 ان دونوں صورتوں کے علاوہ ہجرت بالکل معنی سے خصوصاً جبکہ اسلامی ممالک میں دینداری کا حق  
 ہندوستان سے بھی کم نظر آ رہا ہے۔ اگر تیزی حکومت کا جو اثر مسلمانوں کے دین و مذہب پر ہوا  
 اسکو تو اپنے دیکھ لیا کہ ہندوستان سوقت دینداری میں اسلامی ممالک سے بھی سہقت لہو ہو  
 ہے اب ذرا اسکو بھی دیکھو کہ ہندو اتحاد کا اثر مسلمانوں کے دین ایمان پر کیا ہوا۔ اسی سال ہزار ہا  
 مسلمانوں نے ہندوؤں کی خاطر گائے کی قربانی بند کر دی۔ بہت لوگوں نے مسلمانوں سے گائے  
 چھین کر ہندوؤں کے حوالہ کیں۔ بہت سے مسلمانوں نے سنہ ۱۹۴۷ء کے مرنیکے بعد اسکے جلوں میں  
 بہت شوق سے حصہ لیا اسکی ارتھی کو کندھا دیا بہت لوگوں نے جوش اتحاد میں اپنی ماقول پر فتنے لگا  
 لیڈران قوم نے ترک گھاؤ کشی کی مسلمانوں میں تحریک کی اسکے اسلامی شعائر ہونے سے انکار  
 کر کے مسلمانوں کو دھوکہ دیا اور اس طرح ہندوؤں کے ایک مذہبی مسئلہ اور کفریہ عقیدہ گھوڑ کشی کی  
 حمایت کی یہ سب لوگ اسلام سے خارج ہو گئے۔ کہیں اسلام میں ایسے فتنہ کی کوئی نظیر نہیں ملتی جسے  
 ہندو مسلمانوں کو دفعۃً کافر بنا دیا ہو اس ہندو اتحاد نے ہمارے سامنے اس فتنہ کا منظر  
 پیش کر دیا ہے جسکی حدیث میں ان لفظوں میں نہیں کوئی ہے کہ یصبروا لوجہل مؤمننا ویمسی  
 سہافوا کہ ایک ایسا فتنہ مسلمانوں پر آویگا جس میں انسان صبح کو مسلمان اور شام کو کافر اور شام کو  
 مسلمان اور صبح کو کافر ہو جائیگا۔

۱۳۴  
 ایک میں پوچھتا ہوں کہ سوقت جن امور کی تحریک لیڈران قوم مسلمانوں میں پھیلا رہے ہیں  
 جنہیں سب سے اہم ترک موالات ہے کیا ان امور کو وہ تنہا انجام دے سکتے اور بدون دیگر اقوام کی  
 مدد کے انہیں کامیاب ہو سکتے ہیں؟ اسکا جواب ظاہر ہے کہ اسکے سوا کچھ نہیں کہ ان تحریکات  
 میں ہم بدون ہندوؤں کے اتحاد اور امداد کے کامیاب نہیں ہو سکتے تو پھر وہ سن لیں کہ جس کام کا

تھیں مسلمان تہانہ کر سکیں اسکا انجام ذلت کے سوا کچھ نہیں قال سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یبغی للمؤمن ان یذل نفسه قالوا یا رسول اللہ کیف یذل نفسه قال یتعرض من البلاء ما لا یطیقہ ما رواہ الترمذی (ترجمہ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مسلمان کو یہ بچا ہے کہ اپنے آپ کو ذلیل کر دے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ مسلمان اپنے آپ کو ذلیل کیونکر کیا کرتا ہے آپ نے فرمایا کہ ایسی بلا اپنے سر دھرے جسکے تحمل کی ہمیں طاقت نہ ہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم صاف صاف فرماتے ہیں کہ جس کام کے تحمل کی تم میں تہا طاقت نہیں اسکو اپنے سر نہ رکھو اسکا انجام ذلت ہو گا۔

بارہا گفتہ ام و بار و گھر مسیگویم کہ ازیں راہ بمنزلگہ عزت نرسی  
 لیدارت قوم یہ سمجھتے ہیں کہ جو برتاؤ ہندوؤں کا آجکل ہمارے ساتھ ہے ہمیشہ ہر مسلمان کے پیشا  
 ایسا ہی رہیگا مگر ان کا خیال بالکل غلط ہے آج جبکہ اتحاد و اتفاق کی گرامرچی ہے اور ہندوؤں کو خستہ  
 ہے کہ مسلمانوں کو دینی و دنیوی شکست دیں اسوقت بھی انکا برتاؤ مسلمانوں کیسے اچھا نہیں  
 مسٹر گاندھی اپنی ایک تقریر میں صاف صاف کہتے ہیں کہ "اس قسم کے منطالم کا اگر آپ  
 کرنا چاہتے ہیں تو اسکی یہ تدبیر ہے کہ سوراج بلجائے وہ اصل اب سوراج کا مطالبہ ہے۔  
 انسان چاہے کیسا ہی پالیسی کرنا چاہے مگر دل کی بات زبان سے کہی نہ کبھی نکل ہی جاتی  
 ہے وہی اسکیا کہنا بالکل صحیح ہے کہ یہ زور شور نہ خلافت کی ہمدردی میں تھا نہ اسلامی سلطنت  
 کے بقا کیلئے بلکہ یہ سب جدوجہد محض اسلئے ہے کہ سوراج بلجائے۔ پھر فرما مسلم لیڈر آنکھیں کھولکر  
 دیکھیں کہ سوراج کی حقیقت کیا ہے اور وہ اسلام اور مسلمانوں کیلئے کہاں تک مفید ہے۔  
 ہندوؤں کا اہلی مقصد یہ ہے کہ ہندوستان میں انکے سوا دوسری کوئی قوم نہ رہے اور اسی انہوں نے  
 مسئلہ ہجرت پر بہت کچھ زور دیا تاکہ مسلمان آسانی کیٹھیاں سے نکلیں اور ہندوؤں کی  
 اس تجویز کی تکمیل کر دیں کہ ہندوستان میں مسلمانوں کو رہنے کا کوئی حق نہیں۔ ترک ہوالاۃ  
 میں ہندو بھی بظاہر مسلمانوں کے ہمنام ہیں مگر کیا لیڈران قوم یہ سمجھتے ہیں کہ ہندو اپنے ان  
 ملکی حقوق کو جو بہت جلد سے انہوں نے حاصل کئے ہیں مسلمانوں کی طرح آسانی سے چھوڑ دینگے  
 ہرگز نہیں مسٹر گاندھی اسے بار بار یہی کہتے ہیں کہ پہلے مسلمانوں کو اپنے بڑھاپا ہے۔



مسٹر گاندھی بھی یہی کہتے ہیں کہ اگر مسلمانوں نے قدم آگے بڑھایا تو ہندو بھی ان کا ساتھ دینگے۔  
 ان سیاست دانوں سے کوئی یہ سوال کرے کہ آخر مسلمانوں کو مقدمتہً ہمیشہ بنائیں گی کیا ضرورت  
 ہے مان کو اپیلین (ترک تعلقات) کا سبب اخلاقیات نہ نجاب اور خلافت دونوں کو تبدیل کیا جاتا ہے  
 جس میں ہندو اور مسلمان دونوں برابر کے حصہ دار ہیں پھر مسلمان ہی آگے رکھ کر کیوں ہلاکت  
 میں ڈالے جاتے ہیں اسکا تو صاف مطلب ہے کہ مسلمان نوکریاں چھوڑیں اور ہندو انکی جگہ پر  
 کریں مسلمان وکالت چھوڑیں اور بھیک مانگیں کیونکہ انکے پاس کوئی سرمایہ نہیں ہے۔ مسٹر  
 گاندھی صاف صاف کہتے ہیں کہ خلافت کا کام صرف مسلمانوں کا نہ ہی کام ہے اور نہ ہی علماء  
 اور پیروں کی کوششیں اس میں بہت زیادہ کامیاب ہو سکتی ہیں انہی کو یہ تحریر لکھنا چاہئے۔ ان  
 باتوں سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ ہندو ابھی سے قَدْ بَدَلَتْ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَقْوَاهُمْ وَكَانَتْ  
 صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ كَانُونِهِمْ کر رہے ہیں۔ مسلمانو! ارشاد خداوندی غلط نہیں ہے بلکہ انکو  
 خُبْرًا دُرِّ ان یَنْقُضُ کُمْ یَکُونُوا الْکُفْرُ اَعْدَاءُ۔ تم اسپر ایمان لاؤ اور حرم و ہوشیاری کو با  
 ت نہ جانے دو تم سمجھتے ہو کہ ہندو بھی ہماری طرح تعلقات چھوڑ رہے ہیں مگر یہ بالکل غلط ہے کیونکہ  
 جب تم ان لوگوں کی فہرست مرتب کرو گے جنہوں نے ملازمتیں یاہ کالیم وغیرہ چھوڑی ہیں تو  
 ان چھوڑنے والوں میں مسلم اور ہندو آدھی کی نسبت پر نظر کر کے توازن نہ کرو گے تو تکو علوم ہوگا  
 کہ ہمارا یہ خیال بالکل غلط ہے اور اگر یہ خیال کسی حد تک صحیح بھی ہو تب بھی تمہو کو کمانہ کھانا  
 چاہئے کیونکہ ہندو قوم گورنمنٹ کو ناراض کر نیچے بعد بہت آسانی سے مناسکتی ہے اور تم ایسا  
 نہیں کر سکتے۔ غرض کہ میں ہندو اور مسلمان دونوں شریک تھے مگر ہندو بہت جلد فخر  
 ہو گئے اور مسلمان اب تک بدنام ہیں۔ پس خدا کیلئے تم اس حماقت سے باز آؤ اور ہلاکت میں  
 نہ پڑو۔ تم یہ سمجھتے ہو کہ ہم انگریزوں سے آمینی جنگ کر رہے ہیں مگر حقیقت ہندو تم سے  
 سیاسی جنگ کر رہے ہیں اور اگر تم سمجھو تو تمہاری شکست یقینی ہے۔ اس میں کچھ شبہ نہیں اور  
 شکست بھی ایسی جسکے بعد تم سنبھل نہ سکو گے پس تم سمجھو کہ تمہاری حیثیت ہندوستان میں

بہ عداوت آئی رہا تو ہی بر جاتی ہے اور جوان کے دل میں ہے وہ تو بہت کچھ ہے ۱۲ عہدہ یہ تھا کہ  
 بکاڑے میں کس نہ چھوڑ چکے ۱۲ عہدہ اگر وہ تیرتا بویا منت ہو جائیں تو فوراً تمہارے مشن  
 ہو جائینگے ۱۲ عہدہ

کیا ہے اور تم کس طرح اپنے دین اور دنیا کو بچا سکتے ہو۔ تم امریکہ اور مصر کی نظیر میں پیش کرتے ہو مگر مقامی حالات کو بالکل نظر انداز کر رہے ہو۔ ہندوستان میں یہ تحریکیں اس وقت کامیاب ہو سکتی ہیں جبکہ ہندوستانی مسلمان مصریوں کی طرح مذہب کو خیر باد کہیں اور صرف قومیت ہی قومیت رہ جائے۔ سوا اول تو مسلمانوں کو سب سے زیادہ مذہب عزیز ہے اور وہ کسی قیمت پر بھی اسکو بچنا نہیں گوارا کر سکتے۔ اور اگر مسلمان بیچ بھی دیں تو ہندو تو اپنا مذہب بیچ ہی نہیں سکتے ایسی حالت میں صرف دو صورتیں ہوں گی (۱) ایک یہ کہ مسلمان ہندو مذہب اختیار کر لیں اس صورت میں مصر اور امریکہ کی تقلید یقیناً ناممکن ہے (۲) دوسرے یہ کہ مسلمان ہندو بن جائیں اس صورت میں مصر وغیرہ کی تقلید ممکن ہے مگر اب مسلمان یہ بتلاؤ کہ کیا وہ سواج وغیرہ کے لئے ہندو ہونا پسند کریں گے۔

افسوس کہ لیڈران تو مہلے اس وقت اپنے سچے خیر خواہوں کو بدخواہ اور گاندھی جیسے حقیقی دشمنوں کو نیک خواہ سمجھ لیا ہے وہ ہماری تو کیا سنیں گے اپنے مسلم مقل یعنی مسیحی کی تعلیم کو بھی نہیں مانتے جن تعلقات کی آج یہ لوگ بیکہ یقین کر رہے ہیں یہ وہ تعلقات ہیں جو سرسید نے پانچ سو سال پہلے بیان کر دیے تھے اب تم جان سکتے ہو کہ یہ تعلقات کس قدر کمزور قیمت میں پڑے ہیں پس یہ سخت غلطی ہو گی کہ ایسی گراں خریدی ہوئی چیز کو یوں مفت ہندوؤں کے حوالہ کر دو اس سے زیادہ اور کیا بے عقلی ہو گی عقلندی تو یہ تھی کہ تم ان تعلقات کو ہاتھ سے بنانے دیتے اور اپنا کھویا ہوا دین واپس لینے کی کوشش کرتے مگر تم یہ کر رہے ہو کہ تعلقات اور ملکی حقوق ہندوؤں کے حوالہ کر کے رہا سہا دین بھی ساتھ میں برباد کر رہے ہو

حَسْبِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ ذَٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ۔ دینا سے بھی گئے اور دین سے بھی یہی ہے کھلا نقصان۔ اللہم نجنا من الفتن ما ظہر منها وما بطن و صلی

اللہ علی سید المرسلین و علی السلف

و اجمعین و آخر

دعوتنا از محمد ﷺ

رب العالمین



سلسلہ اتقا، افتقار کا آٹھواں نمبر  
تحدیر المسلمین حصہ اول کے متعلق خواجہ حسن نظامی دہلوی کی ایک تحریر کا  
جواب المسمئے بہ

## دفع شر النظامی

بجاء الحمد والصلوة عرض یہ ہے کہ الامداد بابت ماہ محرم ۱۳۳۵ھ میں ہندو مسلم کے اتحاد کے متعلق  
ایک شرعی فتویٰ شائع ہوا ہے جس میں بتلایا گیا ہے کہ اس اتحاد و اتفاق میں مسلمانان ہندوستان  
سودہ شریعت سے بہت کچھ تجاوز ہو کر حد و کفر میں داخل ہو گئے ہیں اور خصوصیت کی بنا پر بھی دفع  
کر دیا گیا ہے کہ ہندوؤں کے خوش کرنے کے لئے قربانی کا گوشت کھانا اور ان کے مذہبی جذبات کو  
دکھانا وغیرہ کی تائید کرنا صحیح کفر ہے مگر افسوس کہ آنجل بعض مسلمانوں کو اور خصوصاً خواجہ حسن  
نظامی دہلوی کو قربانی کا گوشت سے ایک خاص عداوت ہے اسکے بند کرنے میں دلچسپی رکھتے ہیں۔ یہ سب دلائل  
بھی زیادہ کوشش کر رہے ہیں چنانچہ بقرعید سے پہلے انہوں نے رسالہ ترک گاوکشی حصہ اول  
شائع کیا تھا اور جلال میں اس رسالہ کو نام بدل کر ترک قربانی کا گوشت کھانے نام سے دوبارہ شائع کیا ہے  
جس کے شروع میں میرے رسالہ تحدیر المسلمین پر بھی ریمارک کیا ہے اور اخیر میں اس  
فتویٰ شرعی کا جواب الامداد ماہ محرم میں شائع ہوا تھا بے سرو پا جواب دیکر کفر کا دھبہ اپنے دامن سے  
پھراناجا رہا ہے۔ مگر وہ یاد رکھیں کہ جب تک گوشت کھانا کی حمایت سے وہ غافل تو بنکر نہیں گئے  
اس وقت تک یہ فتویٰ کفر تا زیانہ نہ بنکر انکی کمر پر ضرور پڑتا رہیگا اور قیامت میں جو کچھ حشر ہوگا  
اسکو قرآن سے پوچھ لیا جائے اَنَا اَعْتَدْتُ لِلظَّالِمِينَ نَارًا اَحَاطَ بِهِنَّ شَرَادِ قَتْلَانِیْنَ  
اپنے رسالہ تحدیر المسلمین میں علماء کی جماعت کو مخاطب بنایا تھا خدا کی شان ہے کہ علماء میں  
سے تو کوئی ایک بھی نہ بولا البتہ جملہ میں سے خواجہ حسن نظامی بولے اور بے سرو پا میری تردید  
کرتے چلے گئے جس میں کسی بات کا جواب دلیل قرآنی یا حدیث و فقہ سے نہیں بلکہ صرف انکی  
زبان و قلم ہی گویا کافی جواب ہے سو وہ خوب سن لیں کہ ایسا بے دلیل جواب تو شیطان نے بھی

حق تعالیٰ کو دیا تھا قال انا خير مني ثم ہی طرز اپنے اڑا یا ہے کیوں نہ تو آخر تو اخوان المسلمین  
 میں داخل ہو نیکا شوق ہے جی تو گورکھنا کی حمایت میں اس قدر جوش ہے۔ ناظرین خواجہ حسن  
 نظامی کی علمی لیاقت کا حال تو دہلی کے غلی کو چوں میں جا کر وہاں کے بچہ بچہ سے معلوم کر سکتے  
 ہیں کہ ایک شخص بھی انکو علما میں شمار نہیں کرتا صرف اتنا کمال آپ میں بیشک ہے کہ دہلی کی  
 بیگم کی زبان بڑی مشق و محنت سے آپ کے سیکھ لی ہے اور اسی کمال پر آپ کو بہت بڑا ناز ہے  
 حالانکہ دہلی کی بیگمات انہیں ہزار و جا ہے بڑی ہوئی ہیں اور ایمانی حالت کا اندازہ آپ کے  
 رسالہ کریشن میں سے ہو سکتا ہے جسکے صفحہ میں آپ لکھتے ہیں کہ "یہ ظاہر کرنا تعالیٰ نہیں ہے  
 کہ میں برس سے ہندوؤں کے علم و دین اور معاشرت کا مطالعہ کر رہا ہوں اور مجھ کو ایک حد  
 تک دینی و دنیوی خیالات کے سمجھنے میں کامیابی ہوئی ہے علم دین کے مطالعہ سے یہ خیال  
 نہ کیا جائے کہ میں نے سنسکرت پڑھی ہے یا ہندوؤں کی علمی کتابوں پر غور کیا ہے بلکہ میری مراد  
 یہ ہے کہ میں خود ہندوؤں کو پڑھا ہے انکے رسم و رواج کو پڑھا ہے اور یہی ہندوؤں کی ایسی کتابیں  
 ہیں جو ہر زبان و ایلی سمجھ میں آ سکتی ہیں یعنی خود، ہندو، اپنی تاریخ اپنے دین اپنے تقوف اور  
 اپنی معاشرت کی کتاب ہیں انکو مطالعہ کرنا کاغذی کتابوں کے مطالعہ سے بے پروا کر دیتا ہے"  
 ص ۱ میں لکھتے ہیں "میں ہندوؤں کو اس نگاہ سے پڑھا ہے کہ کتاب کی محتاج نہیں، مجھے  
 ہندو کتابوں کی فہرست نہ پوچھو۔ وہ یورپ کے چھاپ خانہ میں طبع کی جو سمندر پار بیچ کر جہاں لگی ہے  
 جسے اسکا دعویٰ نہیں ہے کہ میں ہندوؤں کے کتابی علم کا عالم ہوں میں صرف یہ کہتا ہوں کہ میں  
 ۲۰ برس ہندوؤں کے ذریعہ انکے دین و دنیا کے مطالعہ میں صرف کرتے ہیں میں ایک بھولی ڈنڈا لے رہا  
 ہوں ہندوؤں کو کل میں بد توں رکھ کر سری کرشن جی کے تمام پیدائش و پرورش و عروج کو پڑھا  
 رہا اور ہر دور میں وجود ہیا میں بنارس میں گیا خاص کیسوی و مہاتما کی حالت سے خاک کے  
 فرش پر پتھر سرھاٹے رکھ کر سوا کیا آٹھ۔ اور صفحہ میں لکھتے ہیں یہ اسی حرکت کی صف آرانی  
 تھی جسے ہندوستان کا ستیاناس کر دیا جسے یہاں کے علوم و فنون کی ترقیوں کو خاک میں ملا دیا  
 جسکے بعد پھر ہندوستان والے دن بدن فنا ہونے لگے اور آخر یہ نوبت آئی کہ باہر کے ترکوں  
 اور عربوں نے اپنے حملہ کر کے صد سال اپنا حکوم بنائے دیکھا انکو اسے سچا انکسار کیا ایمان اسد



ہے کہ اسلامی فتوحات کو جن سے کہ ہندوستان میں توحید کی صدا میں بلند ہوئیں جن سے کروڑوں  
بت پرست خدا پرست بنگلے سین سے وحشی اور جاہل ہندوستان کے باشندوں میں تہذیب اور  
علوم کی اشاعت ہوئی آپ ہندوستان کی فضا کی اخیر نوبت بتلاتے ہیں جو کہ حقیقت اسکی  
حقیقی بقا کا ذریعہ تھیں۔ ان باتوں کے ساتھ خواجہ صاحب کا مسلمان رہنا بھی دشوار ہے صوفی  
اور عالم اور حامی اسلام ہونا تو بہت دور ہے۔ ان عبارات سے خواجہ حسن نظامی کا ہندو خیال  
اور مسلم نامہ بند و ہونا صاف صاف ظاہر ہے۔ ہندوؤں کے دین اور تصوف اور معاشرت  
سے آپ کو اتنی دلچسپی ہے کہ مسلمانوں کے علوم سے اسکا عشر عشر بھی نہیں کیونکہ بقول خود آپ نے  
پچیس سال ہندوؤں کے دین اور تصوف معاشرت کے مطالعہ میں صرف کئے ہیں اور مدتوں ہندوئی صورت  
بنا کر ان کے مندرجہ میں رہے (چنانچہ کرشن جی کے زمر میں آپ کی اس حالت کا فوٹو بھی دیا گیا ہے جسکو  
تھیکر کوئی نہیں کہہ سکتا کہ یہ کسی مسلمان کی صورت ہی مگر اسلامی تعلیم کیلئے انہوں نے باقاعدہ چھ مہینے  
بھی نہیں دئے اسکی اسلامی تعلیم کا حاصل صرف اتنا ہے کہ انہوں نے عربی کی ابجد یعنی صرف و نحو  
بھی پوری نہیں پڑھی جس قدر پڑھی وہ نہایت بد شوقی اور بے پروائی کی شاپا پڑھی جو نہ پڑھنے کی برابر ہے  
پھر چاہ و مال کے شوق نے اس کا عدم تعلیم پر بھی پانی پھیر دیا اور بالکل ہی کورسے رنگے اب اگر خواجہ  
صاحب علم کا دعویٰ کریں تو وہ تہلیل کا انہوں نے مسلمانوں کا دین اور تصوف اور معاشرت کی صورت  
اور کس زمانہ میں اور کس استاد سے پڑھا ہے یا مسلمانوں کا دین بھی اسی طرح پڑھا ہے جس طرح ہندوؤں کا علم  
یعنی اسکی صورتوں و مندرجہ کے نظارہ سے حاصل کیا ہے پھر آپ کے کرشن جی کے شروع میں کرشن  
رشا و سابق وزیر عظم دکن کو چشتی لکھا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے نزدیک نسبت چشتیہ سے  
ہندو بھی بہرہ یاب ہو سکتے ہیں اور بزرگان چشت کی نسبت حاصل ہونیکے لئے آپ کے نزدیک  
اسلام بھی شہر ط نہیں بقصوف آپ کے نزدیک ایسا ہے جس سے مسلمان اور کافر دونوں خدا پرست  
ہو سکتے ہیں اگر یہی مدروز مشلع ہیں جنہاں کو ناز ہے اور ایسے ہی لوگ اعموم کے اسرار شناس ہیں  
سادہ کام و دنیا میں کیوں رہیں گے پھر آپ کے کرشن جی میں سر کرشن پر شا و کا ایک دیباچہ نقل کیا ہے  
جس میں مہاراجہ ہند و مذہب کی وجہ اور تعریف و توصیف ہے کہ میں کہیں قرآن و اسلام پر حجاز  
مواکب کا مسیحیت و اسلام سے ہند و مذہب کا زبا زبانی فتور اور مستحکم ہے۔ ان کا ذکر یہ ہے جسکا آیت

نہ سارینا۔ مت۔ آگشتی میں ان مقامات کی تائید ہے۔

بجائے تردد و تعلیق کے نہایت شکر یہ کیسا کہ بعد میں کیا اہل کتاب کے اخیر میں شکر یہ کہتے ہوئے عالمائے تحقیق  
کیسا اسکو تعبیر کیا ہے اور اختصار کے ساتھ بیچ ہونے پر اظہار افسوس کیا ہے یہ رضا بالکفر نہیں لکھا ہے  
اور کیا رضا بالکفر کفر نہیں ہے۔

اس مختصر حالت سے ناظرین کو خواجہ حسن نظامی کے بیان اسلام اور علم و دل کا اندازہ ہو گیا ہوگا  
اور سمجھ گئے ہونگے کہ خواجہ صاحب نے رسالہ ترک گناہ و کشتی میں نبی اور شری پہلو سے کہا تھا ہے مدعی  
کو ثابت کیا ہوگا اور محققین المسلمین کے جواب میں کیا کچھ نہ بربایا ہوگا۔

حم کو آیات و احادیث سے خواجہ کیا کام تم سنوارا کر دیتے ہوئے گیسوا پنا  
خواجہ حسن نظامی کو رسالہ ترک گناہ و کشتی پر بڑا ناز ہے کہ اسکی وجہ گناہ کی قربانی بہت کم ہو گئی مگر  
ہم نہیں سمجھتے کہ ایمان کی بات کیا ہے دنیا میں غبنی مخلوق خدا کے حکم پر طاعتی ہے شیطان کے  
نقش قدم پر چلنے والے اس پر جہاں شمار میں دنیا میں اور شیطان بالکل کا شیوہ ہے اور شیطانیت  
سے ہمیشہ زیادہ ہی ہوا کرتا ہے دہال کے تمہیں بھی خالص مونیہ شمار میں پر جہاں زیادہ ہو۔

۴  
میں رسالہ ترک گناہ و کشتی کا مصل اور مل جواب سننی یا الخیر النہی لدفع شر النفاق مانتہ  
ضرورت گناہ و کشتی عن قربان یعنی ہونیوالا ہے اسوقت آپ کے دلائل و علی قلوبیت کا حال طشت  
از بام ہو جائیگا۔ اور مجھے یقین کہ جسطرح شیطان نے خدا تعالیٰ کو بے دلیل جواب سنایا تھا اسی طرح آپ بھی  
اسکا جواب ضرور کیسے لگے اسلئے میں تمہیں اسلیڈ کے جواب بھجوا کے لئے بھی ہی مناسب سمجھتا ہوں کہ اپنے  
گناہ و کشتی کے جواب کو اب کیسا شائع کر دیں اور اس مجموعہ کو دفع شر النفاق کی کتاب مقب کر دیں

مگر اسوقت اتنا مددنا ضروری سمجھتا ہوں کہ آپ کے رسالہ ترک قربانی گناہ و کشتی کے مائیل پر یہ مضمون بعض  
عوام کے دھوکہ دینے کیسے لکھا ہے کہ میں مولانا اشرف علی صاحب تھانوی کے رسالہ کا بھی جواب  
دیا گیا ہے۔ حالانکہ میں اپنے مولانا کے کسی رسالہ کا بھی جواب نہیں دیا بلکہ براہ نام تمہیں اسلیڈ کی جواب  
لکھا ہے جسکے باقی بعض ایک انٹروی روایت سے یہ تہمال ظاہر کیا گیا ہے کہ سنا ہے کہ یہ رسالہ اصل  
مولانا اشرف علی صاحب ہی کا تصنیف کیا ہوا ہے اور ظفر احمد صاحب عثمانی کا نام فرضی ہے کہ  
آیو لازم ہے کہ ان جنسے راوی کے نام اور پوسے پتہ سے جکوا اطلاع دیں تاکہ پہلے یہ نام ہو کر وہ  
راوی نہ ہوئی نہ سالہر ہے یا وہ بال عن شیطان پھر اس سے اس پر دلیل مانگی جائے کہ نہ بد۔



سب سے شخص کی تصنیف کو حضرت مولانا کی طرف کیونکر منسوب کر دیا۔ اس کے بعد آپ کے یہ سوال ہے کہ اس فرضی  
بت پر آپ نے ایسا اہتمام کیوں کیا کہ ٹائٹل پر صرف حضرت مولانا اشرف علی صاحب کی طرف اس رسالہ  
منسوب کیا حالانکہ ویساچہ میں خود اسپر ترو واد رشک بھی ظاہر کرتے جاتے ہیں کہ یہ رسالہ ظفر احمد عثمانی کا  
تصنیف کردہ ہے یا حضرت مولانا تھا تو ہی کا اور اس تہذیب کی وجہ سے اسے ایک لاپتہ روایت اور طرز عبارت

کے کچھ بھی بیان نہیں کیے۔ لاپتہ روایت کا پتہ بیان کرنا تو آپ کے ذمہ ہے۔ باطنی عبارت تو جس شخص نے حضرت حکیم الامت کی تصانیف  
مطالعہ کیا ہے وہ تہذیب المسلمین کی عبارت اور حضرت مولانا کے طرز تحریر میں زمین آسمان کا  
تفاوت پا لے گا۔ رہا یہ الزام کہ تہذیب المسلمین کی اردو بہت بھدی ہے ممکن ہے کہ ایسا ہو گا آپ کے قبلہ احرار  
مولانا عبد الیاری صاحب کی تحریر سے تو بدرجہا افضل ہے جسکو غالباً انسان تو کیا جنات بھی نہ سمجھتے  
اس کے العتبہ دہلی کی بنگالی زبان میں وہ بیشک نہیں کہی گئی کیونکہ مولانا خود اقرار ہے کہ دہلی کی زبان سننے  
میں نہ سیکھنا چاہیں نہ وہ طرز ادا علمی کتابوں کیلئے مناسب نہ ہمارے علماء کو پسند کریں کیونکہ انہیں  
تہذیبی تکلفات اور زمانہ پن ہے جس سے اہل علم کا ہری ہونا ضروری ہے۔

خواجہ حسن نظامی اپنے آپ کو یا اپنے قبلہ احرار کو اتنا بڑا سمجھیں کہ ان کو حضرت حکیم الامت کے کچھ بھی منہ  
نہیں دے دے ایسے جاہلوں کو خطاب کرنا بھی پسند نہیں کرتے چہ جائیکہ ان کے واسطے رسالے لکھیں۔  
میرا مسلمین جسے اول میرا ہی تصنیف کر دیا ہے اور اس کے ذریعہ تو بھی میں نے لکھے ہیں جن میں سے  
میرا حصہ اس وقت آئیے سامنے ہے اور دوسرا حصہ عقدہ بیب شائع ہو گا۔ رسالہ ترک گناہ و کشتی  
تمام دیگر ترک گناہی کا جواب بھی میں نے ہی لکھا ہے اگرچہ آپ کو خطاب کرنا میں اپنے  
مستطیع نہیں کرتا مگر وہ مناسب وجہ سے علم انکار ہے کہ یہ سب تہذیبی اقتدار مولانا محی بھی صاحب  
الہام سے نسبت ملتا جلتا ہوں جن سے اپنے ہی کچھ ابتدائی کتابیں باقی نامہ پڑھتی ہیں۔  
زاد میں نے چاہا کہ اپنے استاد کے ایک گمراہ شار کو خیر خواہی اور دلسوری سے رہ راست لگاؤں  
تہذیب المسلمین کے جواب میں جس بد مذہبی سے اپنے کا دل لیا ہے۔ راست یقین ہو گیا کہ آپ اپنی  
جی پر بہت پختہ ہیں اسلئے آئندہ کیلئے میں تنبیہ کرتا ہوں کہ جو بیوقوفی سے کام لیا گیا تو جواب  
بجائے برتری ہو گا۔

رسالہ میرا لکھا ہوا تھا حکیم الامت سے خطاب لہذا انکی ذات پر حرمہ زنا آپ کی طرح زیبا۔ تھا  
مذہب انصاف ایک سکندہ کیلئے اسکی اجازت دیتے ہیں آپ مجھ سے نا اہل ہیں تو  
ام الدین میں مولانا محمد الیاس صاحب برادر مولانا محمد بھی صاحب میرا حال دریافت کیلئے  
میں ساتھ ایک مرتبہ سری ملاقات خود آپ سے بھی ہو چکی ہے۔ تہذیب المسلمین کی عبارت بھدی  
میں سے یہ نتیجہ نکالنا کہ یہ حضرت حکیم الامت کی تصنیف ہے آپ کی استدلالی قوت کی کافی دلیل  
ہے کہ تو مطالب ہوا کہ آپ کے نزدیک ظفر احمد عثمانی کی اردو بہت شستہ اور پاکیزہ ہوتی ہے اور تہذیب  
نامی عبارت بھدی اسلئے تہذیب المسلمین ظفر احمد عثمانی کی تصنیف نہیں ہو سکتی بلکہ حضرت  
امان کی فکری ہوتی ہے میں خواجہ صاحب کو چھنا چاہتا ہوں کہ ان کو میری عبارت کے شستہ ہو گیا





# اتِّقَاءُ الْفِتَنِ ۱۱

(اڈیشہ مشرق کے ایک خط کا جواب)

مکرمی السلام علیکم ورحمۃ اللہ

یہ معروف ہے کہ جناب کے والانامہ میں چند سوال تھے جن کی بابت حسب ذیل گزارش ہو  
وال (۱) جناب مولانا محمود حسن صاحب کے خیالات وراپکے خیالات میں اختلاف کیوں ہے  
(۲) حضرت مولانا شیخ الہند دامت برکاتہم کیسا ہمارا اختلاف ویسا نہیں ہے جیسا کہ  
ان قوم کے ساتھ ہے۔ لیڈران قوم کیسا بلکہ حقیقی اختلاف ہے اور حضرت مولانا سے  
بہت تلخ ہے اور صوری۔ جن امور کو ہم کفر یا معصیت بتلاتے ہیں حضرت شیخ الہند بھی  
کفر و معصیت ہی بتلاؤ گے۔ البتہ بعض ایسے امور کو جن میں فی نفسہ اباحت کی گنجائش  
جیسے اتفاق ہنود، ترک تعلقات وغیرہ ہم بعض دینی اور مذہبی مفاسد ملجانے کی وجہ سے  
موجودہ آنکھوں سے دیکھتے ہیں اور حضرت شیخ الہند ذاتی اباحت پر نظر فرما کر ان کو جائز  
تے ہیں اور مفاسد پر یا تو حضرت الا کو التفات نہیں ہوا یا ان کو ممکن التدارک خیال فرما کر  
نت ایکی اصلاح کو ضروری سمجھتے ہیں اور خود امور مذکورہ کو ناجائز نہیں فرماتے۔ سو یہ ایک  
سری اور محض سرسری اختلاف ہے اگر حضرت مولانا کو یہ محقق ہو جائے کہ اتفاق ہنود وغیرہ  
جست جو دینی اور مذہبی مفاسد پیدا ہو رہے ہیں اور اسکی وجہ سے جن کفریات میں مسلمان  
ہو گئے ہیں انکی اصلاح اور تدارک اتفاق باقی رکھ کر ناممکن ہے (جیسا کہ ہمارا خیال ہے) تو وہ  
ان امور کو ناجائز اور حرام بتلائیں گے۔

البتہ میں اجمالاً اتنا کہہ سکتا ہوں کہ حضرت مولانا کی جو کچھ بھی رائے ہے خواہ وہ ان کی  
ذاتی رائے ہو یا دوسروں کی مصلحت بیانی سے پیدا ہوئی ہو وہ محض الکہیت اور  
مخصوص پر مبنی ہے۔ دیگر لیڈران قوم کلمہ حب دنیا۔ حب جاہ۔ یا آزادی اور خود غرضی یا انصاف

پر ہرگز بنی نہیں۔ حاشا ہ منہا۔

(سوال دوم) قوم کیا یقین کرے اور کس کو مانے کس کو نہ مانے۔ علماء میں اختلاف کیوں ہے؟  
(جواب) جواب اول سے معلوم ہو چکا کہ ہر کو حضرت مولانا شیخ الحدیث سے حقیقی اختلاف نہیں محض صوری اختلاف ہے سو ایسا اختلاف پولیٹیکل لیڈروں میں بھی ہوتا رہتا ہے جس طرح قوم اسکا فیصلہ کر لیتی ہے اسی طرح اسکا فیصلہ بھی کر سکتی ہے مگر ہر اختلاف کے فیصلہ میں خواہ غرضی اور نفسانیت کا ترک لازمی ہے۔ اور کثرت رائے ہر فیصلہ کا مددگار ہونا شرعاً غلط ہے۔  
(سوال سوم) کا جواب نمبر اول سے معلوم ہو چکا ہے۔

(سوال چہارم) آپ صحیح صحیح بتلائیے کہ جناب مولانا اشرف علی صاحب کی کیا رائے ہے۔

(جواب) بہتر ہے کہ اس کو حضرت مولانا ہی سے دریافت کیا جائے۔

(سوال پنجم) جناب مولانا محمد احمد صاحب کی واپسی خطاب کی کیا بنیاد ہے۔  
(جواب) اسکی مجھے پوری تحقیق نہیں ہے اپنے فعل کی وجہ خوب جان سکتے ہیں۔  
والسلام ✽  
ظفر احمد عثمانی از خانقاہ امدادیہ تھانہ بھون

سکریہ

حق تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائیں جناب شیخ قاسم عظیم صاحب پیٹری ساکن رانڈیر ضلع سورت کو جنہوں نے سلسلہ اتقارالافتن کی اشاعت میں بہت بڑا حصہ لیا ہے۔ آپ نے تحذیر المسلمین حصہ اول اور فتویٰ شرعی متعلقہ اتحاد ہند و مسلم کا ترجمہ گجراتی زبان میں بھی شائع کیا ہے اور بقیہ حصوں کی بابت بھی ارادہ منیٰ ہر کیا ہے۔  
فجزاہ اللہ احسن الجزا ✽

آخر

ظفر احمد عثمانی تھانوی





# رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

انتظار آنکه کمال است بر مطلوبیت لایوت معلوم دارد و محدث که دلال است بر دست  
قدس از فصل در ارشاد صحیفه شریعیه مطبوعه

## الامثلة

مشمول شریعت علمی متنوعه سلسله و اثره

یعنی ابعاد الفسادی فی الفقہ و الفقه و آثار الفسادی فی ما یخلق بالسوانح الخیر فی توحید اسالک  
فی الاحوال الخاصه من سلوک الرقیق فی سوار الطرق فی الاحوال العلمیه من موقوفات خیرات کتب  
خیرت فی الفوائد المختلفه العقلیه و العقلیه معارف العارف فی سلوک الخلق العقلیه الفقه کمال فی افلاک  
حضرت لانا اشرف علی حدیث جلد است بار جلال از اقامت حضرت شیخ العربی بن محمد بن علی بن  
محمد و الله که آفتاب حقیقه و میرت یک بار تامل منزه نامتها الاشیاء که از تحقیق و تامل و تامل

ع (۱۰) باب تالیف الشافی فی الفقه الجری (۶) جلد

از مطبع امداد المطابع حضرت شایخون جلیله نورون گرفت





سند کیلئے یہ تحریر  
الامداد فقہ و حدیث

ایک مرید نے پوچھا کیا اللہ تعالیٰ ایسی صورت کو بھی روزِ ش میں ڈالینگے حضرت جنید  
نے فرمایا کہ تو نے اسکو نظرِ احسان سے دیکھا ہے غنقریب اسکا مزدق کو معلوم ہوگا چنانچہ  
نتیجہ اس کا تھا کہ قرآن بھول گیا۔ لغو و بالہ۔

بعض سچے بزرگوں کی حسن پسندی عوام کو دھوکہ دینا اور اہل اللہ

اور اہل ہوا کی حسن پسندی میں فرق

بعض سچے بزرگ حسن پسند ہوتے ہیں۔ بعض کو اس دھوکہ ہو گیا ہے۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ مرزا  
بظہرِ جانان حسن پرست تھے۔ تو ہم ایسا کریں تو کیا مضائقہ ہے۔ سبحان اللہ کیا استدلال  
ہے۔ بات یہ ہے کہ

کارِ پا کاں راقیاں زخود گیر گرچہ ماند در مشتق شیر و شیر

۳۶

میں انکی حسن پرستی کی حقیقت بتلاتا ہوں کہ وہ اس معنی کے حسن پرست تھے جیسے کہ لوگ  
سمجھتے ہیں بلکہ ان کو ہر حسین شے اچھی معلوم ہوتی تھی۔ اور ہر بُری اور بے قاعدہ شے سے  
اس قدر نفرت تھی کہ ان کو بد صورت اور بے ڈھنگی شے دیکھنے سے تکلیف ہوتی تھی۔  
حکایت۔ چنانچہ حضرت مرزا صاحب کو جب کہیں جانا ہوتا تھا تو پالکی میں بیٹھ کر جاتے تھے  
اور پالکی کی پٹ بند کر دیا کرتے تھے کسی نے پوچھا کہ حضرت آپ پٹ کیوں بند کر دیا کرتے  
تھے۔ فرمایا کہ راستے میں بازار وغیرہ ملتے ہیں بعض وہ کامیں بے قاعدہ بنی ہوئی ہوتی ہیں۔  
جاکر دیکھ کر سخت تکلیف ہوتی ہے۔

حکایت۔ تھانہ بھون کے قاضی صاحب مع اپنے ایک ہمراہی کے مرزا صاحب کی  
خدمت میں حاضر ہوئے اس ہمراہی کو ناک صاف کرنے کی ضرورت ہوئی تو مرزا صاحب  
انظرِ عجیب سے اس کے پانچاے پر پڑ گئی سب تھپیں پانچاے کے پیچھے تھیں۔ مرزا صاحب نے  
اس میں درہم ہو گیا اور فرمایا کہ تم اٹھو صاحب اس شخص سے ساتھ آپ کا کیسے گذر ہوتا ہوگا۔  
حکایت۔ اکبر شاہ ثانی جو کہ بادشاہ وقت تھا ایک مرتبہ مرزا صاحب کی خدمت

میں حاضر ہوا۔ بادشاہ کو پیاس لگی۔ کوئی خادم اُس وقت موجود نہ تھا۔ خود اٹھ کر پانی پیا۔ اور پانی پی کر کٹورا صراحی پر نیرٹھا رکھ دیا۔ مرزا صاحب کے سر میں درد ہو گیا اور طبیعت پریشان ہو گئی لیکن ضبط فرمایا۔ چلتے وقت بادشاہ نے عرض کیا کہ حضرت آپ کے مہال کوئی آدمی خدمت کے لئے نہیں ہے اگر ارشاد ہو تو کوئی آدمی بھیج دوں۔ اب تو مرزا صاحب سے نہ ہا گیا جھنجھلا کر فرمایا کہ پہلے تو تم آدمی جو کٹورا نیرٹھا رکھ دیا میری طبیعت اتنا پریشان حکایت۔ ایک شخص نے مرزا صاحب کی خدمت میں انگور بھیجے بہت نفیس۔ اور منتظر داد کے ہوئے۔ مگر مرزا صاحب ساکت تھے۔ آخر اُس نے خود پوچھا کہ حضرت انگور کیسے تھے۔ فرمایا کہ مردوں کی پڑاتی تھی۔ تحقیق سے معلوم ہوا کہ قبرستان میں انگور بوئے گئے تھے۔ وہ انگور وہاں سے آئے تھے۔ مرزا صاحب کے اندر حسن پرستی تھی تو وہ طبعی تھی طبیعت کی ساخت ہی ایسی واقع ہوئی تھی کہ ہر اچھی شے پسند فرماتے تھے۔ اُن کے نفیس میں بڑے خیال کا شاہ۔ بھی نہ تھا۔ اور دلیل اسکی یہ ہے کہ بچپن میں بھی بد صورت کی گود میں نہ جاتے تھے۔ بھلا اُس وقت کیا احتمال ہو سکتا ہے۔

حکایت۔ خواجہ میر درد کی نسبت لوگوں نے آکر مرزا صاحب سے عرض کی کہ خواجہ صاحب ماگ سنتے ہیں فرمایا کہ بھائی وہ کن رس میں مبتلا ہیں میں آنکھ رس میں یعنی اُن کانوں کا مرض ہے مجھ آنکھوں کا۔ آپ نے اسکو بھی مرض سے تعبیر فرمایا۔ حکایت۔ ایک بزرگ کی کیفیت یہ تھی کہ حسین لڑکے اُن کی خدمت کرتے تھے۔ اور گاہ گاہ اُن کو پیار بھی کرتے تھے۔ ایک روز ان کے ایک مرید نے بھی ایک لڑکے کو پیار کر لیا پھر سمجھ گئے کہ اس نے میرا اتباع کیا۔ ایک روز بازار میں گئے لوہار کی دوکان پر دیکھا کہ لوہا مسخ انگار سا ہو رہا ہے۔ پھر صاحب نے فوراً جا کر اسکو پیار کر لیا اور اس مرید سے فرمایا کہ آپ تشریف لائیے اسکو بھی پیار کیجئے پھر تو یہ گھبرائے۔ اُس وقت انہوں نے اُن کو ڈانٹا کہ خبردار میرے کو مت قیاس کرو۔

حکایت۔ ایک اور بزرگ دیکھا کہ حسین لڑکے سے پاؤں دبو رہے ہیں۔ ایک شخص کو دوسو سوہ ہوا کہ یہ کیسے شیخ میں لڑکے سے پاؤں دبو اتے ہیں۔ فرمایا کہ آگ کی آئینہ



دہکتی آگ میں پاؤں رکھ دے اور فرمایا کہ ہکو کچھ حس نہیں ہمارے نزدیک یہ آگ اور یہ لڑکا برادر  
**بیعت کے قابل وہ حضرات ہیں جن کا ظاہر باطن دونوں درست ہو**

لیکن یاد رکھو ایسے بزرگوں سے جن کا ظاہر خلاف شرع نظر آوے بیعت ہونا جائز نہیں ہے  
 محققین کی یہ شان نہیں ہے۔ جو لوگ منہ ارشاد پر شکن ہوتے ہیں اور العلماء و ذلہ الدنیا  
 کے خطابے مشرف میں وہ بالکل متبع سنت ہو چکے ہوتے ہیں۔ ان کی ہر وضع سنت کے موافق  
 ہوتی ہے۔ اور تہمت اور بدگمانی کے موقع سے بچنا بھی سنت ہے۔ چنانچہ حضور کی شان اس  
 باب میں یہ تھی کہ ایک مرتبہ حضور مسجد میں معتکف تھے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا جو کہ ازواج  
 مطہرات میں ہیں وہاں تشریف لائیں واپسی کے وقت حضور ان کے پیونچانے کیلئے ان کے شا  
 وراز سے تک کہ وہ مسجد کی طرف تھا۔ تشریف لے سامنے دیکھا کہ دو شخص آ رہے ہیں فرمایا  
 کہ علی دسلکما یعنی اپنی جگہ ٹھیر جاؤ۔ یہاں پردہ ہے اور اس کے بعد فرمایا اھا صفیہ یعنی یہ  
 عورت صفیہ تھی کچھ اجنبیہ نہ تھی فکبر علیہما ذلک یعنی یہ بات ان دونوں پر بہت بھاری  
 ہوئی۔ اور عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ پر ایسا گمان ہو سکتا ہے۔ فرمایا شیطان ابن آدم  
 کے اندر بجائے خون کے دوڑتا ہے۔ مجھے خیال ہوا کہ کبھی وہ تمہارے ایمان کو نہ تباہ کرے  
 پس جو لوگ ارشاد کی شان لئے ہوئے ہوتے ہیں وہ تو ایسا م سے بھی بچتے ہیں۔ ایسے حضرات  
 قابل بیعت ہیں۔ باقی جن کا ظاہر شریعت کے موافق نہو ان میں بعض تو ایسے ہیں کہ رکاوٹیں  
 باطن بھی ان کا موافق نہیں ہے وہ مرد و عورتیں اور بعض ایسے ہیں کہ باطن ان کا بالکل شریعت  
 کے موافق ہوتا ہے لیکن ظاہر ان کا ہماری سمجھ میں نہیں آتا ان پر اعتراض نہ کرے اور  
 ان کا اجماع کرے۔ غرض مرشد ایسے کو بناوے جو ظاہر و باطن پاک صاف ہو۔

**بدگمانی ہر پوچھے سے ام گنا کی ہے اور دل مقصود کر کے فریسنے**  
**اس سے بھی زیادہ شدید**

خلاصہ یہ ہے کہ کسی کے پاس کوئی دلیل اور سہارا پر نگاہی کے متعلق نہیں۔ بد نگاہی ہر پہلو سے حسد ام اور گناہ کبیرہ ہے آگے فرماتے ہیں مانتخفی الصدور یعنی جس شے کو سینے میں چھپاتے ہیں اللہ تعالیٰ اس کو بھی جانتے ہیں۔ یہ پہلے سے اشد ہے یعنی معصیت صرف نگاہ ہی سے نہیں۔ بلکہ دل سے بھی ہوتی ہے بہت لوگ دل سے سوچا کرتے ہیں اور عورتوں و مردوں کا تصور کرتے ہیں۔ اور خیال سے مزے لیتے ہیں۔ اور یوں سمجھتے ہیں کہ ہم مستفی ہیں خوب سمجھ لو کہ تبلیہیں ابلیس لیسین ہے۔ بلکہ بعض مرتبہ دل کے اندر سوچنے سے اور دل کے اندر باتیں کرنے سے اور زیادہ فستہ ہوتا ہے۔ کیونکہ نگاہ کرنے میں تو بعض مرتبہ قبیح اور بد صورت ثابت ہوتا ہے۔ اور دل کے اندر باتیں کرنے میں تو طبیعت کا زیادہ لگاؤ ہو جاتا ہے اور قلب سے کسی طرح وہ نہیں نکلتی بلکہ محض نگاہ نہ کرنے سے اپنے کو صاحب مجاہدہ سمجھ کر زیادہ مقرب سمجھتا ہے اور یہ دیکھتا کہ دل میں متمتع ہو رہا ہوں تو مجاہدہ کہاں رہا۔ غرض اس کا اندر ادھی بہت ضروری ہے اور چونکہ قلب کے اندر کانوں کے واسطے بھی باتیں اس قسم کی پہنچتی ہیں۔ اس لیے جس طرح آنکھوں کی حفاظت ضروری ہے۔ کانوں کی نگہداشت بھی ضروری ہے کہ ایسے قصے اور حکایات نہ سنے نہ ایسے مقام پر جائے جہاں گانا بجانا ہو رہا ہو۔ بعض مرتبہ خود قلب ہی سے معصیت صادر ہوتی ہے۔ صدور کے وقت آنکھ کان کا واسطہ نہیں ہوتا۔ مثلاً پہلی دیکھی ہوئی صورتیں یاد آتی ہیں اور ان سے التذاذ ہوتا ہے۔ اور معصیت قلب کا معصیت اعین سے اشد ہونا ایک اور وجہ سے بھی ہے۔ وہ یہ کہ قلب سے سوچنے اور آنکھوں سے دیکھنے میں ایک فرق یہی ہے یعنی آنکھوں کے گناہ میں تو غرض فعل کو کوئی دیکھ بھی سکتا ہے۔ گو نیت اپنے سے نہ ہو اور دل کے اندر سوچنے کے فعل کو کوئی بھی نہیں دیکھ سکتا۔ اس کی اطلاع سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہیں۔ اس سے یہی چھپا۔ جسکے قلب میں غری ہو



حال سے سراپا عقدہ مشکل شدم چوں شہنم خلطان توئے خورشید طلعت بر سر بالین بکشا  
تحقیق - رحمتش آمد و بکشد۔

حال - آپ کے دروازہ پر تو ہزاروں مریض شفا یاب ہوتے ہیں۔ ناکام کامیاب ہو کر  
جاتے ہیں بس ایک نظر سے اس خستہ حال کو بھی دیکھ لیجئے۔ ایسا نہو کر اسی رحمت  
تو فرمے میں ہی خاتمہ ہو جائے۔

تحقیق - انشاء اللہ تعالیٰ کبھی ایسا ہوگا۔

حال سے خستہ دلاں ہر طرف منتظر اندھ بھٹ + رخصت یک نظارہ وہ بگس سر سکا  
تحقیق - ہمارے یہاں نہ انتظار ہے نہ نظارہ میں شک بلکہ خستہ دلاں زیر طرف مشتعل اند  
بھٹ بھٹ + رخصت صد نظارہ ہست بگس سر نہ ساسے را۔

حال - میں اپنی ناکامیوں اور تیرہ بختیوں کو کیا لکھوں۔ پورا ایک مہینہ ہو گیا کہ نہ تہجد کا  
التزام ہے اور نہ ذکر و شغل۔

تحقیق - اب سہی۔

حال - ابتدا تو یوں ہوئی کہ آغاز ذی الحجہ میں مجھ کو نزلہ وغیرہ کی استعداد سخت تکلیف دہ  
کہ جگہ نماز چنگا نہ بھی پڑتے میں تکلیف ہوتی تھی۔ اس کے بعد ایام تشریق کے اکل و مشرب  
میں غافل رہا اس کے بعد پھر نزلہ نے ستا یا جو میرا قدیم مرض ہے پھر کبھی کچھ ہانا ملتا رہا  
پھر نادات چھوٹ گئی۔ اس اثناء میں گلے گاہے تہجد اور ذکر کی توفیق ہوئی لیکن کمال عدم  
تحقیق - ایسے امور سب کو پیش آتے ہیں کچھ عجیب نہیں قابل تلافی۔

حال - ہاں تلاوت اور درود مناجات مقبول وغیرہ اور سب امور کا التزام رہا۔  
تحقیق - پھر یہ کیا تھوڑی نعمت ہے۔

حال - اور ایک خاص بات یہ ہے نہ معلوم یہ کوئی تریزین شیطان ہے یا کیا کہ قلب  
کی حالت میں بُری نہیں پاتا وہی خیالات برابر جوش زن میں بلکہ شاید جذبات قلبیہ  
مثلاً انقطاع عن الاسباب جان و مال بازی فی سبیل اللہ کی خواہش۔ اعتماد علی اللہ  
علوم حقہ صا و قدہ کی نشر و تعلیم کا اشتیاق۔ مسلمانوں کے عام منافع کی تحصیل میں جدوجہد

باوجود کسی کے برا بھلا کرنے کے مرضاة الہی کے مقابلہ میں کسی بڑے اور چھوٹے کی پروا نہ کرنا وغیرہ وغیرہ امور کا یہ بیان کبھی اتنا نہیں پایا گیا۔ مرض کی حالت میں مجھ کو وجہ اضر اس کی سخت تکلیف تھی جب تک کوئی میری عبادت کو نہیں آیا اور نہ کوئی دوا لائے وادھا تھا۔ اس قدر لذت اور لطف معلوم ہوا کہ شاید صحت میں بھی نہ تھا اور ایک کہ تجدد اور ذکر کا عزم محمد اللہ ہر روز رات کو پختہ کر کے سوتا رہا مگر وقت پر سستی ہوئی آج تک التزام میسر نہیں ہو سکی۔ کیا یہ عطا یا ہے الہی نہیں ہیں عیال و بچے اگر ایسے ہم نہ ہو دے۔ اگر شایر قلم نویس اور جرح نہیں نکلی شاخیں پھر پھوٹ آویں گی۔ بلکہ گاہے پہلے سے اچھی۔

حال۔ گذارش یہ ہے کہ بندہ کو پہلے ۲۴ ہزار اسم ذات کا دشواری سے ادا ہوتا تھا با فضل بعونہ تعالیٰ سہولت سے ادا ہوتا ہے۔

تحقیق۔ الحمد للہ

حال۔ سلطان الاذکار میں معلوم ہوتا ہے کہ بندہ کے شل اور ایک شخص حرکت کرتا ہی بندہ وقت تمام رگوں کا حرکت در رکھتا ہے۔ قلب کا حرکت ہمیشہ علی حالہ موجود ہے۔ سب حکم حکیم سے تشخیص کیا گیا۔ رات کو دوا کا استعمال ہوتا ہے۔

تحقیق۔ طبیب نے کیا کہا۔ میرا پہلا پرچہ اسکے ساتھ کیوں نہیں رکھا کیا عمر بھر کے مسند میں یاد رکھا کروں۔

حال۔ گناہ خدمت اقدس میں یہ ہے کہ حکیم صاحب نے جب بندہ کی بنفہن لکھا فرمایا کہ کو کچھ مرض زیادہ نہیں ہے بجز بعض شکم کے نسخہ ہذا کو استعمال کرو تم کو فائدہ ہوگا۔ اب جو نسخہ عالی طبیب صاحب کے نسخہ سے فائدہ بھی ہوا ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس وقت کسی قسم کی شکایت بھی نہیں ہے ہر طرح سے آلامیت ہے

تحقیق۔ تو پھر یہ آثار میں ذکر کے باقی دوسرے شخص کا محسوس ہونا یہ متخیلہ کا تصرف ہے اور مضر نہیں۔

حال۔ معمولات بندہ علی الدوام بارہ تسبیح بعد تجدد و چوبیس ہزار اسم در میان فجر و ظہر میں کیفیت دو تین دن ہوئے کہ حدیث النفس ماسوائے ذکر کے بہتر رہتا ہے جسکی وجہ



ت پریشانی ہوتی ہے اس کا علاج مرحمت فرمادیجئے۔

یقین۔ اس کا علاج بجز عدم التفات کے کچھ نہیں اور وہ بھی بقصد علاج نہیں بلکہ بقصد سے کہ شارع علیہ السلام نے جب اس کو متم بالشان نہیں قرار دیا ہم کچھ نہیں دیں البتہ خود قصد نہ لایا جائے غرض نہ طلب ہو قصد نہ سلب ہو قصداً اس کے لازم ہوگا مسلوب ہو جانا طبعاً۔

وال۔ بند بغرض قیام دو ماہ حاضر ہوا تھا اب ارادہ بدل گیا اور توکل علی اللہ راہ دیگر قیام کرنے کا ارادہ مصمم کر لیا ہے اگرچہ گنجائش خرچ کی نہیں رہی۔ اب۔ بارک اللہ جو حاجت ہو بے تکلف اطلاع دیجئے۔

ال۔ اللہ تعالیٰ حضرت والا کو بلند بخار سے صحت عطا فرمائے عطا خادم اپنے میں جو خوبیاں اللہ تعالیٰ نے عطا فرمائی ہیں وہ جتنی واقع میں ہیں اس سے زیادہ معلوم ہوتی ہیں اور یہ دل چاہتا ہے کہ دوسرے بزرگ ہماری تعریف کرتے ہیں سن لیں مثلاً اشرف پاک نے درہ بھری آواز عطا کی ہے اشعار پڑھنے کے بعد اگر کوئی اس تعریف کرے باوجودیکہ ایسی تعریف کے موقع پر اکثر خاموش رہتا ہو مگر پھر بھی اس کو ایک خط اور مزہ معلوم ہوتا ہے اندر سے اس کا تقاضا ہوتا ہے کہ اور زیادہ اگر ہو سکتا ہے۔ مس۔ مجھ میں حسد ہے یا رشک مگر دین کے معاملہ میں اگر اپنے بھائیوں کی کو زیادہ کام کرتے دیکھتا ہوں دل چاہتا ہے کہ میں بھی کروں ہو نہیں سکتا تب بدل ہوتا ہے کہ یہ ایسا ہے ایک تکلیف اندر پیدا ہوتی ہے اور ذرا دل پر ان کی سے انقباض معلوم ہوتا ہے۔ مگر تھوڑی دیر کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ کچھ اثر نہیں ہے۔ یقین۔ ان نمبروں کا مفصل علاج تبلیغ دین میں ہے اس کو بغور ملاحظہ فرمائیے اس کی تدبیروں پر کار بند ہو جائے اسکے بعد پھر جو اثر باقی رہے اس کی اطلاع کیجئے۔ ال۔ میرا معمول آجکل صرف اتنا ہے کہ بعد تہجد پانشوم تہ اللہ اللہ۔

نق۔ ذکر کم ہے بعد تہ تحمل بڑھایا جائے۔

ب۔ نماز اشراق چار رکعت نماز چاشت چار رکعت گہمی گہمی قبل عصر چار رکعت

بعد نماز مغرب صلوٰۃ الاوابین چھ رکعت قرآن مجید ایک منزل متاجات قبول ایک منز  
اسمائے مبارک حضرات صحابہ بدرین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین روزانہ حضرت بلال رضی اللہ  
تاکم تک اور ہفتہ میں ایک مرتبہ کل بیداری کے بعض حصہ میں ذکر پاس انفاس بھی جاری کہ  
تحقیق۔ ذکر لسانی زیادہ نافع ہوگا پس نسبت پاس انفاس کے  
حال۔ کسی وقت اس قدر زیادہ مشغولی کسی کام میں ہو تو اللہ تعالیٰ کا خیال ذہن میں نہیں  
ورنہ اکثر وقت یادداشت بلا تکلف قائم رہتی ہے۔

تحقیق۔ ابھی یہ خیال ہی جو معتبر ہے۔ صوفی نشو و نما فی تادریہ چچا، بسیار سفر بایہ پانچ  
حال۔ اسکے علاوہ جو وظیفہ سنا سب حال ہوا رشاد فرمادیں ایک ہفتہ سے سحر طیبہ  
یہ شعر بہت دفعہ پڑھا ہوں اور پھر بھی پڑھنے کو دل چاہتا ہے کہ مسلط علیہ العشق الخ  
دل مرا ہر دم می تو حید سے سرشار رکھ، بخود عالم بنا اپنے سے بس بشیار رکھ حضرت شریک دیکھا  
تحقیق۔ دوسرے شعر کی اطلاع کی کچھ ضرورت نہ تھی شبہ ریا کا ہوتا ہے۔

حال۔ جبکہ احقر نے ایک منزل روزانہ قرآن مجید کی پڑھنا شروع کی بعض قریب  
اعزہ کو ثواب پہونچانا معمول کر لیا کہ ہر جمعہ کو اپنے سلسلہ کے اجداد کو مسلسل ثواب پہونچ  
دیا جائے چنانچہ گذشتہ جمعہ کو جو قرآن شریف ختم ہوا اسکا ثواب حضرت صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو پہونچ  
تحقیق۔ کیا اس ثواب رسائی میں کسی باطنی لغت کی بھی توقع ہے۔

سوال۔ تھانہ بھون میں حاضر آستانہ دو ماہ رہنے کا قصہ معمم ہے حاضری خدمت کے  
جو وقت بچے گا اسکے لئے جو خدمت احقر کے لئے حضرت والا تجویز کریں اسکی تعمیل میں  
کوشش کروں گا۔ بیکار رہنے کی مجھے عادت بھی نہیں ہے۔ خالی دل بھی گھبراوے  
دن بھر قرآن مجید پڑھنا ممکن نہیں،

جواب۔ میرے تمام وعظ دیکھ ڈالے۔

سوال۔ دعا کا طالب ہوں کہ اللہ تعالیٰ زندگی میں اپنی مرضیات میں رکھ  
اور قائمہ بالخیر فرمادیں

جواب آمین۔



**حال**۔ جب کوئی عمل اچھا کیا جاتا ہے اسوقت دل کو خوشی بہت ہوتی ہے ساتھ ہی اسکے بھی خیال پیدا ہوتا ہے کہ بزرگوں نے یہ درجہ جو پاؤں میں نیک عملوں سے پاؤں میں اگر میں بھی ہمیشہ نیک عمل کروں گا تو درجہ پاؤں کا اب عرض ہے کہ یہ خیال شیطانی ہے یا نہیں۔  
**تحقیق**۔ یہ خیال میں ثواب ہے مگر اسکے ساتھ ہی یہ کہی دوسرے بھی نہ کیا جاوے کہ عمل سے بہکو درجہ کا استحقاق ہو جاوے گا یا ہمارا عمل قابل قبول ہے ایسی حالت میں جو عطا ہو جاوے کہ فضل ہے۔

**حال**۔ عرض ہے کہ جب ہر کسی اسباب میں کمی ہوتی ہے تو دفعتاً دل گھبراتا ہو پھر حضور کی نصیحت یاد کر کے تھوڑے عرصہ کے بعد استقلال ہوتا ہے اسلئے عرض ہے کہ دعا استقلال کی فرماؤ **تحقیق**۔ دل و جان۔

**حال**۔ خلوص اور محبت اللہ تعالیٰ کی اس خاکسار کو بہت کم ہے دعا فرماؤں کہ بہت ہو جاوے **تحقیق**۔ اس نذر کو جدا لکھ کر دیجئے۔

**حال**۔ ماہ شوال سے تہجد چھوٹ گئی جب پڑھا کرتا تھا تو مدرسہ کا کام یعنی پڑھائی طلبہ میں کمی ہوتی تھی تمام دن سستی رہتی تھی اور ایک منزل قرآن کی بھی پڑھا کرتا تھا اب ماہ شوال سے جب سے تہجد چھوٹ گئی ہے پڑھائی اچھی ہوتی ہے اور سستی بھی نہیں رہتی اور بفضل خدا ۱۰ سیپارہ بھی روز پڑھ لینا ہوں اور زندہ رستی بھی رہتی ہے اور پہلے گاہ گاہ بیمار بھی ہو جایا کرتا تھا اب حضور والا فرمیں کیا کر دوں نہج کے پھوٹنے سے سخت بچ رہتا ہے۔

**تحقیق**۔ عشاء کے بعد پڑھئے۔  
**حال**۔ اب خاکسار کے دل میں یہ بات جمی ہے کہ جب تک روحی قوت نہیں ہوتی جب تک نیک عمل ہونا دشوار ہے اسکی تہ سبیر فرماؤں۔

**تحقیق**۔ جو لکھا ہے یہی تہ سبیر ہے طالب کو صرف حالات کی اطلاع اور تعلیمات کا تہاج ضروری ہے ایسی دعوائیں کہ لی الواقعی را کو دینا ہے نہ چاہیں۔

**حال**۔ میں جب نماز پڑھتا ہوں تو ہر ایک آیت کو ٹھیک ٹھیک کر کے اور آیت سے آیت کا خیال کرتے ہوئے پڑھتا ہوں اسی طرح پڑھنے سے حضور قلبی خوب ہوتی ہے اور یہ معلوم ہوتا ہے مگر

کہ اندر میں کے سامنے کھڑا ہو کر عرض معروض کر رہا ہوں حضرت اسی طرح جو میں پہلا پڑھتا ہوں تو یہ خلاف سنت تو نہیں اگر خلاف ہو تو کس طرح پڑھتا چاہیے بامعنی مہربانی اسکی صورت بتلا کر یمنون فرمادیں۔

**تحقیق**۔ عین سنت ہے کہ تامل علیہ النصوص و تامل القرآن ترتیلاروی المتزیدی عن ام سلمہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرء الحمد للہ رب العالمین ثم یقوت و یقرء الرحمن الرحیم ثم یقوت یقرء تاکب یوم الدین ثم یقوت او کما قال و قال تعالیٰ لیسہ وہ آیاتہ وغیرہا من النصوص۔

**حال**۔ حضرت بعد نماز کے جو میں حب خدا اور حب رسول اور حب شیخ کے لئے دعا کرتا ہوں اس میں کوئی خرابی تو نہیں اگر کوئی خرابی ہو تو مطلع فرمادیں۔

**تحقیق**۔ حدیث میں منصوص ہے اللہم ارزقنی حبک و حب من یحبک پس یہ دعا عین سنت ہے۔  
**حال**۔ آج کل اکثر کو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اکثر کے دل میں کوئی نئی بات پیدا ہو گئی ہے جسکی وجہ سے یاد آہی ہر وقت دل میں رہتا ہے کسی وقت ذہول نہیں ہوتا ہے۔

**تحقیق**۔ ابتداء ہی نسبت کی مبارک ہو۔

**حال**۔ باقی حضرت کی دعا کا خواستہ گار ہوں کہ اللہ تعالیٰ امن کا رہ کو بھی باکارہ بنا دے حضرت میں سچ عرض کرتا ہوں کہ میری بابرگاہ گار دنیائے کوئی نہ ہوگی اگر اللہ تعالیٰ نے میرے دل پر رحم نہ کیا تو میں تبا و اور برباد ہو جاؤں گا۔

**تحقیق**۔ بس یہی اقتدار و انکسار عید ہے کامیابی کی انشاء اللہ تعالیٰ

**حال**۔ حضرت کی خدمت بابرکت میں آنے سے پہلے کسی کے لئے دل میں بغض تھا کسی کیلئے محبت تھی جب کبھی ان لوگوں کو یاد آتا تھا کسی کے لئے دل میں محبت معلوم ہوتی تھی کسی کے لئے بغض معلوم ہوتا تھا اب دل میں ان باتوں کا پتہ ہی نہیں جب کبھی یاد آتا ہے جیسا کہ اور عام لوگ یاد آتا ہے ویسا ہی معلوم ہوتا ہے غرض دل میں اسوقت خدا کی تعالیٰ کی یاد اور محبت کے سوا کچھ اور نہیں پاتا ہوں میں محبم ہوتا ہے دل میں جتنی حکیر ہے سب کو اللہ تعالیٰ کی یاد اور محبت گھیر لیتے ہیں۔

**تحقیق**۔ مبارک ہو

**حال**۔ رسول والا امر بمرکت دعا حضرت و ملا خادم کی حالت نسبت سابق بہتر ہو اس



حیثیت سے کہ بعد المدد معاصی میں تعلیل اور طاعت و ذکر میں کمیت کا ظہور ہوا اکثر اوقات ذکر کی توفیق ہو جاتی ہے ایک معصیت کہ جس میں مبتلا رہے زیادہ تہادہ بعد المدد متروک ہو گئی جسکو میں ہزاروں اذکار و اشغال سے بڑھ کر سمجھا چون اب اس میں استقلال اور یقینہ کے متعلق ہمت ترک و توفیق کی دعا کا خواستگار رہوں حضور کے موعظ اور کیمیا و سعادت کو مطالعہ میں رکھتا ہوں اور باقی حال پرستور ہے۔

**تحقیق**۔ آپ کے حالات سے خصوصاً ایک پرانی معصیت کے چھوٹ جانے سے بید مسرت ہوئی یہ بالکل ٹھیک ہے کہ ہزاروں ذکر و شغل سے بھی فہل ہے اللہ تعالیٰ جبارک کرے دعا و انتقا و ثبات کرتا ہوں اگر بھی ہمت شرد ہے۔

حال خادم پیشتر وقت ہتجد آٹھ رکعت پڑھتا تھا اور ہر رکعت میں مختلف سورتیں پڑھتا تھا صبح ہوا کہ ایک روز خادم کتاب مبارک خیار القلوب مصنفہ جناب حضرت دادا پیر صاحب قدس سرہ مطالعہ کر رہا تھا کتاب موصوف میں لکھا دیکھا کہ ہتجد کے وقت بارہ رکعت پڑھے اور ہر رکعت میں سورۃ اخلاص تین تین بار پڑھے اسروز سے یہ تقاضا قایم اُس پر عمل ہے اگر یہ عمل میرے خادم حضور اقدس کی راہ عالی و طریقہ تعلیم کے خلاف ہو تو ارسا و فرما دیں

**تحقیق**۔ مشلخ نے یہ طریقہ ان پڑھ لوگوں کے لئے تجویز فرمایا ہے ورنہ قنصل بوجہ موافقت سنت کے یہی ہو کہ کوئی سورت معین نہ کریں اور ظاہر ہے کہ اتلج سنت کو سب مسلمانوں پر ترجیح ہے حال۔ دوسری حالت یہ ہو کہ خادم کے دل میں کیا حسرت ہے جسکو اس وقت عرض کرنے میں پس و پیش ہو لیکن قلب کا تقاضا ہے کہ سب پیر مرشد کے کسی راہ کو چسپا نہ رکے وہ یہ کہ غام نے بار بار زیارت مبارک عرس عرس کیا ہے مگر نیم بھی نہیں کیوں نہ ہو فہل کی توفیق نہ ہوئی چسپا کہ دوسرے انہوں طریقہ بغرض وصول نے اللہ ذکر و سفار کرتے ہیں و یا اپنی اپنی احوال باطنی و ظہری اصلاح حضور میں پیش کرتے ہیں اب ان بھائیوں کا حال دیکھ کر اور سن کر حسرت ہوتی ہے اور اپنی پست ہمتی اور کاہلی پر ندامت اب کیا کروں جو محبت حسرت سے لے ناداں گیا موقع نہیں ملتا قوی کمزور ہو گئے عمر بچا پس سے اوپر ہر قوت مجاہدہ بھی نہیں رہی۔

**تحقیق**۔ آج جیوں را اگر نتوان کشیدہ ہم ز قدر تشنگی نتوان برید جس شخص کی تبت

بغض کمزور ہو جاتی ہے کیا وہ بالکل کھانا چھوڑ دیتا ہے یا تھوڑا تھوڑا کھانے لگتا ہے اور اگر کوئی تجویز کرے کہ بالکل نہ کھاؤ تو کبھی اس تجویز کو قبول نہیں کرتا تو پھر دین کے کام میں اس قلعہ پر کیوں نہیں عمل ہوتا۔

حال چند روز سے پریشانی رہتی ہے اور معاصی کی کچھ کثرت ہو اسوجہ سے بعض مرتبہ اپنے سب کئے ہوئے کو برہاد و بیکار سمجھتا ہوں دعا و خیر فرمادیں تاکہ تسلی ہو اور بعض مرتبہ وسوسہ شیطانی کا غلبہ ہوتا ہے کہ عبادت کس واسطے کرتا ہے امید کہ اسکا علان جتھیر فرماویں

تحقیق :- اختیاری مرض کا اکثریت معاصر ہر علاج کہ ہمت ہر نیز اختیاری ہو اور کیا علاج  
تلاؤں باقی و سادس کو غیر اختیاری ہیں مگر وہ مرض ہی نہیں اسکا یہی علاج ہے کہ کچھ علاج کیا  
برائے بینی التفات ہی کیا جائے۔

سال۔ ہر ذی الحجہ کو حق تعالیٰ ایک عرصہ ارسال خدمت کیا تھا جس میں حق تعالیٰ نے یہ گزارش  
تھی کہ ہر سال ایک شخص کو "تذکرہ" لکھ کر وغیرہ کرے جسے لوگوں پر وارد ہوتے ہیں مقصود  
ہے کہ ان کے ذہن پر اس چیز پر غور ہو جس کی کچھ غفلت ہے۔ انسانی ذہن اس لیے اس قدر غافل ہوتا  
ہے کہ اگر ان کا مرتبہ ہو جائے تو ان کے ذہن سے غفلت ہوتا ہے مگر تہذیبی ہی کے بعد  
انسانی ذہن پر اثر ہوتا ہے۔ ان کا جواب "ذی الحجہ کو جناب والا کے یہاں سے  
صدر ہوا باقی حالات وغیرہ کے متعلق جو مضمون لکھا ہو بالکل بیقاعدہ ہے جس میں غفلت ہو  
اس کو اپنے مذاق کے مطابق کس قدر خلاف قاعدہ ہے اس کو دیکھ کر احقر بالکل چند منٹ کے لئے سکتا  
ہے مگر اس میں تمنا اور بہت عزت ہوئی اور اس ندامت کی وجہ سے چند روز جواب لکھنے کی ہمت  
نہیں ہوئی بعد میں یہی خط لکھا تھا جو شومی قسمت سے گم ہو گیا۔ مضمون یہ تھا کہ حکمرانوں سے بہت  
ندامت ہے کہ جناب کی طبیعت خلاف میرے استدعا کے پڑی میری یہ عرض نہیں تھی کہ جناب  
میرے موافق ہدایت فرمایا کریں۔ اور اس کو پورا کر دیں ہرگز نہیں یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ کوئی  
شخص مرشد سے کوئی فرمایش کرے حاشا کلام بلکہ اصلی غرض یہ تھی کہ یہ تمنا اگر صحیح ہے تو حضور دعا  
فرمادیں اگر صحیح نہیں تو یہ معلوم ہو جائیگا کہ یہ تمنا کرنا فصل ہے اگر وہی امر موجب ملال جناب والا  
سہ تو معاف فرمادیں اور رد کر دیں اور کم نہیں غلطی ہو جاتی ہو جناب کی ذات سے امید ہے کہ معاف  
فرما کر اس سے سرفراز فرمادیں تاکہ اطمینان ہو۔



سلسلہ کیسے دیکھو  
الامداد سہ ۹۰۹۰

## فصل سیزدہم در تحقیق معنی استکثار اعمال

جو کہ تعلیم الدین میں حضرت نے فرمایا ہے کہ جو تہ بکثرت بنوائے جائیں یہ سمجھ میں نہیں آیا کہ اس کا کیا مطلب ہے۔

**الجواب**۔ تعلیم الدین میں جس لفظ کا یہ ترجمہ ہے وہ استکثار ہے اس کے معنی میں دو احتمال ہیں وہی جو میں سمجھا یعنی کئی کئی جوڑے رکھنا دوسرے جو اور اہل علم سمجھ میں معنی اکثر اوقات جو تہ پینا اور ننگے پاؤں نہ رہنا اور ظاہر ہے دوسرے معنی ہی زیادہ صحیح ہیں۔

## فصل چہار دہم در تحقیق بعض جوابات

الامداد بابت ماہ ذیقعدہ ۱۳۳۴ھ امداد الفتاویٰ صفحہ ۲۳ میں بذیل مضمون "باجوں پر تحقیق کی ایک زبردست چوٹ" درج ہے۔ مولوی وحید الزمان نے تو اور غضب ڈھایا اپنی کتاب نزل الابرار جو باہتمام مولوی ابوالقاسم بنارس میں چھپی ہے اس کے صفحہ ۳۳ میں صاحب اصرار ہے کہ شادیوں میں ہر طرح کا باجا و گانا بہتری نہیں بلکہ واجب و ضروری ہے اور عوام کہتا ہے وہ گمراہ ہے۔ انتہی۔ واقعی تعجب خیز اور افسوسناک ہے۔ نزل الابرار کا صفحہ ۳ دیکھا بعنوان کتاب لایان مضمون صفات بارمیتالی درج میں حوالہ میں غائبانہ سہو ہوا ہے۔ اس کتاب کے مختلف مقامات کو دیکھا گیا مضمون حوالہ نظر نہ آیا براہ کرم حوالہ تصحیح فرمائیے مضمون مندرجہ امداد الفتاویٰ کہاں سے دیکھا جائے۔ امید کہ جواب جواب سے مطلع فرما دیں گے۔

## الجواب من المولوی حبیب الرحمن صاحب برضا صا الفتا

ناید جناب نے الامداد کو غور سے ملاحظہ نہیں فرمایا۔ مضمون "باجوں پر تحقیق کی ایک زبردست چوٹ" ضمیمہ اخبار الفقیہ امرتسر سے ماخوذ ہے۔ حضرت مولانا نے اپنی ذاتی تحقیق کی بنا پر نہیں کہلے اور حضرت مولانا نے اسی فتویٰ میں اسکی تصریح ہی فرمادی۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں تھوڑا زمانہ ہوا کہ ایک مضمون جو ضمیمہ اخبار الفقیہ

امرت سرہ نمبر ۱۹۱۹ء بعنوان "باجوں پر تحقیق کی ایک زبردست چوٹ" شائع ہوا ہے  
نظر سے گذرا۔ الامداد ص ۲۲ بابت مادہ ذیقعدہ ۱۳۳۸ھ۔ پس جناب یہ سوال  
اجبار الفقیہ سے فرماویں یا اصل مضمون نویس ابو اسحاق انصاری محمد آبادی۔ والسلام

## فصل پانزدہم در تحقیق سنیت با وجوب قہم

عرض یہ ہے کہ مسئلہ جو ہشتی زیور حصہ دوم میں اپنے تحریر فرمایا ہے کہ مسئلہ کہ اگر رکوع  
کے بعد اچھی طرح کھڑی نہیں ہوئی ذرا سر اٹھا کر سجدے میں چلی گئی تو نماز پھر سے پڑھے اسکے  
حاشیہ میں لکھا ہے کہ اگر قصد ایسا کیا ہو تو پھر سے پڑھے اور جو بھول کر کیا تو سجدہ سہو  
کرے۔ عرض یہ ہے کہ ایک مولوی صاحب کہتے ہیں کہ اس صورت میں سجدہ سہولاً لازم  
نہیں آتا کیونکہ رکوع کے بعد سیدھا ہوتا واجب نہیں سنت مؤکدہ ہے اس صورت میں  
سجدہ سہو نہیں۔ اب حضور تحریر فرماویں کہ یہ ٹھیک ہے یا جو ہشتی زیور میں لکھا ہے وہ ٹھیک  
ہے جو اب کے مشرف فرماویں۔ **الجواب** اسکی سنیت و وجوب میں اختلاف  
ہے۔ ان مولوی صاحب نے سنیت کی بنا پر یہ فرمایا اور ہشتی زیور کا مضمون اس کے  
وجوب کی بنا پر ہے اور بہت سے علماء نے وجوب کو ترجیح دی ہے اسلئے ہشتی زیور میں  
بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے کما فی رد المحتار عن البحر و وجوب نفس الرفع من الركوع والجلوس  
بین السجرتین للمواظبة علی ذلک کلام لاہری فی حدیث المسی صلاتہ ولما ذکرہ قاضیان  
من لزوم سہو و السہو بہتر الرفع من الركوع ساء ہیاتی قولہ القول بوجوب الكل هو مختار بالمحقق  
ابن الہمام وتلمیذہ ابن امیر حاج حتی قال اذا الصلاۃ واقف الموقوف للصواب اہ۔ وقال فی  
شرح المنیۃ ولا ینبغی ان یعدال عن الدرایۃ اذا وفتھا ردایۃ علی ما تقدم عن فناء  
قاضیان وفي عن القنیۃ فیمکن فی الركوع والسجود وفي القومۃ بذنہا حتی یطمئن کل عضو  
منہ ہذا هو الواجب عند ابی حنیفۃ وعبدالحمید حتی لو ترکھا او بہا مٹھا ساء ہیاتی لزوم  
السہو ولو عدل ان یکرہ اشرا کرہا ویلزم ان یعید الصلوۃ ویكون معتبرۃ فی حق سقوط  
الترتیب و نحوه۔ ج ۱ ص ۲۸۳۔ ص ۲۸۴ کتبہ اشرف علی ۶ رزمی الحجۃ ۱۳۳۸ھ



سلسلہ کیلئے دیکھو  
الاعداد بابت ماہر بیع

تغییر و لاتنبہ فی کثر الناقول لہا واصلہا الواحد محطی یعنی ایسا بہت ہوتا ہے کہ ایک مؤلف کسی مسئلہ کے لکھنے میں خطا کرتا ہے اُسکے بعد علماء و مشائخ اُسکی دیکھا دیکھی لکھتے چلے جاتے ہیں حالانکہ خطا کرنے والا ایک ہی تھا۔ وکیہو صاحب در مختار نے تبعیت صاحب نہ الفائق و بحر الرائق لکھ دیا کہ اقیہوا الصلوۃ و اتوا الزکوۃ قرآن میں ۸۲ جگہ ہے حالانکہ یہ شمار غلط ہے صرف اعتقاداً یہ غلط شمار منقول ہوتا گیا۔ قرآن عظیم موجود ہے دیکھ لیجئے صرف ۳۲ جگہ یہ جملہ ملے گا۔ پس ہماری کتب فقہیہ حنفیہ بخود کا جواز اعلان نکاح کے واسطے لکھا ہے اور وہ اصل مذہب اور طہا ہر روایت کے خلاف ہے پس منشاء تقلید ہرگز یہ نہیں ہے کہ دفت کو جائز سمجھا جائے۔ پس کسی عالم حنفی کی تصنیف یا فتاویٰ میں جواز لکھنے سے حقیقت میں جائز نہ ہوگا بلکہ ان حضرات علماء احناف محققین کا اپنی تصانیف و فتاویٰ میں لکھنا اسی مذہب الہی ہے جو نقل و نقل ہوتی گئی جبکہ اصل مذہب میں پتہ نہیں اسی جہ سے عدمہ تو ریشتی نے فرمایا کہ دفت اکثر مشائخ کے نزدیک حرام ہے اور اس حدیث کا جس میں اعلان نکاح کے واسطے دفت بجانے کا ذکر آیا ہے ہمارے مشائخ حنفیہ جو اب دیتے ہیں کہ دفت بجانے سے مراد اعلان ہے نہ حقیقت میں باجہ دفت بجانا۔ چنانچہ شرح نقایہ اور نصاب الحدیث و بستان العارفین میں یہ جواب مذکور ہے۔ عبارت شرح نقایہ یہ ہے قال التوریشتی انہ حرام علی قول اکثر المشائخ و ما ورد من ضرب الدفت فی العرس کذا یثبت عن اہل علان۔ جب حدیث میں ضرب دفت سے مراد اعلان اور اشہیر ہے پھر متاخرین علماء حنفیہ کا جائز کہنا اور اس حدیث کا استدلال میں پیش کرنا صحیح نہیں بلکہ باطل ہے محل ہے اور ضرب دفت اعلان اور اشہیر مراد ہونے پر بزازیر درست قرینہ یہ ہے کہ اب تک کسی ضعیف روایت سے بھی ثابت نہوا کہ زمانہ رسالت میں کسی صحابی نے اعلان نکاح کے لئے دفت بجا کر اُس حدیث کی تمیل کی ہو۔ حالانکہ صحابہ کرام کو اتباع سنت میں جو ضعف تھا وہ علماء پر محض نہیں اس سے زیادہ عجیب یہ ہے کہ خود حضرات نے متعدد نکاح اپنا اور اپنی صاحبزادیوں کا فرمایا کبھی کسی نکاح میں آپنے دفت بجانے کا حکم نہیں دیا من ادعی فعید البیان زیادہ سے زیادہ بخاری شریف کی حدیث بیع بنت عوذ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ پند

نابالغ لڑکیوں نے بعد زفاف کے دف بجا یا تھا اس حدیث سے بالغ کے دف بجانے کا بھنا  
 سمجھنا کیونکہ صحیح ہو سکتا ہے کیونکہ لڑکیاں غیر مکلف تھیں اگر کسی روایت سے بالغ عورتوں کو  
 بجا نا ثابت بھی ہو جائے تو اُسکے جواب میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی حدیث کافی ہے ان  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیٰ عہد اب الدات ولعب بضم و ضرب  
 الزمار کا۔ یعنی اس حدیث کی رو سے یہ کہا جائیگا کہ اگر آپ نے اجازت دی ہوگی تو پھر منع قراؤ  
 جسکو حضرت عائشہ نے طہا فرمایا۔ علاوہ اسکے جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حضرت  
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ دف کو مزور الشیطان کہا اور حضور نے سکوت فرمایا۔ خیال فرمائیے کہ اگر  
 حضرت صدیق اکبر کا دف کو مزور الشیطان فرمایا بجا اور صحیح نہ ہوتا تو شارع علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام ضرور منع فرماتے۔ پس بموجب اس روایت کے جب دف مزور الشیطان ٹھیرا تو پھر یہ  
 کیونکہ ممکن ہے کہ سچا بہ کرم اس اعلان محل کرتے ہیں اکثر مشائخ حنفیہ کا حدیث ضرب دف  
 سے اعلان اور تشہیر مراد لینا بہت بجا ہے کیونکہ زبان عربی اور فارسی کے محاورہ میں ضرب  
 دف بول کر اعلان اور تشہیر مراد ہو کر رہی ہے۔ زبان عربی کا حال تو ابھی علامہ توریشی اور علا  
 نقیہ امام الہدی ابو اللیث سمرقندی اور علامہ عمر بن محمد بن عوض ستالی رحمۃ اللہ علیہم کے  
 اقوال سے معلوم ہو چکا۔ فارسی میں بھی دف نردن کے سنی اعلان کردن نہ شہرت دادن کے  
 ہیں۔ نظیر کے طور پر حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمۃ کا شعر جو بوستان میں ہر ملاحظہ فرمائیے  
 بکے راجو من دل بدست کے گرو دے برو خوری بے  
 پس از ہوشمندی و فرہنگی بدن برزدند شش دیوانگی  
 سمرعہ اخیر کا ترجمہ یہ ہے کہ اُسکی دیوانگی کا دف بجا یا یعنی اُس کو دیوانہ مشہور کیا پس حیطح  
 یہاں دف بجانے سے مشہور کرنا مراد ہے اسی طرح حدیث کا مطلب یہ نکاح کو علانیہ کروا اور  
 خوب مشہور کرو۔

ساتویں روشنی۔ تنزیل کے درجہ پر اگر بعض علماء احناف متاخرین کا استدلال صحیح  
 مان لیا جائے کہ اعلان نکاح کے واسطے دف بجانا کچھ مضائقہ نہیں بلکہ بیاح سے تو ان  
 مشرطاً و قیود کا لحاظ ضروری ہے جن کو بہانہ سمجھنے والوں نے بیان کیا ہے (نظر اول)



جھانچہ نو (شرط دوسری) تطریب نو چنانچہ شامی اور فتاویٰ سراجیہ اور شرح ابوالمکارم  
 اور شرح نقایہ میں ہے ہذا اذا لم یکن له جلاجل ولم یضرب علی ہیئۃ التضریب  
 (تیسری شرط) یہ ہے کہ بہت تھوڑی دیر تک بجایا جائے۔ لمعات میں ہے دل الحدیث  
 علی اباحۃ المقلد ارا البسیار مجمع البحا میں ہے اقر علی القدر البسیار فی نحو العرس  
 والعید الخ۔ پس آجکل جو جائز سمجھا جاتا ہے کہ متعدد دفات کے ساتھ ایک رکعت میں اور  
 بجانے والے بھی کاریگر ہوتے ہیں جو کچھ دنوں تک بجانا سیکھتے ہیں میں میں صاف تطریب ہوتی  
 ہے۔ کیونکہ جائز ہوگا۔ جائز ہونے کی صورت حسب تصریحات ان علماء کے صرف یہ ہو سکتی  
 ہے کہ بعد نکاح چند مرتبہ ہاتھ سے دف یا او کوئی باجہ پیٹ دیا جائے۔ تاکہ معلوم ہو جائے  
 کہ نکاح ہو گیا۔ پس قبل نکاح کے ساتھ دف لیجانا اور اسکو شرعی برات قرار دینا  
 نہایت قبیح اور مذموم ہے اور اس میں شرعاً چند قباحتیں ہیں۔ اول کہ کیونکہ نکاح ابھی ہوا نہیں  
 یہ اعلان کیا۔ دوسرے نمائش کیونکہ برات کے ساتھ دف لیجانے میں سوائے نمائش کے  
 دوسری غرض شرعی نہیں ہو سکتی اور نمائش خود حرام ہے۔ تیسرے اسراف کیونکہ بے محل بجایا  
 محل اس کا بعد نکاح ہے لہذا ناجائز۔ پس جس صورت کے ساتھ علماء متاخرین نے خلاف  
 مذہب دف کے جواز کی صورت لکھی ہے وہ طریقہ مروج نہیں اور جو مروج ہے وہ خود ان کے  
 نزدیک جائز نہیں۔ علاوہ اسکے سب سے زیادہ تعجب خیز یہ امر ہے کہ اعلان نکاح کی واسطے  
 صرف دف کو لوگ جائز سمجھتے ہیں اور دوسرے باجوں کو ناجائز جانتے ہیں یہ ایک نہایت  
 نامعقول بات ہے جن علماء متاخرین نے اعلان نکاح کے واسطے اپنے مذہب کے خلاف  
 دف کی اجازت دی ہے وہی علماء لکھتے ہیں کہ اعلان نکاح کے واسطے دف کی تخصیص نہیں  
 جس باج سے ممکن ہو اعلان کر سکتے ہیں مگر جو باجہ ہوتیوں شرائط مذکورہ جو ابھی لکھی گئی ہیں  
 ان کا لحاظ کرنا بہر حال لازم ہے۔ اب ان عبارتوں کو ملاحظہ فرمائیے جن سے دف کی  
 خصوصیت نہیں ثابت ہوتی۔ قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی رسالہ سماع میں فرماتے  
 ہیں ”چوں ضرب دف برائے اعلان نکاح حلال یا مستحب یا شدید و طنبورہ و نقارہ  
 را از دف چہ تفاوت است برائے ہر ہمہ عدم است و برائے غرض صحیح ہر حلال باشد

اعلان ازہر یک میشود و فرق کردن در دفت و غیر آن امر لیت غیر معقول۔ اور اسی عدم خصوصیت کی وجہ سے علامہ طحاوی نے طہلہ کو اعلان نکاح کے واسطے جائز لکھا ہے۔ عبارت یہ ہے و طہل العروس فی جوفہ حضرت شاہ احمد سعید صاحب نقشبندی مجددی تحقیق الحق البین میں فرماتے ہیں ”پس بر قول مجیب حکم ذیل و ماشہ وغیرہ نیز موافق طہل قیاس کن، علامہ شامی نے رد المحتار میں ایک قاعدہ کلیہ تحریر فرمایا ہے جس سے کل باجوں کا اعلان نکاح کے واسطے بجا مانا ثابت ہے عبارت یہ ہے ان الہ اللہ ولیست محرصہ لعینہا بل بقصد اللہ و دیکھو اگر لہو کو عموماً لکھا ہے کہ بقصد لہو حرام اور بقصد صبیح جائز کیونکہ دفت اور غیر دفت باجیہ ہونے میں برابر ہیں۔

## پس خلاصہ تحریر یہ ہے کہ اصل مذہب منفی

۴۶

یہ ہے کہ دفت وغیرہ کل باجیہ حرام ہیں شادی اور غیر شادی میں کسی وقت جائز نہیں ہاں مذہب شافعی میں صرف عقدہ و نکاح وغیرہ بعض مواقع سرور میں بپابندی شرائط مذکورہ ذیل چنانچہ روشنی مباح ہے اور ترک ادنیٰ اور جو علماء و اخوان متاخرین خلاف مذہب جائز لکھتے ہیں وہ دفت کی خصوصیت نہیں کرتے بلکہ کل باجوں کو بقصد لہو حرام اور بقصد صبیح مباح کہتے ہیں اور جن صورتوں سے مباح ہے وہ مرقع نہیں اور جو طریقہ دفت بجائے نکاح جائز سمجھ کر مروج ہے وہ ہرگز جائز نہیں پس مقلدین امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے لئے خیریت اسی میں ہے کہ ہرگز اسکو اختیار نہ کریں ورنہ سخت خطرہ میں مبتلا ہوں گے۔ (احقر ابوالفتح الفزاری محمد آبادی)

فتوے متعلق حج بدل و قضا و رمضان بعض فریقین حضرت

مولانا محمد صدیق صاحب کا ندھلوی یا صاحب الفتاویٰ کا متعلق کر دہ

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص ناموزج حج بدل نے قبل وقوف عرفہ حج کو فاسد کر دیا اب قابل دریافت یہ امر ہے کہ سال آئندہ جو حج وہ ادا کر لیا وہ آمر کر پڑے



ہو سکتا ہے یا نہیں اور اگر وہ اس طرح کرے کہ سال آئندہ اس حج فائز کی قضا کرے  
 پھر ایک سال مکہ میں اور قیام کرے دوسرے سال آمر کا حج کرے اور احرام کسی میقات سے  
 موافقت خمسہ میں سے باندھے یا جدہ اگر احرام باندھ لے یا مکہ ہی سے احرام باندھے۔ ان  
 صورتوں میں حج بدل ادا ہو جائیگا یا کہ مثل ابتداء کے اس وقت بھی وطن آمر سے حج کرنا لازم ہو  
 گا ایک شخص اکثر سفر میں رہتا ہے اور رمضان بھی سفر میں گذرتا ہے رمضان کے  
 بعد اسکو اقامت کا موقع نہیں ملتا اگر ساری عمر اسکو اقامت کا موقع نہ ملے تو قضا رمضان  
 اسپر لازم ہوگی یا نہیں اور وصیت فدیہ بھی اسپر لازم ہے یا نہیں بنو اولکم عند اللہ اجر المجتہد  
**الجواب**۔ جماع قبل الوقوف سے حج فاسد ہو جاتا ہے باطل نہیں ہوتا صحیح  
 اللیاب بیان مفسدہ الجماع قبل الوقوف ومبطلہ الردۃ انتہی یہی وجہ ہے کہ اگر دوسرے  
 حج کی نیت کر لیا تو حج فاسد بدستور قائم رہیگا دوسرے حج کی نیت لغو ہوگی فلو اھل بحجۃ  
 اخری ینوی قضاھا قبل ادائها فھی فی دینہ لغو لا یضم مالہم لیرغ من الفاسدۃ۔ رد المحتار  
 اور جبکہ جماع قبل الوقوف سے مخالفت آمر کی لازم آئی تو یہ حج آم کا نہوا بلکہ مامور کا ہو گیا اس حج  
 فاسد کے افعال اول پورے کرے پھر اگلے سال حج قضا وال حج کی کرے اسکے بعد تیسرا حج  
 آمر کی طرف سے کرنا ہوگا لانه اذا فسد لم یقع مأموراً به فكان واقعا عن المأمور فیضمن ما  
 انفق فی حجة من مال غیرہ ثم اذا قضی الحج فی السنة القابلۃ علی وجہ الصحۃ لا یسقط الحج عن  
 المیت لانه لما خالف فی السنة الماضیۃ بالافساد صارت الاحرام واقعۃ عند فکد الحج المؤدی بہ  
 صاروا قاعاً عن ابن کمال وعلیہ حجۃ اخری للامرای سیکح القصد وهو الاصل کما فی المعراج  
 رد المحتار ج ۱ ص ۲۷۷ لیکن آم کی مخالفت ہوئی دو وجہ سے اسلئے کہ کجا حج یتقانی  
 شوگا کیونکہ مامور بہ کی ہو گیا لیکن اس کا تدارک ممکن ہے اگر موافقت خمسہ میں ذوالحلیفہ یا  
 کسی اور میقات سے احرام باندھ لیا تو میقاتی حج ہو جائیگا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ سفر ذوالحجہ  
 کو حج مامور بہ کے غیر میں بسر و تن کیا اسکا جواب یہ دیا گیا ہے کہ دوسرے کام سے سفر کا حکم  
 نہیں بدل سکتا ذکر العلامة القاری فی بعض رسائلہ مسئلۃ اضطرب فیہا فقد وعصرہ  
 وہی ان الاذنی الحاجۃ عن الغیر اذا جاوز المیقات بلا احرام الحج ثم عدلی المیقات احرام

هل يصح عن الأثر قيل لا وقيل نعم ومال هو إلى الثاني قال وافق به الشيخ قطب الدين  
 وشيخنا سنان الرومي في منسكه والشيخ على المقدسي قلت وهذا ايضاً جوازاً لمصلحة  
 لمن كونه له اذا عاد إلى الميقات وإلزاماً بالجواب عن قوله لان سفره حينئذ لم يكن  
 صحيحاً انه اذا قصد البند عند المجاوزة ليقوم به اياً ما يبيع او يشتري مثلاً ثم يبدل محل مكة  
 لم يخرج عن ان يكون سفره للبحر كما لو قصد مكاناً آخر في طريقه ثم انقلبه عنه عند الحاجة  
 جلد ۱۶۱ میں اول نمبروں کا جواب آگیا۔

مسئلہ کا جواب یہ ہے کہ انھیں قرآنی میں قناتے مسافر و مریض کا سبب جو صیام  
 حدۃ من ایام آخر کا اور اک بتلایا ہے سو اگر اور اک ایام ہوا تو قناتے صوم بقدر اور اک واجب  
 ہے ورنہ جو صیام نہیں ہوتا۔ خواہ مرض و سفر تمام عمر رہے فلا تجب علیہم الوصیۃ بالقدۃ  
 بعد امداد انھیں حدۃ من ایام آخر و لو ما تو ابعدا نذوال العذرو جبت الوصیۃ بقدر  
 امداد انھیں حدۃ من ایام آخر کذا فی الدر المختار۔

یہ روایات فی نفسہا صحیحہ و لا امدک بالسوال حتی یعلم مطابقتہ بالجواب للسوال

عبد اللطیف عفا اللہ عنہ مدرس مدرسہ مظاہر العلوم بہار بنور  
**فائدہ متعلق بالمسئلۃ السابقتہ** از خطا عہدہ حبیب بنی لیس  
 حضرت مولانا لیل احمد صاحب عرش کیا کہ مدینہ طیبہ راستہ بندہ بنکی صورت میں حج بدل کا احرام  
 کہاں سے بندھینگا تو اسکے جواب میں فرمایا کہ حج بدل کا احرام جہ سے ہو گا نہ اسکا علی قاری  
 میں عبارت موجود ہے وان لم یعلم المحاذاة فعلی وجہین من مکة کجدا المحاذاة من طریق البحر  
 اور یہ ہرگز اہل ہند کے علم کی محاذاة کسی معتبر طریق سے نہیں ہوتی لہذا بندہ بھی انکے لم یفقا ہوا ہے  
**جواب مسئلہ مفقود** از حضرت مولانا گنگوہی کہ از قاضی عبد الحق حاصل شد  
 و احقر خط مولانا شاختہ سے جس وقت کہ خبر زوج کی کم ہو کہ بعد تحقیق اسکا کہیں نشان نہیں مل  
 اسوقت کامل چار سال کر کے حاکم سیدان تفریق کر دیوے بعد تفریق کے دس روز اور چار ما  
 وہ عورت عدۃ کرے اور پھر نکاح دوسرے کر دیا جائے۔ یہ مذہب امام مالک کا ہے۔  
 اسپر فتویٰ اسوقت میں دیا جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ کتبہ احقر رشید احمد عفی عنہ گنگوہی [مہر]



## خاوات الفتاویٰ

از آغاز سلسلہ

**سوال**۔ ایک شہر کے مفتی یا دیندار عالم کے نزدیک دیت ہلال کا ثبوت بموجب شرع شریف کے ہوا۔  
 وروہ اس رویت کے ثبوت کی خبر دوسرے شہر کے مفتی یا دیندار عالم کو بذریعہ آڈیلیفونک کرے کہ جس میں  
 تبرہ ہندہ و خیر الیہ ایک دوسرے کی آواز کو اچھی طرح سنتے اور پہچانتے ہیں اور تکلم کے وقت غیر کا واسطہ بھی  
 نہیں ہوتا اور خیر الیہ کو اس خبر کی تصدیق میں کسی طرح کا شک و شبہ بھی نہیں رہتا تو اس خبر پر عمل کرنا  
 درست ہے یا نہیں اور صورت مسئلہ میں ورد و سکر قابل اعتبار ٹیلی فون کی ضرورت باقی رہی ہے یا نہ۔  
**الجواب**۔ ایک کلام تو خود طریق موجب میں ہے سو اس کا سوال مقصود نہیں دوسرا کلام ٹیلیفونک  
 واسطہ میں ہوا اور یہی مقصود سوال ہے سو اس کا جواب ظاہر ہے کہ جن احکام میں جواب مانع قبول ہوا اس میں  
 غیر معتبر ہے اور جن میں جواب مانع نہیں آئیں اگر قرآن تو یہ سے تکلم کی تعیین معلوم ہو جائے تو معتبر ہے۔  
**سوال**۔ ایک سکہ درمیش ہوا اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً بی میں ایک گنی راج ۱۵ روپیہ کی اور اس  
 گنی کانچ دیلی میں مثلاً سترہ روپیہ ہے اور کلکتہ میں چودہ روپیہ اور ایک نوٹ ہے پندرہ روپیہ  
 جو کہ سب جگہ ایک ہی طرح پر چلتا ہے اب ایک شخص نے کلکتہ میں ایک گنی چودہ روپیہ میں خریدی اور دیلی  
 میں اس کو بوجھ سترہ روپیہ نوٹ کے پیچڑا لیا۔ یہ صورت جائز ہے یا نہیں۔

**الجواب**۔ قاعدہ سے تو جائز نہیں معلوم ہوتا۔ البتہ نوٹ والا اپنے نوٹ سترہ روپیہ کے پیچڑا  
 اسی گنی والے ہی کے ہاتھ پیچڑا لے پھر ان روپیوں گنی دست بدست لے لے درست، کتبہ شریفی ہر صفت  
**سوال**۔ دندان سازی میں ہمارے لوگوں کا قاعدہ ہے کہ دانت بنوائے والے اصحاب کام  
 شروع کرتے وقت نصف یا نصف سے کم قیمت پہلے روز پیشگی لیتے ہیں جس کا مطلب ہوتا ہے کہ اگر  
 وہ شخص دانت بنوا کر لگوانے نہ آئے تو بالکل ہمارا ہی نقصان نہ ہو بلکہ کچھ یا نصف اس کا بھی ہو۔ کیونکہ  
 ایک شخص کے دانت کی ناپ کی مطابق بنائے ہوئے دانت دوسرے شخص کے منہ میں کبھی نہیں آسکتے  
 کو یا یہ امر ناممکن ہے۔ چنانچہ ایک شخص کے دانت بنانے شروع کئے تھے جبکی قیمت اٹھارہ روپیہ مقرر ہوئی  
 تھی اور پانچ روپیہ بیان لیکر کام شروع کیا اب وہ شخص مر گیا ہے مگر دانت اس کے تیار پڑے ہیں تو

عمر ہر چند کہ از زمان قدیم کا متفقنا یہ تھا کہ یہاں حصہ شتم کا عنوان ہوتا مگر بعض سوالات کی رعایت سے یہ الگ کر کے ساتھ یہ عنوان مرتب کیا گیا ہے (ماخذ خود محمد سابقہ کی محضرا فیہ سطر ۱۳)

اب اس پنج روپیہ رکھ سکتے ہیں یا اس کے وارثوں کو واپس کر دینے چاہئیں۔

**الجواب**۔ فی العداۃ۔ مسائل الاستصناع۔ والعصیم انہ یجوز بیعاً رعداً  
والمدعوم قد یعتبر موجوداً حکماً الی قولہ وھذا اکلہ ہوا صحیح فی الکفاۃ فان قیل  
کان بیعاً لما بطل بیوت الصانع او المستصنع۔ قلنا لہذا ان روایات سے یہ امور غلط  
ہوئے۔ اول یہ معاملہ دھند نہیں بیع ہے تو بنوانے والا بیعت سے انکار نہیں کر سکتا اور انکار کی  
صورت میں صانع زرمین رکھ سکتا ہے۔ دوم یہ کہ ایک کے مرجع پر وہ معاملہ فسخ ہو جاوے گا۔ اس  
میں وصول شدہ روپیہ کا صانع کے ذمہ واپس کرنا ضرور ہے۔

**سوال**۔ اب ایک بات دریافت طلب ہے کہ ایک شخص دانت تیار کر نکالے گیا اور پانچ روپیہ  
ملوہ بیانہ دی گیا تھا اور دانت تیار ہوئے پر آیا اور منہ میں لگوائے مگر دانتوں میں ایک نقص رہ گیا  
دانت درست کرنے کی غرض سے پھر اتار لیے گئے چنانچہ درست شدہ دانت لینے آنے سے پہلے  
وہ شخص فوت ہو گیا۔ اب اس جگہ کیا مسئلہ ہو کہ روپیہ وارثوں کو واپس کس وقت دے کر دیں۔

**الجواب**۔ میرے نزدیک جب وہ بنے ہوئے دانت لے چکا اور وہ موافق فرمایش کے تھے  
اور ایسی خفیف کمی جو عرف کی موافق ہو موافقت فرمایش کے خلاف نہیں ہو تو وہ بیع کامل ہو گئی  
اور بنوانے والا دانت کا مالک ہو گیا اسلئے بتانے والا بقیہ ام کا مستحق ہو اور بقیہ کا وہ ملے کر لے  
**سوال**۔ چند روز ہوئے کہ ایک ہندو کارگر کو ہمارے منجھرنے دو سو روپیہ کچھ سامان بتانے کے لئے  
پیشگی دس روپے کے وعدہ پر دئے تھے مگر کارگر نے اپنی بددیانتی سے روپیہ دو سو کے کاموں میں  
صرف کر ڈالا اور دو ماہ کے بعد بھی ہمارا مال بنا کر نہ دیا۔ اسے تو لٹ دیا گیا کہ ہمارا روپیہ مع خرچہ  
کے واپس کر دو ورنہ نالش کر دی جاوے گی۔ چنانچہ منجھرنے اس سے اپنے طور پر سمجھا لیا کہ وعدہ رسل  
دو سو روپیہ کے بارہ روپیہ خرچہ کے بھی وصول کر لے اور انہیں سے چھ روپیہ اپنی حق محنت کا  
باقی چھ روپیہ ہیں دئے کہ یہ تھا راضی سے لیکن میں نے اسے سو سمجھ کر لینے سے انکار کیا تو اسے  
کہا اچھا یہ رقم غریبوں کو تقسیم کر دینا لیکن میں نے اسے بطور امانت کے رکھ دیا ہے اس کے متعلق  
جو حکم شرع ہو اس سے آگاہ فرمایا جائے۔

**الجواب**۔ نالش وغیرہ میں اگر کچھ صرفہ ہوا ہو حسب فتویٰ بعض علما اسکو تو آپ رکھ سکتے



ہیں اور اس سے چونا ہوا اصل مالک رقم کو واپس کر دینا ضروری ہے اگر صرفیا داپسی خلاف  
صلحت ہو تو اور کسی ذریعہ سے اور کسی عتوان سے واپس کر دینا چاہئے۔

**سوال**۔ گذارش اینکه حسن العزیز کے جزمی محاسن الحکیمہ (اربعین مصطفائی) کی مجلس نسیم دکن  
سے نوٹ کا سند مال ہونا معلوم ہوا جس سے ایک شبہ ہوتا ہے جو تحریر خدمت کرتا ہوں  
امید کہ جواب باصواب سے مطلع فرمادیں اور وہ یہ کہ مثلاً کسی شخص نے دوسرے شخص سے ایک سو روپیہ  
نقد قرضہ لے لیا اور اسکو ادا کرتے وقت سو روپیہ کا ایک نوٹ دیا اب وہ نوٹ اس روپیہ لینے والے شخص  
کے پاس چل جائے یا اور کسی صورت ہلاک ہو گیا تو اب وہ شخص دیون اس ادا سے قرض سے بری  
ہو گیا یا کہ اسکے ذمہ اور سو روپیہ ادا کرنا ہو گا نبطاً ہر سرکاری قانون کے مطابق تو وہ روپے ادا ہو گئے  
کیونکہ سرکار نے نوٹ کو نفس مالی قرار دیا ہے تاہم بریں اکثر واقعات کے مشاہدہ کیا گیا ہے کہ نوٹ چل گئے  
اور باوجود ان کے نمبر موجود ہونے کے سرکار سے ان چلے ہوئے نوٹوں کے روپے وصول ہو سکے  
کیونکہ سرکار کے نزدیک اس نفس نوٹ کا تہلنا ضروری ہے خواہ وہ چلے یا پٹے ہوئے ہی کیوں نہں۔

**جواب**۔ جب چلے ہوئے دکھلانے سے روپیہ ملتا ہے اس سے تو صاف معلوم ہوتا ہے  
کہ یہ کار بھی نوٹ کو سند مال سمجھتی ہے۔ اگر مال ہوتا تو اگر کوئی کپڑا خریدے اور وہ چل جائے تو اسکو  
جلا ہوا دکھلا کر کیا کوئی شخص روپیہ لے سکتا ہے۔

**سوال ضمیمہ سوال بالہ**۔ اور موافق قانون شریعت بوجہ نوٹ کو نفس مال یا حکم میں مال کے  
کیونکہ وہ سند مال ہے نہ قرار دے جائیکے وہ قرض لے ہوئے سو روپے ادا نہیں ہوئے جیسے  
کہ نفس نوٹ سے رکوۃ ادا نہیں ہوتی اب اس امر میں تردد ہے کہ وہ ضائع شدہ نوٹ جو  
قرض میں دے گئے) کے سو روپیہ قرض میں ادا ہوئے یا نہیں

**جواب ضمیمہ سوال بالہ**۔ چونکہ سند مال ہونے کی صورت میں یہ حوالہ ہے جو برضا، محیل و محال  
و محال علیہ ہوا ہے اور محال میں دیون بالکل بری ہو جاتا ہے اسلئے قرض ادا ہو گیا البتہ اتنا  
شبہ ضرور ہے کہ حوالہ میں در صورت تو ہی دین عود کرتا ہے تو آیا نوٹ کا ضیاع جزو قوی میں  
داخل ہے یا نہیں یہ شبہ محکم پرانا ہے جس میں اب تک شفا نہیں ہوئی اسکو علماء سے تحقیق فرمائیے

**سوال**۔ عرض ہے کہ آجکل نقد روپیہ نہیں ملتا ہے ہر جگہ نوٹ کا چلن ہو گیا ہے ہم لوگوں کو

اگر گوشت کناری خریدنا ہوتا ہے جسکے عوض سبب نوٹ کے اور کوئی صورت نہیں ہو سکتی چونکہ اگر شخص کے پاس روپیہ ہوتا ہے کہ اس سے لیکر خرید کر لیں اور روپیہ کی عوض میں اسکو نوٹ دیدیں جیسا کہ آپ نے کسی کتاب میں لکھا ہے اسلئے دریافت طلب یہ امر ہے کہ اسکے سوا اور کیا صورت کی جائے جس سے یہ معاملہ عند الشروع صحیح ہو جائے۔

**الجواب**۔ یا تو تھوڑی دیر کے لئے کسی اور سے نقد روپیہ لے لیا جائے اور یا اگر یہ بھی نہ ہو تو کسی ایسی چیز کے عوض میں دست بدست گوشت کناری خریداجائے جسکی قیمت اتنے روپیوں کے ہو مثلاً کسی کپڑے کی عوض میں۔ پھر اس کپڑے کو عوض نوٹ کے خرید لیا جائے اگر دوسرے عاقلہ کو پہلے سے سمجھا دیا جائے تو وہ اس طرح کرنے پر راضی ہو جائے گا۔

**سوال**۔ زکوٰۃ بذریعہ منی آؤر بھیجنے میں عموماً مرسل الیہ کو ڈاکخانہ سے نوٹ دے جاتے ہیں۔ نوٹ سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی اس دشواری سے بچنے کیلئے کیا صورت اختیار کی جائے۔

**جواب**۔ میں ایسا کرتا ہوں کہ اس مقام میں کسی کو وکیل بنا دیا کہ اس نوٹ کو نقد کر کے فلاں سختی کو دے دو۔

(س)۔ زکوٰۃ کے منی اگر ذریعہ میں ڈاکخانہ کو نوٹ دے جاسکتے ہیں یا روپیہ ہی دینا ضروری ہے۔

(ج)۔ دونوں یکساں ہیں زکوٰۃ ادا نہونے کی شرطیں دونوں صورتوں میں مشترک ہیں۔

(س)۔ جب مرسل الیہ کو عموماً ڈاکخانہ سے نوٹ ہی دے جاتے ہیں تو پھر بھیہ کیوں نہ کیا جائے کہ اس میں فیس کی بھی کفایت ہے۔

(ج)۔ ایسا ہی کیا جاوے مگر زکوٰۃ ادا ہونے کے لئے نوٹ کا قبض کافی نہیں۔

(س)۔ گلٹ کے کے درحقیقت اس قیمت نہیں ہیں جو آپر درج ہو اور وہ شرعاً مال میں اسلئے کسب شدہ نوٹ کے مشابہ ہیں اور یہ بھی خبر ہے کہ روپیہ بھی گلٹ کا بیجا اور یہ خبر ہے خود انہار میں دیکھی کہ چاندی کی گرائی کو چھ پارہیں میں تقسیم کیا کہ آئندہ اگر چاندی کے کے باقی جاویں تو انہیں صرف چھ حصہ چاندی کا شامل کیا جائے اس میں بھی یہ کے شرعاً مال نہونے کیونکہ انہیں میں غالب ہو گا پھر اسے زکوٰۃ میں اور بھی دشواری ہوگی براہ کرم تفصیلی جواب پر محنت فرمائی جائیں کیونکہ مجھے ادا سے زکوٰۃ میں ان امور سے بہت دشواری پیش آ رہی ہے۔

(ج)۔ غلبہ غش سے ذہن بے نقاب ہو چکی تھی صحیح ہے کہ مال ہو سکی۔ مال کی تفریق امیر صادق آتی ہے لہذا مال ہو لہذا اگر زکوٰۃ غیر جنس سے ادا نہوتی تو اسکا ذہن بے نقاب ہو جائے مگر غیر جنس سے بھی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے جب بانہار میں اسکی قیمت حق واجب کی برابر ہو اور پساوی میں حاصل ہے لہذا زکوٰۃ میں کوئی دشواری نہیں جیسے پیسوں سے نقدین کی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے اور اگر ایسی ہی احتیاط ہو تو ہر کوئی متوہم چیز خرید کر جسے کپڑا یا نقد زکوٰۃ کی قیمت دے



سلسلہ کیلئے دیکھو  
الامداد نمبر چلرا

اسی انسان کی بڑی عزت ہے نجات جانوروں کے کہ وہ سب ان باتوں سے بیکر میں رہیں اگر جانور کوئی طرح انسان کے بدن پر بھی ساری عمر ایک ہی کھال بالوں اور اون سے چھٹی ہوئی رہا کرتی تو یہ زحمت اور حال اور رونق اور وقار حاصل ہوسکتا۔ قصصان المسعم الباری ذرا غور سے دیکھو کہ حق تعالیٰ نے جنگل کے وحشیوں اور چوپائوں کے دل میں کیا بات ڈالی ہے کہ (مرنے کے قریب) وہ اپنے آپ کو بیس چھپا دیتے ہیں جیسا کہ انسان اپنے مردوں کو دفن کیا کرتا ہے جب کسی جانور کو اپنی موت کا احساس ہوتا ہے کہ اب وقت قریب آگیا ہے تو وہ اپنے آپ کو ایسی جگہ لے جا کر چھپاتا ہے جہاں اس کو کوئی نہ دیکھے حتیٰ کہ وہیں مر جاتا ہے ورنہ رہتا تو کہ (دشمنوں اور چوپائوں اور وحشی جانوروں وغیرہ کی (اس قدر میٹھا) لاشیں کھا رہی جاتی) ہیں اگر تم ان میں سے ایک کو بھی تلاش کرنا چاہو تو (کیسے پتہ) نہ پائو گے حالانکہ وہ کچھ اتنی تنگدستی مقدار میں بھی نہیں ہیں کہ قلت کی وجہ سے ان کا پتہ نہ چلتا ہو بلکہ اگر کوئی یہ دعویٰ کرے کہ جنگل کے جانور انسان سے بہت زیادہ ہیں تو کچھ بعید نہیں کیونکہ تمام جنگل زمرہوں اور بکوروں اور نیل گایوں اور گورخروں اور پہاڑی اونٹ بکریوں اور خنزیر اور بھیڑیوں اور قسم قسم کے کیتے اور بکوروں اور انواع و اقسام کے پرندوں وغیرہ سے بھرے پٹے میں جنگلی شکاری ہرگز نہیں پہنچتی اور ان اقسام میں ہر دن کچھ پیدا ہوتے اور کچھ مرتے بھی رہتے ہیں (مگر) انکی ٹپیاں بھی کہیں نظر نہیں آتی پس حق تعالیٰ نے انکے واسطے یہ عادت جاری کر دی ہے کہ وہ اپنے مکانات میں (زندگی بھر) رہتے ہیں اور جب ان کو موت (کے قریب) آئے احساس ہوتا ہے تو وہ خود بخود پوشیدہ مقامات میں چلے جاتے ہیں اور وہیں مر جاتے ہیں تو دیکھو ان تمام جانوروں کے دلوں میں یہ بات فطری طور پر کس طرح رکھی گئی ہے جو کہ انسان کو بڑی فکر اور سوچ کے بعد معلوم ہوتی ہے اور دیکھو کہ اول اول انسان کو مردہ ہائش کے دفن کرنے کا طریقہ معلوم نہ تھا بعد غور و فکر کے معلوم ہوا کہ اب بھی بعض قومیں دفن نہیں کرتیں بلکہ مردہ کی لاش کو جلد بچھ نکال کر ان کی مذکر دہتی ہیں) لڑا چوپائوں نہیں رہتا غور کرو کہ انکی آنکھیں کس طرح سامنے کی طرف کھلی ہوئی بنائی گئی ہیں تاکہ وہ اپنے مقابل چیز کو (دیکھ سکیں) دیکھ سکیں۔ اسلئے (اب) نہ وہ کسی دیوار سے ٹکراتے ہیں نہ کسی گڑھے میں گرتے (پڑتے) ہیں اور اگر کسی گڑھے وغیرہ کے پاس کو بھی گذرتے ہیں تو اس سے بیکر کر اپنے ہیکر دور لیجاتے (اور اس سے بچ جاتے) ہیں حالانکہ جانوروں کو انجام کی کچھ بھی خبر نہیں ہوتی (کہ گڑھے میں گرنے کے بعد کیا ہوگا) تو جس (ذات) نے فطری طور پر ان میں یہ باتیں پیدا کی ہیں کیا اسکی یہی مقصود نہیں ہے کہ یہ چوپائے (آفات سے) محفوظ رہیں

ہیں تاکہ ان سے (نبی آدم) نفع حاصل کر سکیں؛ پھر چوپاؤں کے منہ کو دیکھو کہ وہ ناک (کے قریب) تک  
 پٹھا ہوا ہے رگہ ناک اور منہ میں زیادہ فاصلہ نہیں ہے) تاکہ وہ گھاس اور دانہ چلنے پر (پوری طرح)  
 قادر ہو سکیں اور اگر ان کا منہ انسان کے منہ کی طرح ہوتا تو وہ زمین سے کوئی چیز (منہ سے) نہ اٹھا  
 سکتے (بلکہ انسان کی طرح اسکے محتاج ہوتے کہ اس سے اٹھا کر نہ میں دانہ وغیرہ پہنچائیں) نیز جانور  
 اپنے لبوں سے بھی پاس کی چیز کو توڑتے ہیں (اور یہ بات جانور ہی کے ساتھ مخصوص ہے انسان  
 اپنے لبوں سے کوئی چیز نہیں توڑ سکتا) پھر خدا تعالیٰ کی طرف سے) ان کے دل میں یہ بات بھی لکھی  
 گئی ہے کہ وہ اُسی چیز کو توڑے (اور کھائے) میں جو ان کے لئے مفید ہے (اور جس ان کی غذا رکھی ہوئی  
 ہے) اور جس چیز میں نہ ان کی غذا ہے نہ (اور کوئی) فائدہ ہے اُس کو چھوڑ دیتے ہیں دیکھو بعض جانور  
 کس طرح چوس چوس کر پانی پیتے ہیں اور ان کے منہ کے گرد (نونٹوں پر) کس حکمت کے ساتھ بال پیدا کئے گئے  
 ہیں جسے وہ پانی پیتے ہوئے تنگے اور گھاس وغیرہ کو ہٹا دیتے ہیں (کبھی منہ کو حرکت دیکر) پانی کو ہٹا دیتے  
 ہیں تاکہ گرد لا پانی ہٹ جائے اور صاف پانی پی لیں تو یہ بال جانوروں کے لئے آدمی کے ہاتھ کا کام دیتے  
 ہیں۔ پھر چوپاؤں کی دم کو دیکھو اور اس کی حکمت میں غور کرو کہ وہ کس تہ بیر کے ساتھ سرخوش کی طرح  
 بنائی گئی ہے جس کے اطراف (جوانب) میں بال پیدا کئے گئے ہیں۔ اُس کا ایک نفع تو یہ ہے کہ وہ جانور  
 کی شرمگاہ چھپانے کے لئے (اچھا خاصہ) پردہ ہے اور دوسرا نفع یہ ہے کہ جانور کی شرمگاہ اور رونا  
 کے درمیان ہمیشہ گندگی رہتی ہے جسکی وجہ سے وہاں کہیاں اور پھر اکثر جمع رہتے ہیں اور بٹھے پر بھی اکثر  
 یہ چیزیں میٹھتی رہتی ہیں جسکے منع کرنے میں چوپاؤں کو دم ہلانے سے (بہت) مدد ملتی ہے گویا کہ وہ  
 ان کے ہاتھ میں ایک لٹکھایا) چوہری ہے جس سے وہ موزی جانوروں کو اپنے پاس سے ہٹا دیتے اور  
 بھگا دیتے ہیں اور کبھی وہ اپنے سر کو حرکت دیتے ہیں جس سے اگلے حصہ کی کہیاں (وغیرہ) بھاگ جاتی  
 ہیں نیز حق تعالیٰ نے چوپاؤں کو (موزی جانوروں کو دفع کرنے کے لئے) ایک خاص حرکت اور بھی عطا  
 کی ہے وہ یہ کہ جب مکھی (یا مچھر) ان کے بدن پر کسی ایسی جگہ میٹھتا ہے جہاں دم یا سر نہ پہنچ سکے تو وہ  
 اپنی کھال کے خاص اُسی حصہ کو اُسی طرح حرکت دیتے ہیں کہ مکھی وغیرہ سب بھاگ جاتے ہیں اور یہ (خدا  
 تعالیٰ کی بڑی) عجیب حکمت ہے جو ان جانوروں کے لئے جو کہ اپنے ہاتھوں سے یہ کام نہیں لے سکتے اور میرا  
 بعد اس جگہ کتاب میں بقاہ نم الان کہنا ہے جو میرے خیال میں مصلیٰ کا تب کی ہی ہے



نفع دم کا یہ ہے کہ جانور اسکو دایں بائیں حرکت دے کر اپنے (بدن) کو راحت دیتا ہو کیونکہ چاروں  
 ہاتھوں پیروں پر کھڑے ہونے کی وجہ سے اسکے ہاتھ بھی بدن کا بوجھ اٹھانے میں مدد دیتے ہیں  
 مشغول رہتے ہیں تو اس کو دم کے ہلانے سے (بہت) منفعت اور راحت پہنچتی ہو اور (اسی لئے)  
 وہ اسکو جلدی جلدی ہلاتا رہتا ہے تاکہ (تھکن اور تعب اور کبھی کبھار دیر سے اور اسکے سوا) جو تکلیف  
 اس کو پیش آئے اس سے زیادہ دیر تک پریشانی نہ ہو اور چوتھی حکمت اس میں یہ ہے کہ جانور جب کسی چیز  
 یا گڑھے میں گر پڑتا ہے یا گارے کھڑے میں پھنسا جاتا ہے تو وہاں سے اٹھنے اور نکلنے کے لئے دم اٹھانے  
 سے زیادہ آسان کوئی ترکیب اسکے پاس نہیں ہوتی (ایسے وقت میں وہ اپنی دم ہی کے سہارے کا  
 لیتا ہے) اور پانچواں نفع یہ ہے کہ جب جانور کسی بلند جگہ سے (بوجھ لیکر اترتا ہے اور یا ندیشہ ہوتا ہے  
 کہ کہیں یہ بوجھ اسکی گردن پر نہ آ پڑی یا سگڑ کر گرنے پر نہ باگے تو اس وقت اس بوجھ کا دم سے بازہ  
 دینا ہی اس خطرہ سے نجات دیتا ہے اور یہی طریقہ اس (بوجھ) کو ٹھیک اعتدال پر کر دیتا ہے۔  
 (کہ اب وہ آگے پیچھے نہیں ہو سکتا) اور اس (سورت) سے جانور کو بھی اعتدال کے ساتھ چلنے میں اور  
 تخلیق سے محفوظ رہنے میں امداد ملتی ہے اور ان کے سوا بہت سی حکمتیں ہیں جنکو حکیم علیہ السلام (خدا ہی عز  
 وجل کے سوا کوئی نہیں جانتا) ہاتھی کے لئے (ہونٹ) کو دیکھو اور اسکی حکمت و تدبیر میں غور کرو کہ وہ  
 چارہ اٹھانے اور اس کو منہ تک پہنچانے میں ہاتھ کے قائم مقام ہے اگر ہاتھی کا ایسا ہونا ہونٹ  
 نہ ہوتا تو وہ زمین سے کوئی چیز نہ اٹھا سکتا کیونکہ اسکے لئے دوسری جانور کی طرح لمبی گردن نہیں ہے  
 جسکو دراز کر کے وہ چارہ اٹھا سکے (تو اس جانور کے لئے جب گردن (میں) نہ تھی تو خدا نے اس کے  
 لئے یہ لمبی ہونٹ (بھی) بنادی جس سے وہ اپنی ضرورت کی چیزیں اٹھا لیتا ہے فیضان اللطیف الخیر  
 اس میں بھی غور کرو کہ یہ ہونٹ (ہاتھی کے لئے) مشابہہ کا کام بھی کرتی ہے جس میں وہ پانی بھر کر منہ میں  
 پہنچاتا ہے اور ناک کا کام بھی دیتی ہے جس سے وہ سانس لیتا ہے۔ اور ہاتھ کا کام بھی دیتی  
 ہے جس سے وہ چوچا ہوتا ہے اپنی پیٹھ پر لا لیتا ہے اور سوار (جو کچھ مانگتا ہے اس کو اٹھا کر دیدیتا ہے  
 شتر کاؤ کے بدن کو دیکھو چونکہ اس کی پیدائش ہڈی باغات میں ہوتی ہے تو اسکے لئے (اونٹ کی  
 طرح) لمبی گردن بنائی گئی (حالانکہ باقی جثہ اس کا گائے کے برابر ہے) تاکہ وہ اپنی غذا ان (لمبے  
 درختوں سے حاصل کر سکے۔ تو مٹری کی پیدائش میں غور کرو کہ خدا نے اس میں کسی ہوشیاری اور

بیداری پیدا کی ہے کہ وہ جب زمین میں اپنا گھر بناتی ہے تو اُس کے اندر دوسرا رخ رکھتی ہے  
بیب (شکاری) اُس کو کھڑا چاہتا ہے تو وہ ایک سوراخ کی طرف جاتی ہے جب شکاری اُدھر آتا  
ہے (وہ) دوسری سوراخ سے نکل کر بھاگ جاتی ہے اور (ان دوسراخوں کے علاوہ) وہ اور راستہ  
بھی پوشیدہ اپنے گھر میں بنالیتی ہے پس اگر کسی وقت کھلے ہوئے رستوں کو روک دیا جادو وہ فوراً  
اپنے سکر دوسرا راستہ کھول کر باسانی بھاگ جاتی ہے جو کہ (شترنگ کی طرح) زمین کے اندر پوشیدہ  
طور پر اُسے پہلے سے بنا رکھا تھا۔ دیکھو خدا تعالیٰ نے اُسکی فطرت میں جان بچانے کے لئے یہ شکاری  
کیسی کمی ہے اور حیوانات کے بارہ میں خلاصہ کلام یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے اُن کی طبیعتیں اور خجے مختلف  
بنائے ہیں سو جو جانور انسان کے کھانے کے کام میں آتے ہیں اُن میں اطاعت اور انقیاد کا مادہ  
پیدا کیا گیا ہے اور اُنکی غذائیات (گھاس دانہ وغیرہ) ہی گوشت اُنکی غذا نہیں ہے کیونکہ گوشت کھانے  
والے جانور اکثر سخت مزاج اور غصہ ور ہوتے ہیں) اور جو سواری کے کام میں آتے ہیں اُنکی طبیعت نرم  
اور غصہ کم اور اطاعت و انقیاد کا مادہ اُن میں بقدر ضرورت رکھا گیا ہے جس سے وہ سواری و رلاؤں  
کا کام دی سکیں اور جو جانور غصہ والے حملہ کرنے والے بھی ہیں وہ اگر تعلیم کے بعد انسان کے کام آسکتے ہیں  
تو اُن میں تعلیم قبول کرنے کی صلاحیت اور استعداد پیدا کر دی گئی تاکہ انسان اُسے سکھادے اور حرارت وغیرہ  
میں مدد حاصل کر سکے اور اسلئے اُن کو آلات اور ہتھیاروں سے مسلح کر دیا گیا ہے چنانچہ بھلے ایسے جانور  
کے ہاتھی بھی ہے کہ اُس کو خدا نے خاص فہم (اور ہوشیاری) عطا کی ہے اور وہ مانوس ہو جانے اور تعلیم  
حاصل کرنے کے بہت زیادہ قابل ہے پھر عقیم و بکر (اُس سے سواری اور اڑائی کا کام لیا جاتا ہے)

۷۲

حضرت حکیم الامت نے سفر نگون سے واپس تشریف لاکر بیان فرمایا کہ ہم نے رنگون میں ایک کارخانہ کی سیر کی  
جس میں ہاتھی مزدور کی جگہ کام کرتا تھا۔ کارخانہ والے نے ہماری سامنے ہاتھی سے کام لیکر دکھایا اُس کارخانہ میں لکڑی کا کام  
ہوتا تھا بڑی بڑی شہتیر اور لکڑ اور پیچھے وہاں رکھ دیئے تھے ہاتھی ان سے ہاتھی کو اشارہ کیا کہ سب سے نیچے جو شہتیر بڑا ہوا ہے  
اُسکو نکالے ہاتھی نے اپنے سر سے اور سونڈ سے آہستہ آہستہ اُسکا سر ہوشیاری سے نکالا کہ اوپر کے شہتیر اپنی اپنی جگہ  
رکھے رہے نیچے کے شہتیر کو سرکا ہوتا اور سونڈ سے اوپر کے شہتیروں کو سہا مادیات جلتا کہ وہ نیچے نہ گر پڑیں پھر اُس  
نکال کر کھڑا ہو گیا ہاتھی ان سے اشارہ کیا کہ اس کو شہن پر چلو وہ اپنے سر سے اور سونڈ سے سرکا تا ہوا اُس کی شہن پر چلا اور شہن  
لیجا کر اُسکو ایسا جج کر سہا کھا کہ ہر فرق نہ تھا پھر اُس کو رکھ دیا اُس بائیں سے دیکھتا تھا کہ شہتیر تو نہیں کہا گیا



نصرت ہو جاتی ہے تو پھر اس کے پاس دوبارہ بہت کم آتی ہیں اور منقول ہر ذوالنون مصری نے ایک شخص کو دریائے نیل میں بھوکے ہوئے دیکھا تو اپنے فرمایا نعمت یا مغیض تبصق علی اکرم نعم اللہ عزوجل علی عبادک۔ اس کے کہنت تیرا ناس ہو تو خدا کی سب سے بڑی نعمت پر تھوکتا ہے جو اُس نے اپنے بندوں کو عطا فرمائی ہے۔ اھ پس بے عزیز اگر تم اپنے اوپر ہمیشہ نعمتوں کا فائض ہونا چاہتے ہو تو ان کا شکر ادا کرتے رہو اور دل کھول کر محتاجوں کو دیتے رہو اور اس غلام کی طرح نہ بنجاؤ جس کو کریم آقا نے اپنے مال میں نائب بنادیا ہو کہ اس کے دوسرے غلاموں پر (قاعدہ کی موافق خرچ کرتا رہے کیونکہ حق تعالیٰ نے حاجت سے زیادہ جو کچھ تم کو دیا ہے وہ صرف اسی واسطے ہے کہ تم اُس کو حق تعالیٰ کے دوسرے بندوں پر خرچ کرنے رہو کیونکہ حق تعالیٰ اُسے حکیم ہیں ان کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہوتا تو حکمت کا تقاضا تو یہ کہ ہر شخص کو بقدر حاجت دیا جائے نہ دیا جائے پس جو مال و متاع حاجت سے زیادہ کسی کو دیا گیا ہے وہ اُس شخص کو واسطے نہیں بلکہ دوسروں کے واسطے ہے اور اس شخص کو صرف خرچ کرنے کے لئے نائب بنایا گیا ہے) اور سیدی داؤد غزالی اکثر یہ شعر پڑھا کرتے تھے ۵

اذا رزق الله الفتی ما یصونہ  
وسلم من فتنہ وضلال  
وعافاه معاً من اصابہ شاکباً  
لداقہ حال اولقلۃ مال  
فقل نعم ان انت احکمت قیدها  
بشکر والا اذنت بزوال

(ترجمہ) جب حق تعالیٰ انسان کو اس قدر روزی عطا فرمائے جو اس کی ابر و کو محفوظ کرے اور اللہ تعالیٰ شرک گمراہی سے اُس کو بچائے اور اس کے ساتھ اُس کو صحت عافیت بھی دے اور پھر بھی وہ شکستگی مال یا قلت مال کی شکایت کرنے لگے تو اس کے کہہ دو کہ یہ بہت بڑی نعمتیں ہیں اگر تم شکر کی زنجیر سے مضبوطی کے ساتھ ان کو سنبھالے رہو گے تو یہ رہینگی ورنہ عنقریب زائل ہو جائیں گی اور سیدی ابراہیم جعبریؒ یہ شعر پڑھا کرتے تھے ۵  
خازن و ماء وظل۔ ذالک النعم لا جمل  
محدث نعمۃ ربی۔ ان قلت الی مقل  
روٹی اور پانی اور سایہ (یعنی رہنے کے قابل گھر) یہ بہت بڑی نعمتیں، اگر میں اب بھی اپنے آپ کو

قلیل المال کہوں تو میں نے خدا کی نعمت کی (بڑی) ناشکری کی۔ اور ہم نے رسالہ اطلب  
 میں اس عہد پر مبسوط کلام کیا ہے واللہ علیم حکیم  
 (۹۷) ہم سے عہد لیا گیا ہے کہ بالغ (اور جوان) نوکروں میں سے کسی کو اپنے پیچھے اپنے  
 اہل و عیال کے سامنے جانے کی اجازت نہیں اگرچہ وہ خصی (یعنی خواجہ سرا) ہی ہوں جن کو  
 مردوں کی طرح خواہش ہوتی ہو کیونکہ ان کو بھی اجنبی عورتوں کی طرف نظر کرنا اور تہائی میں  
 ان کے پاس آنا ناجائز ہے پس عزیز من! پی عورتوں کا خواجہ سرا غلاموں سے بھی ویسا ہی  
 پردہ کراؤ جیسا کہ خواہش والے آزاد مردوں اور غلاموں سے پردہ کراتے ہو اور بڑے طبقہ  
 کے لوگوں نے جو خواجہ سراؤں کو اپنی بیبیوں اور باندیوں کے پاس آنے جانے کی اجازت  
 دے رکھی ہے وہ صرف اس واسطے کہ ان کی طرف سے یہ اطمینان ہے کہ یہ انکی بیوی باندیوں سے  
 زنا نہیں کر سکیں گے کیونکہ ان کے پاس آلہ شہوت ہی نہیں لیکن (زنا نہ کر سکنے سے یہ کیسے لازم  
 آگیا کہ وہ کچھ اور بھی نہ کر سکیں گے مثلاً شہوت کے ساتھ نظر کرنا چھونا تقبیل وغیرہ کرنا ان فعال  
 کے لئے تو آلہ شہوت کی ضرورت نہیں پس خواجہ سرا غلاموں سے ان تمام باتوں کا تو اطمینان  
 نہیں ہو گیا یہ تو ایسا ہے جیسا کہ ایک ظلم دوسرے ظلم سے کم ہوتا ہے (اسی طرح زنا سے کم درجہ  
 میں اور بھی گناہ ہیں تو ایک گناہ یعنی زنا کا انتظام کر لیا لیکن دوسرے مقاصد کا کیا انتظام کیا  
 بلکہ بعض دفعہ خواجہ سراؤں سے زنا بھی صادر ہو جاتا ہے کیونکہ بعض دفعہ ان کی قوت بالکھیر  
 زائل نہیں ہوتی تو ایسا شخص جماع پر قادر ہوتا ہے اور دوسرے لوگ اس کو بیکار سمجھ کر  
 بے تکلف عورتوں کے پاس آنے جانے کی اجازت دیدیتے ہیں جس سے بعض دفعہ زنا کی نوبت  
 آجاتی ہے اور اگر اسکی نوبت بھی نہ آئے تو نظر شہوت اور لمس و تقبیل پر تو وہ ضرور قادر ہوتے  
 ہیں اور یہ معلوم ہو چکا ہے کہ زنا یا تھ سے بھی ہوتا ہے اور آنکھ بھی زنا کرتی ہے پس غیر متند  
 آدمی اسکو ہرگز گوارا نہیں کر سکتا اور آجکل تو یہ غنیمت کہ امرا کے گھروں میں جو افراد نوکروں  
 سے بھی پردہ نہیں کراتے۔ فلا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم اور عزیز من! خوب سمجھو کہ  
 جس طرح بعض اوقات مطبخ کی کالی کلوٹی باندیوں سے ہنسی مذاق کرنے کو تمھارا راجی چاہتا ہے  
 حالانکہ تم عقل اور شرافت اور کمال کا دعویٰ کرتے ہو اسی طرح تمھارے پیچھے تمھاری بیوی کا



بھی جی چاہ سکتا ہے کہ حبشی کالے کلوٹے غلام سے ہنسی مذاق کرے بلکہ اس کا اسمیں مبتلا ہو جانا تم سے زیادہ قریب وقوع ہے کیونکہ وہ شہوت میں تم سے بڑھتی ہوئی ہے اور آجکل باندیوں سے وطنی بکثرت کی جاتی ہے جس سے جبریل علیہ السلام کے قول کی تصدیق ہو گئی جو حدیث اسلام میں وارد ہے من علامۃ الساعة ان تلد الامة ربتھا (قیامت کی علامت یہ ہے کہ باندی اپنی سیدہ کو جسے گئی یعنی لوگ باندیوں سے بکثرت جماع کرینگے اور باندی کے پیٹ سے آقا کی اولاد آزاد ہوتی ہے تو وہ اولاد اپنی ماں کی آقا ہو جاوے گی کیونکہ ماں باندی ہے اور اولاد آزاد ہے اھ۔ اس حدیث کے چند مطلب بیان کیے گئے ہیں ایک معنی یہ بھی میں جن کی طرف علامہ نے اشارہ کیا ہے) پھر باندیوں سے مجامعت کرنا کو سب سے زیادہ بڑی صورت یہ پیش آتی ہے کہ جب باندی کو حمل رہتا ہے تو وہ اپنی بیوی کی دلداری اور دل جوئی کے خیال سے اپنے بچے سے انکار کر دیتا ہے (کہ یہ میرا حمل نہیں ہے کسی اور کا ہوگا جس سے بلا وجہ ایک پاکدامن پر زنا کا ہتان لگتا ہے) اور (اس سے بڑھ کر یہ کہ) بعض لوگوں نے باندی کے پیٹ سے اپنے بچے کو بیچ بھی دیا تاکہ لوگوں کو یقین ہو جائے کہ یہ بچہ اسکے نطفہ کا نہیں بلکہ یقیناً کسی دوسرے کا ہے تاکہ اسکی بیوی اور اس کا خاندان راضی رہے) خدا تعالیٰ ایسی جہالت سے بچائے نسائی اللہ العاقبة املین

(۹۸) ہم سے حمد لیا گیا ہے کہ اپنے بھائیوں (اور دوستوں) کو محبت اولیاء کے آداب بتلاتے رہیں جن میں سے ایک ادب یہ ہے کہ اولیاء اللہ کی محبت میں محض خدا کے لئے رہیں یا (اگر اپنی غرض ہی کے واسطے رہیں تو محض) اسلئے کہ وہ میدان قیامت میں انکی دستگیری فرمائینگے اور یہ غرض نہونی چاہئے کہ جب انپر کوئی ظلم کر لیا تو وہ بزرگ دنیا کی مصیبتوں سے ان کو بچائینگے جیسا کہ (امراں اور حکام) دولت کا ایسا خیال ہو کر رہتا ہے کیونکہ ان لوگوں کو اولیاء کی محبت سے صرف یہی غرض ہوتی ہے کہ وہ ان کے حوائج میں توجہ

عہد اطہار نے لکھا ہے کہ عورت کی شہوت مرد سے زیادہ ہے اور یہ بات باطل صحیح ہے کیونکہ شہوت کمزور کو زیادہ ہوتی ہے اور کمزور کو ضبط کی بھی قوت کم ہوتی ہے چنانچہ قوی العہدہ کو بار بار بھوک نہیں لگتی اور کمزور مرد کو بار بار بھوک لگتی ہے اور اسکو بھوک کا ضبط کرنا بھی دشوار ہوتا ہے پس شہوت میں زیادہ اور قوت مرد میں زیادہ ہوتی ہے یہ ہر علم

فرمائینگے (تو سکام مرضی موافق ہوتے رہینگے) اور جو کوئی ان کے منصب کے لئے بیجا کوشش کرے گا اسکو روک دینگے (یعنی بزرگوں کی توجہ سے ہمارا منصب ہمیشہ قائم رہیگا کوئی ہم کو معزول نہ کر سکیگا) اگرچہ یہ جتنا چاہیں ظلم میں بڑھتے رہیں اور رعیت کو تکلیف اور مصیبت پہنچاتے رہیں اور بخدا ایسی توجہ اور ایسا تصرف تو آجکل کوئی بڑے سے بڑا ولی بھی نہیں کر سکتا کہ باجوہ تمھارے ظلم و ستم کے تمکو مصیبتوں سے بچائے (کیونکہ آجکل) بلا میں (بارش کی طرح) بہت زیادہ نازل ہو رہی ہیں اسکو خوب سمجھ لو۔ پھر ایک ادب اولیاء اللہ کی صحبت میں رہنے والے کیلئے یہ ہے کہ اپنے نفس کے لئے کوئی (عمدہ) چیز کھانے پینے کی (لئے ہوتے ہوئے) خاص نہ کرے (بلکہ ایسی چیزوں میں شیخ کو اپنے نفس پر مقدم کرے) اور نہ (بدون اسکی اطلاع کے) نکاح کرے اور نہ ان کی اہل و عیال اولاد اور اصحاب کے لئے کچھ مال و متاع خرچ کرنے میں بخل کرے۔ اولیاء اللہ کی صحبت میں رہنے والے کو جان لینا چاہئے کہ وہ جو کچھ ولی کی خدمت میں پیش کرتا ہے وہ اس دولت کے مقابلے میں ایک پیسہ کی برابر بھی نہیں جوا سکے ہاتھوں سے حاصل ہوگی یعنی دنیا و آخرت کی بھائی اور بہن بھائی اور مسائب شدائد کے وقت دستگیری و اعانت اور اگر کبھی شیخ خود سے کہے کہ تم اگر ہمارے ساتھ دنیوی سلوک اور ہماری جماعت کے ساتھ احسان نہیں کرتے تو ہمارے پاس نہ رہو تو اس بات سے شیخ پر انکار نہ کرنا چاہئے کیونکہ بعض دفعہ ایسی باتوں سے شیخ اسکا امتحان کرنا چاہتا ہے محبت دنیا کی وجہ سے وہ یہ بات نہیں کہتا کیونکہ اگر محبت دنیا اسکا منشا ہوتی تو ولی نہ ہو سکتا اور نہ حق تعالیٰ اسکو دوسروں پر رفعت بلندی عطا فرماتے۔ شیخ اس امتحان سے مرید کے اس دعویٰ کی تحقیق کرنا چاہتا ہے کہ حضرت آپ مجھ کو تمام مال و دولت سے زیادہ محبوب ہیں جیسا کہ اکثر تجار ایسے دعوے کیا کرتے ہیں وہ جب کسی فقیر کی صحبت اختیار کرتے ہیں تو انھیں کھا کر کہتے ہیں کہ واللہ حضور ہمارے نزدیک جان مال اور اولاد و خیرہ سب سے زیادہ عزیز ہیں پھر جب شیخ ان سے کسی فقیر کو دینے کیلئے (امتحان کے طور پر) ایک دینار طلب کرتا ہے تو وہ ان پر گراں گذرتا ہے جس سے وہ رسوا ہو جاتے ہیں (کیونکہ امتحان کی کسوٹی سے انکی قلعی کھل جاتی ہے اور



سیکو معلوم ہو جاتا ہو کہ یہ دعویٰ محض باتیں ہی باتیں ہیں) اور سیدی شیخ یوسف عجمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 اپنی خانقاہ کے دربان سے فرمایا کرتے تھے کہ جب کوئی شخص خانقاہ کا دروازہ کھٹکٹائے تو دروازہ  
 کی درازوں سے دیکھ لیا کرو (کہ کچھ اپنے ساتھ بھی لایا ہے یا خالی ہاتھ آیا ہے) پس اگر یہ معلوم ہو  
 کہ فقرا کیلئے کوئی چیز اپنے ساتھ لایا ہے تب تو دروازہ کھول دو۔ ورنہ (سمجھ لو کہ انکا مقصود)  
 محض بیوہ و یتیمین (اور فضول ملاقاتیں) ہیں (اس صورت میں دروازہ نہ کھولا جائے)  
 بعض لوگوں نے اس بارہ میں شیخ سے عرض کیا کہ اسکی کیا وجہ ہو کہ خالی ہاتھ آئینوالوں کیلئے  
 دروازہ نہ کھولا جائے اس سے تو ثنبت دنیا کا شہمہ ہوتا ہے) آپ نے فرمایا کہ ہمارے پاس سب  
 زیادہ عزیز چیز اپنا وقت ہو اور اہل دنیا کے پاس سب زیادہ عزیز دنیا ہے پس اگر وہ اپنی  
 کس اس معنوں سے دنیا گمانو اسے بہت خوش ہوئے ہونگے کہ ہمارا قیمتی اصول صحیح ہو گیا کہ خالی  
 ہاتھ خالی جانے مگر جانشانہ شیخ کا یہ مطلب ہرگز نہیں بلکہ اس قول کا منشا صرف یہ ہو کہ بعض مشائخ کے ہاں  
 اہل دنیا کا جو دنیاوی مطالبہ کے لئے زیادہ ہونے لگتا ہے اور طلب کے لئے خوشامد و نادمی کوئی آتا تھا اس سے  
 انکو تکلیف ہوتی تھی اور وقت بہت ضائع ہوتا تھا اسکی روک تھام کے لئے وہ خلف تہذیب میں کرتے تھے خیر  
 ایک تہذیب یہ بھی تھی کہ جو خالی ہاتھ آوے اُسکے لئے دروازہ نہ کھولا جائے اب جسکو بہت ہی محبت ہو گئی تھی  
 دنیا جیسا کہ شیخ سعدی نے گلستاں میں حکایت لکھی ہو کہ ایک شخص نے اپنے شیخ سے شکایت کی کہ جو  
 غلامی سے میں بہت ننگا گیا ہوں شیخ نے کہا کہ تمہارے پاس جو غریبا آتے ہیں ان کو کچھ روپیہ قرض دے  
 کرو اور جو امرا آئیں ان سے روپیہ مانگا کرو تو جو دنیا کے لئے آتے ہیں آہستہ آہستہ سب آنا  
 چھوڑینگے۔ بزرگان سلف تو اس تہذیب سے دنیا والوں کو اپنے پاس آنے سے روکتا چاہتے  
 تھے اور آج کل ان باتوں کو دنیا کمانے کا ذریعہ بنایا گیا ہے اور اسکو تقویٰ کے اصول میں داخل  
 کیا گیا ہے کہ خالی آوے خالی جاوے حالانکہ اول تو یہ محض ہجوم غلامی کم کرنے کی ایک تہذیب  
 تھی اور اگر کسی محقق کے کلام میں یہ الفاظ قاعدہ کے طور پر موجود بھی ہوں تو اس کا وہ  
 مطلب نہیں جو طالب دنیا مشائخ نے سمجھا رکھا ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ جو اخلاص  
 سے خالی آوے وہ فیض سے خالی جاوے۔ واللہ اعلم

(مترجم)

سب سے زیادہ عزیز چیز ہمارے لئے خیر کریں تو ہم بھی اپنی عزیز چیز کو اُن کے لئے خیر کر دینگے (یعنی کچھ وقت اُن کی ملاقات کیلئے نکال دینگے ورنہ نہیں ہو سکتا کہ وہ تو اپنی پونجی کو قفل لگا کر رکھیں، ہم اپنی پونجی کو زیارت و ملاقات میں ضائع کریں حاصل جو اچھا ہے۔ یہ کہ ہمارا وقت ضائع کرنا مقصود نہیں اسلئے اینوالوں کیلئے ہم نے قیانون مقرر کر دیا ہے اس اینوالوں کے غلوں کا استعان ہو جائیگا اور غیر مخلصوں کو ایک ڈرہ بہرہ دیا جائیگا ورنہ غنی حیات (۹۹) ہم نے یہ کیا ہے کہ غنیوں کی غنیوں کی (اسے دوستی نہ کریں نیز اس غنی سے کسی کو اپنی صحبت (درمیت) میں داخل نہ کریں) فارکل حاکم الخیر اللہ یفعل فیہ ما یشاء کیونکہ جو کام اللہ کیلئے نہیں ہے، وہ نہیں ہوتا اور (پہلے دوستی دنیا کیلئے ہوگی وہ برقرار نہیں ہو سکتی) اور ملٹی دوستی کی چھان وراس کا مینا یہ ہے کہ ہم اپنی دوست سے شری و بہت سوا او کیونکہ کسی صورت میں بھی نہ بدیں پس اگر اُس دوست کی عادت مثلاً یہ ہو کہ جب ہم چچ سے دالیاں تے ہوں تو ہمارے تہہ بقال کو شہر سے باہر آتا ہو (وہاں سے) کھانا اور کپڑا ساتھ لیکھٹے آتا ہو پھر وہ اس (دوست) کو قطع کر دے اور ہمارے گھر میں کر دے اس کے آویسوا کیلئے (خانی) سلام کر کے لگے تو اس صورت میں ہم اس سے بد بجا ہیں (اور پہلی آئی محبت اور محبت میں بھی کر دیں) تو (جان لو کہ) ہماری دوستی اللہ کیلئے تھی بلکہ محض دنیا کیلئے تھی کیونکہ اگر ہماری دوستی اللہ کیلئے تھی تو اس کا تقبیل ہم اس سے ہرگز نہ بد لیتے تھے خدا کا نشانہ کیا (اور شریعت خلاف کیا بات کی) خصوصاً اگر وہ محتاج اور پریشان حال بھی ہو اور ہم اس کے پیہ کی مکافات بھی (دینی) نہ کرتے ہوں جیسی وہ (پہلے نہیں) بدشت کرتا ہے (تو) ہماری بد بجا ثابت ہو گئی اس صورت میں اگر وہ بد پیش بھی کرے تو ہمارے قبول نہ کرنا چاہئے تھا نہ کہ اُن کا بد یہ نہ لانا سے ہم کو ناگوار ہی پیدا ہو۔

۱۔ میں کہتا ہوں کہ بد یہ کے بارہ میں حضرت حکیم الامتہ کا دستور عمل بہت ہی عجیب و غریب ہے (۱) اول ملاقات میں کھانا قبول نہیں کرتے کیونکہ غلوں میں محبت کا حاکم عدم نہیں (۲) غلوں کا جہیز بالاعتزام نہیں لیتے بلکہ ان سے منع فرماتے ہیں (۳) ہر دوپہ و اسے کی ایک دن کی آمدنی سے زیادہ نہیں قبول کرتے اور وہ بیویوں میں کم و کم ایک مہینہ کا قفل ضروری سمجھتے ہیں (۴) اگر کوئی غلوں جو ش میں آکر زیادہ مقدار پیش کرے تو اس میں سے کچھ قبول کر لیتے ہیں اور زیادہ مقدار واپس کر دیتے ہیں اور فرمایا کرتے ہیں کہ بعض دفعہ غلوں دوست بولتے محبت میں بہت زیادہ دیریتے ہیں مگر میں آشنا قبول کرتا ہوں کہ جو ش ختم ہونے کے بعد بھی اس بد یہ کے دینے سے اُن کے دل میں ایسا ہی اشتیاح رہے جیسا کہ جو ش کے وقت تھا اور ساری مقدار قبول نہیں کرتا کیونکہ جو ش محبت میں اس کی گرانی ہر دوپہ و اسے کے دل پر نہیں ہوتی مگر جو ش ختم ہونے کے بعد ممکن ہے کہ نفس پر بار معلوم ہو کہ یہ میں نے کیا محبت کی کہ اتنی مقدار دے ڈالی اسلئے میں تنہا ہی لپٹا ہوں جبکہ اس کے دل پر کبھی بار نہ ہوا اس سے زیادہ کو جائز نہیں سمجھتا اگرچہ یہ بد یہ والا کیسا ہی غلوں ہے۔ اس پر اکثر لوگ نظر نہیں کرتے اور غلوں کے ہر بد یہ کو قبول کر لیتے ہیں جاننا چاہئے سمجھتے ہیں دلہ اور کامن حکیم ۲ مترم



بعبان الانصاف ونظرنا فیہا بحیث لا یمکن لك ولا عوانك وانصارك و  
لو كان بعضهم لبعض ظهيرا دفع ما نظرنا فی مقالتك الزائغة عن الحق والمخالف  
عن سبیل الانصاف وما جادلنا فیما قلنا والمحمد لله على ذلك فانك  
الحسد والعتاد واسلك سبیل الرشاد واترك الجدل واللداء وائق الله  
رب العباد فانه بما سبلك مع التناد ویاخذك بالتناد الهلك هوالك و  
ما علينا الا البلاغ - اس تفصیل سے ثابت ہوا کہ ہشتی زیور کا مسئلہ قال گرفتار کرتے  
جسٹس بھی بالکل بے غبار ہے اور معترض کا اسپر اعتراف جمل محض اور غنا و صرف ہے۔

یہ تو تحقیق تھی مسئلہ ہشتی زیور کی اور جواب تھا معترض صاحب کی ہفوات کا۔ اب  
ہم متقل طور پر اس اعتراض کو دفع کرنا چاہتے ہیں جو کسی نا فہم کو ہماری تحریر سے حضرت  
مولانا مدظلہم پر یا حضرت مولانا مدظلہم العالی کے قتل سے ہماری تحریر پر ہو سکتا ہے یعنی  
یہ کہ تم نے تحقیق سابق میں ثابت کیا ہے کہ کتابوں سے قال لینا ناجائز ہے اور حضرت  
مولانا مدظلہم العالی نے کتابوں سے قال لی ہے جیسا کہ الامداد سے ظاہر ہے۔ پس  
یا تمہاری تحقیق غلط ہے یا حضرت مولانا مدظلہم العالی نے خدا نخواستہ ناجائز فعل  
کیا۔ سو اس کا جواب یہ ہے کہ کتابوں سے قال لینے کا مسئلہ بشرطیکہ اس میں فساد  
عقیدہ نہ مختلف فیہ ہے اور علماء میں اسکے جواز و عدم جواز میں اختلاف ہے جیسا  
مولوی عبدالحی صاحب کے فتوے سے معلوم ہو چکا ہے اسلئے اس مسئلہ میں سعت  
ہے۔ ہمارے نزدیک لائل سے اسکا عدم جواز راجح ہوا لہذا ہم نے مانعین کا قول  
اختیار کیا اور حضرت مولانا کے نزدیک ملا علی قاری اور ان کے ہمنیال علماء کی رائے  
کے موافق (خواہ اس وجہ سے کہ ان کو مانعین کے دلائل کی اطلاع نہ تھی اور اس وجہ  
سے وہ مانعین مجوزین کے درمیان اختلاف لفظی سمجھتے تھے یا اور کسی وجہ سے) اسکا جواز ثابت  
تھا۔ اسلئے انہوں نے اس فعل کو کیا۔ پس نہ ہم پر اعتراض ہو سکتا ہے کیونکہ دلائل ہم کو  
قول بعدم الجواز کے لئے مجبور کرتے ہیں اور نہ حضرت مولانا مدظلہم العالی پر کوئی الزام  
ہو سکتا ہے کیونکہ ان کے نزدیک اس کا عدم جواز ثابت نہ تھا اسلئے وہ معذور تھے

لہذا ان پر کوئی ملامت نہیں ہو سکتی۔ معترضو! تم نے دیکھا کہ کسی مقتدا کے مرتبہ کے  
 اقرار کے ساتھ اس کے ساتھ اختلاف کرنے کے یہ معنی ہیں جو کہ ہم نے تم کو  
 آنکھوں سے دکھلائے کہ ہم نے حضرت مولانا کے ساتھ اس مسئلہ میں  
 اختلاف کیا لیکن جو اعتقاد اور عظمت حضرت مولانا کی ہمارے  
 قلب میں پیشتر تھی وہ ہی اب بھی ہے اور ہماری کسی بات سے  
 تنقیص و تحقیر ظاہر نہیں ہوتی۔ پس اگر تم بھی واقع میں  
 حضرت مولانا مدظلہ العالی کے مرتبہ کے مقرر ہوئے  
 اور فی الحقیقت ان کو فخر الملاحین بالمہرۃ  
 السابقین سمجھتے جیسا کہ تمہارا دعویٰ ہے تو ناگہان  
 تھا کہ تم سے تحقیر و توہین صادر ہوتی اور  
 تم حضرت مولانا کے مقابلہ میں کھلے ہوئے  
 سکا بروں کا کام لیتے نیز اس سے کہو  
 یہ بھی معلوم ہو گیا ہو گا کہ  
 ہم مولانا کی حمایت  
 نہیں کر رہے ہیں  
 بلکہ حق کی آغا  
 کر رہے  
 ہیں

ثم الجزء الاول من التحقیقات المفیدة ویتلوہ الجزء الثانی  
 ان شاء اللہ تعالیٰ۔ والحمد للہ رب العلمین



طلعت درج و فاحشہ آوازہ الفضل از الملک فخر العلاء  
 خلیل الاثر بحجہ الخافیل اس نفیس ترین المتکلمین شیخ لہند  
 شریعت مولانا مولوی محمد محمود حسن الدیوبندی نور اللہ مرقدہ

ہر طرف پڑتی ہے حسرت نگاہ کیا کہوں کیوں لہرا بیتا ہے حافظِ علمِ حدیث و فقہ دس ماہرِ تفسیرِ تفسیرِ آن کریم کون وہ مولائے محمود حسن عالمِ قافی سے رخصت ہو گئے ہو گئی حاصلِ رضاے حق نہیں	پر جہاں سارا ہے نظروں میں سیاہ کس لئے یہ حال ہے میرا تباہ تاجدارِ ملکِ عرفان الہ عارفِ اسرارِ حق بے اشتباہ جو کہ ملکِ ورع کے تھے بادشاہ لی انہوں نے آج سو خلد راہ فضل و رحمت ہو گئی اُن کی پناہ
--	---

اُن کی یہ آزاد ہے سالِ وفات  
 آہ شیخ ہند غمِ ہند آہ  
 ۲۰ مئی ۱۹

دیگر

وہ چلی بادِ غزاں بے یاس و ہوس انتقالِ شیخ محمود حسن کیا کہوں چاہتے ہو کمر بنِ جہری وصالِ شیخ کا جس گھڑی لگو ہوئی جو فکرِ تالیخ وصال	جسے بزمِ مردہ ی ہر اک نخلِ ہوا ہوتا رہ گئے بے سر کے ہیں سب لہجہ اہلِ آقا تو کہو تم۔ آج بچ ویا و غم ہے۔ بے ریا ہو گیا غمِ بلند آہِ شمعِ راتِ گیز کا
--	---

اسیرِ رنج و غم احقر محمد حسن غفرلہ منہاجِ راتِ پیر	از سیرِ ہمایونی یہ آزاد باقی کما چلے گا دارِ بقا سالارِ قومِ آفتاب ۳۹
--	---

# آخری پیام

منظرِ گوی معلوم ہو کہ ہمارا اصلی مسلک کئی ہے کہ ہم فقہوں کے الگ ہیں اور ہم ابتداً شورشِ ہوا ایک عرصہ تک اپنے اسی مسلک پر قائم رہے۔ مگر جن امور نے ہمارے نظام پر مجبور کیا۔ وہ تین باتیں تھیں ایک یہ کہ ہم نے دیکھا کہ مسلمان دھڑا دھڑا کفریات میں مبتلا ہو رہے ہیں اور کوئی اتنا نہیں کہ ان کو راہِ راست بتلا اور دوسری یہ کہ بہت سے لوگ ہمارے سکوت سے متحیر تھے اور اپنے لئے صحیح رستہ معلوم کرنے کے متمنی تھے تیسری یہ کہ ہم پر اخباروں اور پرائیویٹ خطوط کے ذریعہ سے دباؤ ڈالا گیا کہ تم کیوں نہیں بولتے۔ ضرور بولو۔ ان وجوہ سے مجبوراً ہم کو اپنا طبعی مسلک چھوڑنا پڑا اور ہم سکلم پر مجبور ہوئے اب چونکہ بچہ اللہ پور سے طبر پر حق و انصاف ہو چکا ہے اسلئے ہم نے پھر اپنے طبعی مسلک کی طرف عود کرنے کا متمم ارادہ کر لیا ہے اور اس قسم کی تحریکات کا جو ذخیرہ ہمارے یہاں موجود تھا ان کی اشاعت بند کر دی ہے اور ہم اعلان کیا کہ ہم اب اپنی سوچ پر قائم رہیں گے دوسری بات جس کا اس جگہ ظاہر کر دینا ضروری ہے وہ یہ ہے کہ ہم نے اپنی متعدد تحریروں میں اس امر کو صاف الفاظ میں ظاہر کر دیا ہے کہ نہ ہو حضرت مولانا محمود حسن صاحب قصبہ سے مراد کسی مخالفت ہوئی اور نہ اس کا بلکہ ہم ان کے ساتھ حسن عقیدت کو اپنے لئے ذریعہ نجات سمجھتے ہیں۔ رہا موجودہ تحریکات کے متعلق اختلاف سوا کی حقیقت ضرور یہ ہے کہ حضرت مولانا انفس تحریکات موجودہ کو مفید خیال فرماتے تھے اسلئے وہ ان کے مؤید تھے ہم ان کو مفید سمجھتے ہیں اسلئے ہم ان کے مؤید نہیں۔ اور یہ اختلاف ایسا ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے درمیان فرقہ صابیحہ نکاح میں اختلاف ہے وہ درحقیقت ایک واقعہ کی تحقیق میں اختلاف ہے نہ کہ انفس مسائل میں۔ رہے وہ منکرات شرعیہ جو ان تحریکات میں شامل ہو گئے ہیں سو نہ حضرت مولانا کی اجازت لے سکتے ہیں نہ ہم پس ہمارے اور حضرت مولانا کے اختلافات کی حقیقت محض اختلافِ رائے ہے اور کچھ نہیں اور اجتہاد و آیات میں اختلاف رائے کوئی نئی بات نہیں بلکہ عہدِ نبوی سے اجتہادِ امامیہ برابر ہوتا چلا آیا ہے۔ چنانچہ ہمارے ہمارے امام ہیں اسکی ایک تفسیر حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی و حضرت حاجی صاحب قدس سرہما کا بعض مسائل میں اختلاف ہوتا ہے۔ امید ہے کہ وہ حضرات جو مثلاً اختلافات سے ناواقف ہو نیکی سبباً حق کی بدگمانیوں میں مبتلا ہیں۔ اس منشا اختلافات کے معلوم ہو جائیں کہ بعد از خیالات کی اصلاح فرمایا لیکن اور لایعنی بدگمانیوں سے احتراز فرمائیں گے اور اگر کسی کی بدگمانی اس سے بھی نہ رفع ہو تو ہم پھر اس کے کچھ نہ کہیں گے **قَالَ رَبُّنَا مُحَمَّدٌ وَآلُ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ**۔

احقر طہر احمد رضا اللہ عنہ۔  
حبیب محمد کمال نووی عنہ ہارین اثبات



قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ

رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

امثال اللہ کہ دال ست برعلویت زیادت در علوم و ادراک و حیرت کہ دال است بر بریت  
قد رس از فصل در ارشاد صحیفہ شریعہ

# الامداد

مشتمل شش علیہ متنوعہ خمسہ سلسلہ و وارہ

یعنی امداد الفتاویٰ فی الفقہ و العقائد و حوادث الفتاویٰ فی ما یتعلق بالسلخ الجید و تربیۃ السالک  
فی الاحوال العاصیہ السلوک الرقیق فی سوا الطرق فی الاحوال العامہ منمنہ و ملفوظات خبرت و کمونات خبرت  
فی الفوائد المختلفہ العقلیہ معارف العوارض السلوک اصلاح الطلاب فی الفقہ کہ کل آن از افادات سلسلہ  
سوانا مشرف علی حنا علیہ است بازل ال افاضات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج الشاہ محمد مدوفا  
ہست کہ لقب صحیفہ مشیرت تبرک بنامیش نیز و تاسعہ الانشآت کاز تحقیقات وارہ دیگر از فصل است

ع (۱) باب ماہ جمادی الاولی و سہ ہجری ج (۱)

بازارہ الاحقر فیک احمد

از مطبع امداد المطلب بع تحبشا بھون جلوہ نمودن گرفت

ایں صحیفہ کا پیش لفظ اور نام یافت زامداد المطابع انتظام

فہرست مضامین سالہ الامداد بابۃ ماہ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۹ھ

— — — — —

بہ برکت عارف حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی حسنا ظہیر عالم

خانقاہ امدادیہ تھانہ بھون

شائع ہوتا ہے

تہجیک	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ نمبر
۱	اسداد الفوائد	فہرست	حضرت مولانا اشرف علی حسنا	۳ ۱۸
۲	تربیت السالک	سلوک یا طب خانہ	" " "	۱۹ ۲۲
۳	الرفیق فی سوار الطريق	سلوک اخلاق	" " "	۲۳ ۲۸
۴	الدر المنصور	وصیت مشائخ	مولوی ظفر احمد صاحب	۲۹ ۳۸

ہمارے ناظرین

اگر ہر چہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہوگا (مدیر)



**سوال**۔ ایک عورت نے اپنے شوہر کی اجازت سے اپنا دودھ اپنے چچا زاد بھائی کو بطور دوا  
نکاح میں ڈالنے کو دیا اس بھائی نے اس دودھ کو خالصتاً یا دوسری ادویات میں شامل کر کے  
نکاح میں معوط کیا اس وقت ایک لڑکی حالت رضاعت میں تھی جو کچھ عرصہ بعد فوت ہو گئی استعمال  
دودھ کے کچھ عرصہ بعد اس عورت کے اولاد ہوئی اور اسکے چچا زاد بھائی مذکور کے بھی اولاد ہوئی۔  
کیا فرماتے ہیں علماء دین اس بارہ میں کہ اُمّ اس عورت کے نکاح اسکے چچا زاد بھائی مذکور  
کی لڑکیوں کے ساتھ جائز ہے یا نہیں۔

**الجواب**۔ نہیں۔ لا تھن بنات الاخ لھن رضاعاً فی الدر المختار باب الرضاع والحق  
بالمص الوجود والمعوط الخ۔ کتبہ اشرف علی ۲۵ رجب شمسہ

**سوال**۔ آجکل یہ دستور ہو گیا ہے کہ پیداوار ایک یعنی اسکا معاملہ خرید ایسے وقت ہو جاتا ہے کہ کہیں  
ایکھ بولی بھی نہیں جاتی کہ کہیں کچھ بولی جاتی ہے اگر نہیں خریدی جاتی تو عین وقت پر جبکہ رس تیار ہو چکی ہی  
نہیں ہے اس صورت میں خریداری کھنڈ سال کی اجازت ہو سکتی ہے یا نہیں۔ اگر اجازت نہ تو غالباً  
کھنڈ سال ہی نہو یا بہت ہی زائد قیمت دینے پر شاید ملے۔

**الجواب**۔ عقد سلم میں بیع کا وقت عقد سے وقت میعاد تک برابر پایا جاتا ہے خفیہ کے نزدیک شرط  
ہے۔ اگر یہ شرط نہ پائی گئی تو عقد سلم جائز نہ ہوگا لیکن شافعی کے نزدیک صرف وقت میعاد برابر پایا جانا کافی  
ہے کذا فی الہدایہ۔ تو اگر ضرورت میں اس قول پر عمل کر لیا جائے تو کچھ ملامت نہیں رخصت ہے۔  
کتبہ اشرف علی ۲۴ رجب شمسہ

**سوال**۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کے دانت نوٹ گئے ہیں وہ مصنوعی دانت  
بروزت اپنے منہ میں لگائے رہتا ہے دانتوں کی ساخت میں سنگ مرمر اور ربڑ ہے یعنی ان ہی دو چیزوں  
سے مصنوعی دانت بنے ہیں نہ انہیں بوبے نہ مزانہ ان دونوں چیزوں میں سے کوئی چیز پانی میں حل ہونے  
والی ہے اب وہ شخص روزہ رکھنا چاہتا ہے تو اب سوال یہ ہے کہ اگر روزہ کی حالت میں یہ مصنوعی دانت  
منہ میں رہیں تو روزہ مکروہ تو نہ ہوگا تو اب باصوبہ اطلاق دیکھئے۔

**الجواب**۔ مکروہ و نہی کا کتبہ اشرف علی ۱۸ شعبان شمسہ

**سوال**۔ دو شبے ذہن میں گھومتے ہیں اگر مناسب ہو تو جو اپنے تشفی فرمائی جاوے۔ اقل یہ کہ مجلس میلانی

جو ممنوعات شرعیہ سے خالی ہوا اسکے استحسان کی طرف اکثر حضرات مائل ہیں لیکن چونکہ اس قسم کی مجلس  
 کے انعقاد سے عوام کے خیال فاسد ہونے کے ضروری ہے یا واجب ہے خصوصاً اقامت سے اس بنا پر خواص کو  
 بھی احتراز چاہئے اور فتاویٰ عالمگیری سے جو اسکی تائید کی گئی ہے وہاں یفعل عقبب الصلوة مکروہ  
 لان الجهال یعتقدونہا سنة واجبة وکل جماع یؤدی الیہ فمکروہ انتہی نیز اثر محمد الشہین مسود  
 لا یجعل احدکم للشیطان شیئاً من التلوۃ یری ان احقاعلیہ ان لا ینصرف الا عن یمینہ الخ  
 کی شرح ملا علی قاری رحمہ من اصر علی امر مندوب وجعلہ عزماً ولم یعمل بالرخصۃ فقد اسبابہ  
 الشیطان من الاصل دل فکیف من اصر علی بداعتہ و منکر نیز رکعات نافل من الاذان والافاتہ وقت  
 مغرب کی کراہت کی وجہ راوی ان یتخذھا الناس سنة بیان فرماتے ہیں نیز اس قسم کی جزئیات فقہیہ  
 سے انعقاد مجلس میلاد کو خواص کیلئے بھی اجتناب مفہوم ہوتا ہے لیکن اس قسم کے جزئیات پر خود شبہ ہوتا  
 ہے اول یہ کہ التزام مالا یزیم مثلاً کوئی شخص ایام بیض کے رونہ کا پابند ہو یا دو چار بار سے قرآن شریف  
 کے تلاوت کا پابند ہو ذکر کا مقدار معین سے پابند ہو یا مثل اسکے بسکی شریعت نے کوئی تحدید نہ کی ہو  
 تو اس قسم کی پابندی کو شریعت نے محمود و بلکہ تاکید کی ہے حدیث احب الاعمال الی اللہ اذ وہ  
 نیز وضو نماز کے اندر سمن نوکدہ وغیرہ نوکدہ و واجبات و فرائض سب کچھ موجود ہیں بلکہ مستحبات  
 مندوبات بھی ہیں عوام ہر ایک مستحب واجب سنت وغیرہ یکساں خیال کرتے ہیں اور ہر ایک چیز کو  
 ضروری جانتے ہیں اسی وجہ سے کچھ بھی اگر مثلاً سکھ یا سجدہ کی تسبیح نہ پڑھیں تو سمجھتے ہیں کہ نمازی نہ ہوئی  
 تو جس طرح سے عامہ خلق خواص و عوام اس ایہام کو دفع نہیں کرتے اسی طرح وہ جزئیات مذکورہ بالا بھی  
 باقی رہتے تو کیا جرح تھا وجہ فرق سمجھ میں نہیں آتی خیال گذرتا ہے کہ اسی طرح مجلس میلاد جس میں ممنوعات  
 شرعیہ نہ ہوں تو مستحسن ہے اگر اسپر کوئی احتیاط سے دوام کرے تو احب الاعمال الی اللہ میں  
 داخل ہو سکتا ہے باقی عوام کے عقائد فاسدہ مثلاً لزوم یا ضروری وغیرہ کا احتمال تو اسکی احتیاط جیسے  
 نفل و مستحب و ذکر وغیرہ میں نہیں کی گئی تو اس میں کیا ضرورت ہے وہ سکر یہ کہ جلسوں میں اسکے مفاد  
 و غلطیوں کو بتلاتا رہے کہ اعتقاد ملزم نہ ہو تو کیا نہ شہ ہے

**الجواب**۔ وہ تو اعدائے حقہ ثابت بالکتاب والسنۃ ہیں ان کی صحت میں شبہ نہیں باقی مواقع شبہ  
 ان کا جواب یہ ہے کہ وہ امور غلو ب شرعی ہیں انہیں مفسدہ ہونے سے وہ متروک نہ ہونگے و تحمل تکلم نہ

۱۰ بیان کہ پہلے کا کھانا تھا باقی کا مضمون آج ۱۳ شہبان کو کھانا تھا ہے



مطلوب شرعی نہیں اسلئے متروک کر دئے جائینگے دوسرے تتبع سے معلوم ہوتا ہے کہ مستحبات ثابتہ کے  
کے پر کوئی طاقت نہیں کرتا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اُن پر دوام ہے التزام نہیں اور قناعت فیہ میں طاقت  
ہے جس سے معلوم ہوا کہ اصرار و التزام ہے فافترقا۔

**سوال ضمیمہ سوال بالہ**۔ دوسرا شبہ یہ ہے کہ رسالہ نہایت الارشاد میں مولانا ...  
نے شیخ محی الدین ابن العربی کے کلام اور بعض قرآنی کے اندر محبظا بر تعارض معلوم ہوتا تھا اگر نہ کہ فصوص  
الحکم کی عبارت سے ایمان فرعون کا مفہوم ہوتا ہے عبارتہ فقبطہ طاهر امطرہا البس فیہ شیء  
من الخبث لانه قبضہ عند ایمانہ قبل ان یکتسب شیئا من الاثام والاصلام یبعث ما قبل  
او قرآن شریفک الآن وقد عصیت قبل استفہام انکار ہی ہے نیز وقت نزوح کے دوسری  
آیت سے جو لیسمت الذوبۃ الذیہ کا خبر خیر ہے ایمان کی نفی مفہوم ہوتا ہے بلکہ ستر اور تفسیر کے متعلق ہے کہ  
عام شہادت عالم غیب یا عام شال میں ایک کا ثبوت ہو اور دوسرے عالم میں اسکی نفی ہے وحدت  
مکان و زمان جو تناقض میں شرط ہے تحقق ہوئی اسلئے تعارض نہیں تطبیق اُن کی ذہن میں نہیں آتی  
کیونکہ ظاہر عبارت فصوص کی بھی اہا کرتی ہے جنابے اس تطبیق کو سمجھنا چاہتے ہیں۔ مگر راستی  
شبہ یہ ہوتا ہے کہ تعارض معلوم ہوتا ہے بعض خراج فصوص حکم نے تطبیق یہ دی ہے کہ فرعون کا ایمان  
لانہ بعض امور آخرت کا وقت النزع منکشف عیاناً ہو جانے کی وجہ سے اسی کی امنت سے خبر دیتا  
ہے لہذا یہ ایمان معتبر نہیں ہے مگر فصوص کی عبارت اسکو بھی قبول نہیں کرتی چنانچہ قصہ طاهر امطرہا  
الخبث وال ہے کیا واقعی کوئی صورت تطبیق کی ہے۔

**الجواب ضمیمہ جواب بالہ**۔ اگر یہ عبارت شیخ ہی کی ہو تو معنی یہی کہ مقصود ایمان کا حکم کرنا  
نہیں ہے بلکہ اُسکے احتمال کا حکم کرنا ہے مطلب یہ کہ بعض الفاظ سے ایسا معلوم ہوتا ہے مگر تعبیر میں  
اتساع ہے کہ محتمل کو بصیغہ واقع بیان کیا تو بیان جملوں کے اخیر میں ظاہر کی قید مراد ہے قرینہ  
اسکا یہ ہے کہ اسی جگہ ایسی بھی عبارت ہو اصرارہ موکول الی اللہ تعالیٰ اگر صحت ایمان کی یقینی  
ہے تو اس جملہ کے کیا معنی نظیر اسکی حکم ایمان اجداد نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے یا وجود ضعف دلائل کے  
اور آپ اس قصہ میں کیوں پڑے کیا کسی ضروری امر کا موقوف علیہ ہے اگر ہم فصوص کا بمقابلہ نصوص  
کے اٹکا ہی کر دیں تو کون امر مانع ہے نہایت مافی الباب شیخ کی نشان میں گستاخی نہیں فہم قرآن میں

غلطی کے قائل ہو جاویں۔

**سوال۔** ص ۳۲ ج ۲ قاضی خان رجل له على رجل عشرة دراهم فأراد ان يبيعها بثلاثة عشر الى اجل قالوا يشتري من المديون شيئاً بتلك العشرة ويقبض المبيع ثم يبيع من المديون بثلاثة عشر الى سنة فيقع الخرز عن الحرام ومثل هذا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر بذلك ۱۲

رجل طلب من رجل دراهم ليقترضه به وازده فوضع المستقرض متاعاً بين يدي المقرض فيقول المقرض بعث منك هذا المتاع بمائة درهم فيشتري المقرض ويدفع اليه الدراهم ويأخذ المتاع ثم يقول المستقرض بعث هذا المتاع بمائة وعشرين فيبيعه ليحصل للمستقرض مائة درهم ويعود اليه متاعه ويجب المقرض عليه مائة وعشرون درهماً والوثق والاحوط ان يقول المستقرض المقرض بعد ما قررا المعاملة كل مقالة وشروط كان بينهما فقد تركت ثم يعتقد ان بيع المتاع وهذه المسئلة دليل على جواز بيع الوفاء اما ان يكن الوفاء شرطاً في البيع هذا اذا كان المتاع للمستقرض فان كان المتاع للمقرض وليس للمستقرض شيئاً ويبدأ اي يقرضه عشرة بثلاثة عشر الى اجل فان المقرض يبيع من المستقرض سلعة بثلاثة عشر ويسلم السلعة الى المستقرض ثم ان المستقرض يبيع السلعة من اجنبي بعشرة ويدفع السلعة الى الاجنبي ثم الاجنبي يبيع السلعة من المقرض بعشرة ويأخذ العشرة منه ويدفعها الى المستقرض فيبدأ الاجنبي من الثمن الذي كان عليه للمستقرض فتصل السلعة الى المقرض بعشرة والمقرض على المستقرض ثلثة عشر الى اجل۔ عبارت منقولہ کے علاوہ اور بھی جیلے قاضی خان نے لکھے ہیں اب تک ان حیلوں کو بے اصل سمجھتا تھا اور نیز صفائی معاملات و ہشتی زیور وغیرہ میں ایسے معاملات پر تنبیہ بھی کی گئی ہے کچھ عرصہ قضاوی قاضی خان کے حیلوں کو دیکھ کر دریافت کرنے کا خیال رہا کیا آج بغرض دریافت ابتدائی عبارت کو نقل کر کے بغرض ملاحظہ مرسل ہر دل قبول نہیں کرتا اگر کوئی غلطی سمجھنے میں ہوئی ہو تو تنبیہ فرمائی جائے ورنہ تاویل بتائی جائے حضور کے ظل ہدایت و افادات کو خدا کے پاک و اتم قائم رکھے تہ و صرف یہ ہے کہ یہ حیلہ ربا معلوم ہوتا ہے۔



**الجواب**۔ جواز کے دو معنی ہیں ایک صحت یعنی کسی قاعدہ پر منطبق ہونا گواہیں گناہ ہی ہو جیسے کسی شخص پر جبر کر کے اسکی بی بی کو طلاق دلوادے اور بعد مدت اس سے نکاح کر لے صحت نکاح اور محصیت دونوں ظاہر ہیں دوسری حلت یعنی گناہ نہ ہونا پس اگر ان حیل کا جواز بالمعنی الاول ہے تب تو کوئی شبہ ہی نہیں مگر یہ مفید نہیں اور اگر بالمعنی الثانی ہے تو انہیں یہ شرط ہے کہ ان حیل کے اجراء اتفاقی واقع ہو جاویں مشروط اور معروف ہوں اور نہ کسی پر جبر ہو کہ جبراً اور غیر لاک میں خود حرام ہے چنانچہ عملہ اذا المریکن الوفاء شو طافی البیع اس طرف مشہر ہے اور ظاہر ہے کہ صورت میں ان حیل سے استغناء غیر اختیاری ہے اور اگر یہ شرط مسلم ہو تو پھر یا تو یہ بعض کا قول ہے جو اصل مذہب کے خلاف ہے چنانچہ عبارات مذکورہ کے بعد یہ عبارت و هذه الحيلة هي العينة التي ذكرها محمد اسکی دلیل ہے اور عینہ کا مکروہ تحریم ہونا جو قریب بلی الحرام ہے ہوا یہ وغیرہ میں مصرح ہے کہ کافی کتاب الکفالة جسپر فتح القدیر نے امام محمد کا یہ قول نقل کیا ہے هذا البیع فی قلبی کا مثال الجبال وقد ذمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذا تبايعتم بالعین الخ اور علامہ خلافت مذہب ہونے کے باعث حرمت میں تعارض کے وقت حرمت ہی کو ترجیح ہوتی ہے اور یا حلت اضافی ہی جیسا عبارات مذکورہ قاضیوں کے بعد یہ عبارت اسکی دلیل ہے وقال مشائخ بلخیم العینة فی زماننا خیر من البیع التي تجوز فی اسواقنا عز فتن فیما یكون ضراً اذا عن الربی ص ۱۳۷ کتابہ مشرف علی ارشوال شمس

**سوال** معروض یہ ہے کہ یہاں سند میں علامہ اکرام کا نفرنس خلافت میں اور کمیٹی میں جانا فرض کئے ہیں اور قطع تعلقات نصاریٰ سے اور ہجرت فرض کئے ہیں اور بعض علماء کہ اہل کا نفرنس نہیں ہیں یعنی جاتے نہیں فقط گوشہ نشین ہیں کہتے ہیں کہ ہجرت مستحب ہے فرض نہیں ہے مگر قطع تعلقات ازجہت عدم امکان بمشاہدہ جہاد کے غیر ممکن ہے فرض نہیں ہے اور کا نفرنس خلافت میں جانا فرض نہیں ہے اسے آپ حضرات کو منصف و حکم کر کے مانتے ہیں جو حکم ارشاد ہوگا تانج فیما بین مرفوع ہو جائے گا مہربانی فرما کر یہ تکلیف معاف فرما کر بجلدی جواب سے ممنون فرمانا اگرچہ آدمیان عوام میگفتند کہ حضرت صاحب مولانا تھانوی جواب دیجئے و لے احقر نے تو بنظر اخوت اسلامیہ تکلیف آپ کو دی ہے۔۔۔

**الجواب** السلام علیکم۔ انا قائل فی جمیع هذه الامور بعدم الوجوب لعدم  
الشرائط المذكورة فی الكتب الشرعیة فی هذا الحین كما كان الحال فی السابق ولم یتم  
بینهما ذرق لکن مع هذا لا یدی قولی هذا خاتمة التفتیقات۔

**سوال**۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں جبکہ شریف مکہ پرفتوی ہو چکا  
ہے تو جو لوگ گذشتہ سال میں اور اب حج کو گئے ہیں ان کل حج ہوا اور ہوگا یا نہیں اور ایک عالم کہتے  
ہیں دارالحر کے مسئلہ کی رو سے کہ جبکہ خطبہ حج شریف یا اسکا قلم مقام پڑھیکا حج نہیں ہوگا اور ہوا  
تو نقص ہوگا اور خاکسار نے تردید پیش کی بحوالہ رسالہ مناسک حج تصنیف مولانا مولوی شاہ رشید احمد  
صاحب جس میں آپ نے لکھا ہے کہ اگر تریخ ذی الحجہ بعد ظہر یعنی حج کے دن محض میدان عرفہ تشریف  
میں سے گزر جائے تو بھی حج اُسکا ہو چکا اور میری یہ بھی عرض ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ  
اکم معظمہ کافروں کے قبضہ میں تھا حج کئے اور اب تو مکہ معظمہ دارالاسلام بلکہ دارالایمان ہے اور یہ عجیب ہے  
کہ ایک شخص کی تو عمل بگڑے اور دوسرے شخصوں کا عمل عمل نہ سمجھا جائے اس لئے جواب  
مرحمت فسر ماوین۔

۵۴

**الجواب** آپ کی خوش فہمی سے دل خوش ہوا جو سمجھا بیشک یہی بات ہے حج کے جواز میں کچھ شبہ  
نہیں خصوصاً چہر حج فرض ہے اگر محض اسوجہ سے نہ جاویں گے تو سخت گنہگار ہونگے اور نقل بھی  
درست ہوگا۔ کتبہ اشرف علی۔ ۱۶ سوال ۳۳۸

**سوال**۔ عرض یہ ہے کہ اطیہہ..... کو منجملہ اشیاء جہیز کچھ ظروف نقرہ بھی مکیہ سے ملے ہیں نما ہے  
کہ ان ظروف کا استعمال مرد و عورت کو حرام ہے بجز زینت کے اور کسی کام میں نہیں آسکتے ہیں مگر  
منجملہ ظروف نقرہ کے ایک گلاس نقرہ ہے اور اسپر سر پوش نقرہ اور پشتیری نقرہ ہے یہ گلاس مشک  
ہے ہمیں گلاس شیشہ کا اٹھا رکھا گیا ہے بدیں طور کہ پانی پینے کے وقت ہر دو لب گلاس مشک نقرہ  
کسی چیز پر نہیں پڑتے ہیں میرے خیال میں اس حالت کے گلاس میں شاید پانی وغیرہ پینا جائز  
نہیں ہو۔

**الجواب**۔ فی المبدأ یہ ویجوز الشرب فی الذناء المفضض الی قوله اذا کان یتقی موضع  
الفضة ومعناه یتقی موضع الفم وقیل هذا و موضع الید فی الاخذ و فیہا و علی هذا



الخلافاً لادعاء المضیب بالذهب والفضة الى قوله وحلقة المرأة وفيها لا يحنيفة  
ان ذلك تابع ولا معتبر بالتواضع وفي الكفاية والمراد حلقة المرأة التي تكون حوالی  
المرأة لامتأخذ المرأة بيدها فذلك مكره اتفاقاً في الدر المختار وكذا يكره الاكل  
الى قوله ومراة في ردا المختار قال ابو حنيفة لا بأس بحلقة المرأة من الفضة اذا كانت  
المرأة حديداً وقال ابو يوسف لا خیار فيه تاتارخانية رواية بالایمن نظر کرنے سے یہ  
امور مستفاد ہوئے (مط) یہ گلاس مشابہ انار مضیب کے ہے یا مشابہ حلقہ آئینہ کے ہے (مط) انار مضیب  
میں قم کا نہ لگنا بالاتفاق اور ہاتھ کا نہ لگنا بالاختلاف شرط ہے (مط) حلقہ آئینہ میں امام صاحب  
کے نزدیک جواز ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک حرمت اور اگر ہاتھ میں پکڑنے کا چاندی سونے  
کا ہو تو عدم جواز پر اتفاق ہے ان امور مہمدہ کے بعد حاصل جواب کا یہ ہے کہ اگر یہ انار مضیب کے  
مشابہ ہے تب تو سہ نہ لگنے کی صورت میں اس میں پانی پینا ایک قول میں جائز ہے اور ہاتھ لگنے کی وجہ سے  
دوسرے قول میں ناجائز ہے اور اگر حلقہ آئینہ کے مشابہ ہے تو اگر اسکو ہاتھ نہ لگتا تو امام صاحب  
کے نزدیک جواز ہوتا۔ اور ابو یوسف کے نزدیک عدم جواز اور جب ہاتھ بھی لگتا ہے تو کسی کے  
نزدیک جواز نہیں بہر حال ایسے اختلافات واحتمالات میں پڑنا خطرہ سے خالی نہیں۔

کتبہ اشرف علی ۱۹ اشوال ۱۳۳۹ھ

**سوال** مضمون اخبار جس میں عورتوں کا قبرستان جانا جائز قرار دیا ہے اس سال خدمت ہے  
امید ہے کہ حضور بھی اسکے متعلق کچھ ارشاد فرمائینگے۔

**الجواب**۔ اس مضمون میں صرف ایک پہلو پر نظر کی گئی ہے جسکی وجہ یہ ہے کہ مضمون لکھتے  
وقت اصول نظر سے غائب تھے اصل یہ ہے کہ قبچ کی ایک قسم قبچ لغیرہ ہے اس تمام تر مضمون کا  
حاصل توجیع لعین کی نفی ہے مگر اس سے قبچ لغیرہ کی نفی کیسے لازم آگئی اور جب قبچ لغیرہ ہو تو جہاں وہ  
غیر غالب الوقوع ہے وہاں ممانعت کی جاوگی اور ممانعت میں تفصیل نہ کی جاوگی اور یہی حاصل ہو فتویٰ  
ممانعت کا اور جہاں غالب الوقوع نہیں وہاں تفصیل کرینگے اور یہی حقیقت ہے آثار قبچ کی کتبہ اشرف علی  
۱۲ ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ۔ خلاصہ مضمون اخبار تہذیب نسوان جسکا حوالہ سوال میں ہے  
پہلے زیارت قبور کی سب کو ممانعت تھی پھر سب کے لئے منسوخ ہو گئی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بعض آثار

سے اسکی تائید کی گئی ہے اور درمیان میں علماء پر طعن کیا ہے اسی طرح سوال میں عورتیں کیلئے لغت کے احتمال پر حکم شرعی میں ناگہاری ظاہر کی ہے جسکے یہ الفاظ میں یا ان کے لئے اللہ تعالیٰ نے تسلی کی راہ بھی بند کر دی ہے اور مجیب صاحب نے اس گستاخی پر کوئی مواخذہ نہیں کیا اور علماء پر حکم شرعی جہنمی کے تحقیق کرنے میں طعن کیا گیا اللہ اکبر ایک شخص طاعت کرے اور مطعون ہو اور دوسرا شخص گناہ قریب بکفر کرے اور اسکو اسپر مطلع بھی نہ کیا جائے نہ توبہ کی اسکو تائید کی جائے اتنا اللہ

**سوال** پانچ عوام الناس در خواب دیدہ شوند روح ایشان بحکم الہی بصورتے مصور شدہ دیدہ می شود یا صورت مثالی ایشان یا ملکی یا شیطانی بدین صورت نمودار میشود یا گاہے چہیں گاہے چہاں  
حدیث شریف من رآنی فی المنام فقد رآنی فان الشیطان لا یتمثل بی دریں مقام تمثیل شیطان نبض صریح منعی است بچہنیں در حق دیگر انبیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام بوجہ مشارکت در نفس نبوت و نیز در بعض تحریرات حضور پر نور بنظر آمدہ کہ شیطان تمثیل شیخ کامل نمی شود پس دریں مقامات انچہ دیدہ میشود جسم منجالی باید گفت یا روح یا ملک یا امر الہی تمثیل بصورت شیخ یا نبی شدہ نمودار میشود یا گاہے چہیں گاہے چہاں۔

۵۶

مس ۲۰ انچہ حق تعالیٰ بخواب دیدہ شود فرشتہ بحکم الہی بصورتے مصور شدہ بصاحب خواب نمودار میشود و سے بحکمت الہی چہاں خیال میکند کہ خداوند تعالیٰ را دیدم یا نہ۔

مس ۲۱ انچہ باغات و جبال و دریا و غیرہ دیدہ میشوند بصورت مثالی میباشند یا نہ و ہر شی راصورت مثالی ہست یا نہ لہذا اس ناچیز را از گرداب جہالت و اربا نہ جز اکرم اللہ تعالیٰ فی الدارین خیر الجزا جملہ ایچہ لکم المشوٰی۔

**الجواب** انچہ در خواب بنظر می آید گاہے تصرف تخیلہ میباشند بنفسہا یا از القار شیطانیں غالب است و اہل نفوس و گاہے انکشاف عالم مثال میباشند و ایں غالب است و اہل قلوبے ایں عالم است ہر موجود را و ایں منافی تنزیہ حق تعالیٰ نیست۔ زیرا کہ تنزیہ از مثل است قال تعالیٰ لیس کمثیل شیئ منہ از مثال قال تعالیٰ مثل نور لا کیمشکوٰۃ الخ و مخصوص ست از ایں روایت نبی ماصلی اللہ علیہ وسلم نصا و روایت دیگر انبیاء علیہم السلام با شترک العلة کہ انبیاء رفع حجب میشود از عین حقیقت نو کہ مثال و احتمال است کہ اینہم مثال باشند و منافی نفس نیست چرا کہ منعی تمثیل شیطان ست



مطلق تھیں و قولہ فقد رانی شامل باشد رویت مثال مقبول را کہ حکم حقیقت ست چنانچہ در حدیث  
رایت ربی فی احسن صورۃ دیدن مثال معبر بصورت را رویت رب نامیدند و گاہے انکشاف  
حقیقت می باشد و این در مکاشفات روحیہ می باشد چنانچہ بکثرت واقعات با عیانہا مشکوف میشود  
و درین قسم حاجت تعبیر نباشد۔ کتبہ اشرف علی ۳ ذیقعد ۱۳۳۵ھ

**سوال** پتیل کا بدھنا لوہا وغیرہ استعمال کرنا کیسا ہے اگر مکروہ یا ناجائز ہو تو اسے قلعی کر کے  
استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں

**الجواب**۔ پتیل کے برتن بوجہ احتمال صریح یا تشبہ با منور مکروہ میں اگر قلعی سے یا تبدیل  
لون یا ہیئت سے یہ دونوں عارض مرتفع ہو جائیں تو کراہت نہیں رہتی۔ کتبہ اشرف علی ۳ ذیقعد ۱۳۳۵ھ

**سوال** مسماۃ کا باپ مر گیا برحمہ جی نے مسماۃ کا نکاح اسکی غیر موجودگی میں اپنے رشتہ داروں  
میں کر دیا اور اسکے عوض میں اپنے دو سے لڑکے کا نام لے لیا مسماۃ کی بڑی دو بہنیں بالغ ہو کر  
جب گھر والی ہوئیں مسماۃ بھی بالغ تھی تیار بلوغ کے شرائط اور قیود خاصہ سے پوری واقفیت  
حاصل کر کے ان دو بہنوں نے بغرض مخلصی و رستگاری اسے بی کما فیضی تعارف اور واقفیت  
کراوی اور تنہائی میں اس سے ان شرائط کا احاطہ استعان بھی لے لیا کرتی جس اتفاق سے ایک  
مسماۃ اپنی دو بہنوں کے پاس بیٹھی تھی کہ اسے آثار بلوغ نمودار ہوئے اسے ظاہر ہوتے ہی  
اپنے منہ سے اپنی دونوں بہنوں کے سامنے تین دفعہ کہہ دیا کہ جو یہ نکاح میرے چچا نے نکالا  
بن نکال سے کر دیا تھا میں نے اسے توڑ دیا بہنوں نے مسماۃ کو اپنے ماموں و اپنے خجائی بھائی  
کے یہاں حبید یا اسنے تمام ماجرا بیان کیا ماموں چونکہ اپنے فی علمہ اور سمجھ راوی تھا اسنے مسماۃ سے  
حلفیہ بیان لیا نیز اسکی دو بہنوں کو بلوا بھیجی انہوں نے بھی حلفیہ بیان کیا کہ آثار بلوغ ہی نہ ہوئے  
ہی اسنے اپنا نکاح نسخ کیا ہے۔ سو تیسے بھائی نے عدالت میں چارہ جوئی کی۔ جج صاحب کے جہد  
میں مقدمہ پیش ہوا جج صاحب نے لڑکی کو آزاد کر دیا جج صاحب سلطان جہادی علم ہونکا عاودہ متعلق شرع  
صوم و صلوٰۃ کا پابند اور ڈاڑھی مولویوں کی سی ہے۔

دریافت طلب یہ امر ہے کہ مسماۃ کا سابقہ نکاح جو شکر چھانے کر دیا تھا و نسخ ہو گیا ہے۔  
نہیں و نیز ما بالغہ کا نکاح جب حقیقی چچا کر دے تو اسے بعد از بلوغ نسخ کا اختیار حاصل ہے۔

یا نہیں شرائط فسخ کے کیا ہیں۔ جب اندیشہ اسلامی سلطنت نہیں تو یہاں قضاء قاضی کیونکر حاصل کیا جاسکتا ہے حج صاحب کی فیصلہ قضاء قاضی کے قائم مقام ہو سکتا ہے یا نہیں دینا تو حرم و السائل غلام قادر معرفت مولوی رحیم بخش صاحب سہیل مام والا ڈاکھنہ ہسپتال تحصیل جنگ

**الجواب فی الدار المختارہ واللوی انکاح الصغیر والصغیرۃ الی قوله وان کان**

المزوج غیر ہما ای غیر الاب وابیہ لا یمم النکاح من غیر کفووا و یغین فاحش اصلہ وان کان من کفو و بھرا مثل صم و لکن لہما ای لصغیر وصغیرۃ و ملحق لہما اختیار القسم

ولو بعد الدخول بالہلوع او العلم بالنکاح بعدہ الی قوله بشرط القضاء للقسم فی رد

المختارہ و حاصلہ انہ اذا کان المزوج للصغیر والصغیرۃ غیر الاب والجد فاہما الخیار

بالہلوع او العلم بہ فان اختار القسم لا یتثبت القسم الا بشرط القضاء ج ۲ ص ۴۹

تا ص ۵۰ و فی الدار المختارہ ولا یمتد الی آخر المجلس و فی رد المختارہ فلو سکت و لو قلیلا

بطل خیارہا و لو قبل تبدل المجلس ج ۲ ص ۵۰ و فی الدار المختارہ و تشهد قائمہ بلغت الادلہ

ضروریۃ اھیاء الحق فی رد المختارہ قلت و تحصل من مجموع ذلک انہا لو قالت بلغت الادن

و فمیت تصدیق بلا بیئۃ ولا یمین و لو قالت فمیت حین بلغت تصدیق بلا بیئۃ

او الیمین و لو قالت بلغت امس و فمیت فلا بد من البیئۃ لانہا لا تملک انشاء القسم

فی الحال بخلاف الصورة الثانیۃ حیث لم تسندہ الی الماضی فقد حکمت ما

تملک استینافہ فقد ظہر الفرق بیز الصورتین وان خفی علی صاحب الفصولین

کما افادہ فی نور العین ج ۲ صفحہ ۵۰ و فی الدار المختارہ و يجوز تقلد القضاء من الساط

العادل والی ثر و لو کافرا ج ۴ ص ۵۴ و فی رد المختارہ بخلاف ما اذا کان المجتہد فیہ

نفس المقضی بہ قبل القضاء فان القضاء بہ نافذ ہون تنفیذ و اذا رفع الی آخر

نفذہ وان لم یکن مذہبہ ہذا امام فی قولہ و اذا رفع الیہ حکم قاض اخر نفذہ و

بخلاف ما خالف الدلیل فانہ لا ینفذ وان نفذہ الی قاض کما قالہ الزبلی و ہذا

ما مر فی قولہ الا ما خالف کتابا و سنۃ مشہورۃ و اجماعا ج ۴ ص ۵۴

روایات مذکورہ سے امور ذیل مستفاد ہوئے



۱۔ نابالغہ کا نکاح جب اسکا چچا کر دے تو بچہ دبلوغ اس کو نسخ کر دینے کا اختیار ہے۔  
۲۔ شرائط نسخ بھی معلوم ہوئی۔

۳۔ مسلمان حج کو غیر مسلم سلطنت کا مقرر کیا ہوا ہو شرعی قاضی ہے۔  
۴۔ نفاذ قضاء قاضی مشروط ہے اسکے ساتھ کہ خلافت شریعت فیصلہ ہو۔

اب جواب کے لئے بعد ان روایات کے اس تحقیق کی ضرورت ہے کہ صاحب حج نے یہ فیصلہ کس شہادت کی بنا پر کیا جواب اسپر موقوف ہے۔ کتبہ اشرف علی ہرذیقہ ششم پھر سائل نے اسکا جواب خط سے اس طرح دیا کہ گواہ صرف دو بنیں تھیں اور انکو... کے چچا نے گواہی سے روک دیا لہذا احیاء حق کی غرض سے دو جعلی گواہوں سے شہادت دیوائی انہوں نے عدالت میں بیان کیا کہ ہمارے سامنے مسماق نے بیان کیا کہ میں اسی وقت اس مجلس میں تمہارے سامنے باغ ہوئی ہوں اور اپنا نکاح نسخ کرتی ہوں حالانکہ ان دو گواہوں کے سامنے نہ وہ باغ ہوئی اور نہ ان کے سامنے یہ بیان کیا بلکہ ان دو گواہوں کے سامنے اس لڑکی نے وہی سچی واقعہ بیان کیا اھ ملخصاً۔ اور سائل نے حج کے فیصلہ کی نقل بھی بھیجی اسکے دیکھنے سے معلوم ہوا کہ انہوں نے ان ہی کی شہادت پر نسخ کو نافذ کیا ہے لہذا جواب ذیل یہاں سے لکھا گیا

۵۹

**الجواب**۔ صورت مسئلہ میں یہ نکاح نسخ ہو گیا والشاہدان وان کا نا شاہدی زور یا ثمان بھذہ الشہادۃ ویجب علیہما التوبۃ لکن القضاء نفذ ظاہراً وباطناً وان ظہر کوئہما شاہدی زور لا ینفسخ القضاء ولا یزول اثرہ کما فی العالم کیونہ ومن جملۃ صور الفسۃ صبیتہ وصبی سبیا وھما صغیران فکبرا واعتدا ثم تزوج احدھما الآخر ثم جاء حربی مسلماً واقام بیتہ انھما ولداً فاقاضی بقضی بینھما ویفرق بینھما فان رجع الشاہدان عن شہادتهما حتی تبین انھما شہدان بزویر لا یسمع للزوج وطیمہا عنداں حنیفۃ ملانہ مقضی علیہ بالحرمۃ وقد نفذ القضاء ظاہراً وباطناً وكذلك علی قول محمد لا یسمع للزوج وظیمہا لانہ لا یعلم بحقیقۃ کذب الشہود وکذا ما ج ۲

**سوال**۔ ایک مسجد میں صحن مسجد سے علیحدہ ایک قبر نچتہ بنی ہوئی ہے اور اس وقت اس قبر کا محض چوبیس سے نشان بنا ہوا ہے باقی فرش کے ہوا ہے اس قبر کے آگے بلیدی کے ساتھ دیوار ہے

اور یہ دیوار فاصلہ سے ہے اور وضو کیلئے ہے پس زید اگر رو بہ قبلہ ہو کر اس دیوار پر بیٹھ کر وضو کر تا ہو تو قدرے قلیل وضو کے پانی کی اس قبر کے نشان کی طرف چھینٹیں اڑ کر جاتی ہیں تو اس حالت میں زید کا وضو کرنا اس جگہ جائز ہے یا نہیں۔

**الجواب** عن عائشة رضى الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كسر عظم الميت ككسره حيًّا رواه مالك وإبو داؤد وابن ماجه (مشکوٰۃ) آخر الفصل الثانی من باب دفن الميت قال الطیبي إشارة إلى انه لا يهان الميت كما لا يهان الحي (حاشیہ) وعن عمر بن حزم قال رأى النبی صلی اللہ علیہ وسلم متکئا على قبره فقال لا تؤخذ صاحب هذا القبر ولا يؤذی رواه احمد (مشکوٰۃ) قال الحافظ فی القیم ای لا یخذ الخ (حاشیہ) تنقیح الروایۃ ان روایات اور انکی درایات سے مفہوم ہوا کہ جو معاصر کسی کے ساتھ حیات میں موزی اور مکروہ ہے بعد ممات بھی وہی حکم ہے اور ظاہر ہے کہ اگر کسی زندہ شخص کے پاس بیٹھ کر اس طرح وضو کریں کہ سپر چھینٹیں پڑیں تو وہ اس سے متاثر ہو گا اور موجب ہانت سمجھا جائے گا پس قبر کو بھی اس کے بچا نا ضرور ہے البتہ اگر نشان بھی نہ رہے تب کچھ حرج نہیں

کتبہ اشرف علی ہر ذیقعد و شذذ

**السوال** گذشتہ رمضان روز جمعرات سے شروع ہو کر تیس تا پانچ جمعہ ختم ہونے کے بعد سنیچر کی رات کو چاند عید الفطر کا نظر آیا اور تمام بند و سستان میں شنبہ کو عید کی مگر کہیں اتفاق سے ایسا ہو گیا کہ بوجہ جمل یا نادانی کے جمعہ کو دوپہر کے بعد یا اس سے پہلے ہی ہو چاند نظر آنے پر دن ہی کو یعنی تیس تا پانچ میں افطار کر دیا تو اس صورت میں ان پر فقط قصا آویگی یا کفارہ بھی دینا پڑیگا عجا ربہ کتب معتبرہ جواب میں تحریر فرما کر مشرف فرمادیں اور دوپہر سے پہلے اور بعد دیکھنے سے دونوں کا ایک ہی حکم ہے یا کچھ فرق ہے اگر فرق ہے تو کیا

السائل کفیل الدین محلہ شاہ جی کی سڑک سے شہر سہارنپور

**الجواب** فی اندر مختار و در ثبوت بانہا رلیہ الذیۃ مطلقاً علی المذہب ذمہ الخیر ادنی فی رد المحتار ص ۱۰۷ و فی قیل الزوال او بعد و قولہ علی الحدیث ان الذمہ یومر بالیوم و یومر بالیوم فلا یكون ذلالت الیوم من مصادیق



عندهما وقال ابو يوسف ان كان بعد الزوال فكذلك وان كان قبله فهو ليلة  
الماضية ويكون اليوم من رمضان وعلى هذا الخلاف هلال شوال فعندهما يكون  
للمستقبل مطلقاً ويكون اليوم من رمضان وعند لا قبل الزوال يكون للماضية  
ويكون اليوم يوم الفطر الخ وبعد نحو نصف صفحة لان الخلاف على ما صرح به  
لبدائع ولفتحها هو في رواية يوم اشرك وهو يوم الثلاثين من شعبان او من  
رمضان فاذا كان يوم الجمعة المذكور  
يوم الثلاثين من  
اشهر ورؤي فيه الهلال فصار عند ابى يوسف ذالك اليوم اول الشهر (اي  
بالقيد المذكور) وعندهما لا عبرة لهذه الرواية ويكون اول اشهر يوم السبت  
سواء وجدت هذه الرواية او لا الخ ج ۲ ص ۱۵۲ و ص ۱۵۳ وفي الدر المختار وا حتم  
فظن فطره به في كل عمد اقضى وكفر لانه ظن في غير محله حتى لو افتاه مفت يعتمد على  
قوله او سمع حديثاً ولم يعلم تاويله لم يكفر بشبهة وان اخطأ المفتي ولم يثبت الاثر  
الا في الادعاء وكذا الغيبة عند العامة زبني لكن جعلها في الملتقى كالحجامة ورجحه  
في البعر للشبهة في رد المحتار قوله يعتمد على قوله وليست بان يكون المفتي ممن يخذ  
منه انفق ويعتمد على فتواه في البلدة ورجح بصيرفتواه شبهة ولا معتبر بغيره وبه  
يظهر ان يعتمد مبني للجهول فلا يكفي اعتماد المستفتي وحده فانهم قوله وكذا  
الغيبة لان الفطر بها يخالف القياس والحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم  
ثلاث تفر الصائم مؤول بالاجماع بذهاب الثواب بخلاف حديث الحجامة  
فان بعض العمل اخذ بظاهره مثل الاوزاعي واحمد امداد ولم يعتد بخلافه بظاهر  
في الغيبة لانه حدث بعد ما مضى السلف على تاويله بما قنأ ختم وفي الخ نية قال  
بعضهم هذا والحجامة سواء وعامة المشايخ قالوا عليه الكفارة على كل حال لقوله  
اعلماء اجتمعوا على ترك العمل بظاهر الحديث وقالوا اراد به ثواب الآخرة و  
ليس في هذا قول معتبر فهذا ظن ما استند اليه وليس فلا يورث شبهة اه ج ۲  
ص ۱۵۱ و ص ۱۵۲ ان يثبت مستغاد هو ان الزوال كالبعد يومين تاريخ كوجاهة نظر آية

بالاجماع آیندہ شبک ہے اور کسی کے نزدیک وہ دن یکم شوال نہیں ہے پس تو کسی عالم کا مذہب ہے اور نہ حدیث صوم الرویتہ و افطرہ الرویتہ کے کسی کے نزدیک یہ معنی ہیں پس فیصلہ کسی حدیث کی طرف مستند ہو آنے کسی فتوے کی طرف پس کوئی ایسی دلیل شرعی اسکے لئے نہیں پائی گئی جس سے شبہ معتبرہ پیدا ہوا ہو اسلئے ان لوگوں پر قصار و کفارہ دونوں لازم ہیں البتہ اگر قبل زوال چاند نظر آتا تو اس میں تفصیل ہوتی کہ اگر افطار حدیث موصوفہ کی بنا پر ہوتا تو یہی حکم ہوتا کیونکہ حدیث کے یہ معنی کسی کے نزدیک نہیں اور اگر ابو یوسف کے قول پر ہوتا تو اگر اس قول کی اطلاع مفطر کو ہوتی یا کوئی معتبر مفتی اس کا فتویٰ دیتا تو صرف قضا لازم آتی اور اگر یہ دونوں امر بھی نہ ہوتے تب بھی قضا و کفارہ دونوں لازم آتے اگرچہ وہ فعل ابو یوسف کے موافق ہوتا کیونکہ اس شخص کے شبہ کی تو کوئی وجہ نہ تھی۔ کتبہ اشرف علیہ رضیقہ ۱۳۳۸ھ

سوال۔ ایک لڑکی کا صغریٰ میں بولایت اپنے چچا کے کیونکہ اسکے والدین کا انتقال ہو گیا تھا اسکے حقیقی ماموں زاد لڑکے سے نکاح کر دیا۔ نکاح کے وقت بھی خود لڑکے کے والد یعنی یعنی دختر کے ماموں نے یہ کہا کہ اس لڑکی نے اپنی مومانی کدودہ پیاسے نکاح میں بتویں کی گئی لیکن پھر مشکوک ہو کر سچے طریقہ پر یہ کہا کہ اگر لڑکے کی ماں زندہ ہوتی تو تحقیق ہو جاتی شاید نہ پایا ہو خیر نکاح اسکے ایمان پر چھوڑ کر کر دیا گیا ازاں بعد کنبہ کی ایک عورت نے یہ کہا کہ لڑکی میں نے بچشم خود لڑکی کو دودہ پیتے ہوئے اپنی مومانی کا دیکھا ہے کیونکہ لڑکی اور لڑکا دونوں صغریٰ سن تھے لڑکی کو اسکے چچا نے اسی وجہ سے کہ دودہ کا قصہ ہے رخصت نہیں کیا لڑکی انجان ہے اور لڑکا بھی۔ لڑکے کا باپ متقاضی ہے کہ رخصت کر دو اور اپنے پہلے قول سے منکر ہے کہ دودہ نہیں پایا۔ جنہوں نے بچشم خود دیکھا تھا ان عورتوں کا انتقال ہو گیا سماعی مشکوک کہنے والے موجود ہیں۔ ایسی صورت میں نکاح جائز ہے یا نہیں۔ رخصت لڑکی کو کر دیا جائے یا نہیں۔

جلد جواب باصواب مرحمت فرما کر مٹھن فرمائیے کہ کیا کیا جائے۔ السائل سید مشتاق حسین اورنگ آباد ضلع بلند شہر۔

الجواب ماموں کا جب اپنے قول پر اصرار نہ رہا وہ قول تو کالعدم ہو گیا فی الخاتیمہ اذا اقر رجل ان امرأته اخته من الوضع ولم یصر علی اقرباءہ کان لان یتزوجھا



کذا فی البحر الرائق ج ۳ ص ۲۳۳

قلت اذا كان الحكم في عدم اصرار الزوج هذا ففي عدم اصرار غير الزوج  
بالاولی۔ باقی اسکے بعد جو کتبہ کی ایک عورت نے اپنا مشاہدہ بیان کیا تو صرف اس کا قول توجہ  
نہیں فی البحر الرائق والحاصل ان الروایۃ قد اختلفت فی اخبار الواحدۃ قبل النکاح  
فظاهر المتن انه لا يعمل به وكذا الاخبار بضرع طار فلیکن هو المعتمد فی المذہب  
ج ۳ ص ۲۳۳۔ اسبہ دیکھنا چاہئے کہ زوجین یعنی یہ لڑکا اور لڑکی اس عورت کی تصدیق کرتے  
ہیں یا دونوں تکذیب کرتے ہیں یا لڑکا تکذیب کرتا ہے اور لڑکی تصدیق یا اس کا عکس یہ چار  
صورتیں ہیں صورت اولیٰ میں نکاح مرتفع ہو جائیگا اور صورت ثانیہ میں نکاح رہیگا لیکن اگر  
زیادہ دل کو اس کا صدق لگتا ہو تو احتیاطاً اس کو چھوڑ دے اور تیسری صورت میں نکاح باقی  
ہے لیکن عورت مرد سے قسم لے سکتی ہے کہ بخدا مجھے خبر نہیں کہ تو میری رضائی بہن ہے اور چوتھی  
صورت میں بھی نکاح مرتفع ہو جائیگا کذا فی البحر الرائق عن خزائن الفقہ ج ۲ ص ۲۳۳

خلاصہ یہ کہ خود اس عورت کے قول سے تو کچھ ثابت نہوگا اسی طرح منکوحہ کی تصدیق سے  
بھی کچھ نہوگا ہاں مرد سے قسم لے سکتی ہے باقی اگر مرد نے تصدیق کر لی یا مرد کے جی کو لگ گیا تو  
طلاق دیدینا چاہئے وهو لا احتیاط فی العمل بقول یرتفع النکاح بکتبہ شرف علی وغیرہ  
**السوال** بخدمت علما کرام نہایت مؤدبانہ عرض ہے کہ چھاؤنی ہذا کی آبادی اہل اسلام کے  
محاط سے ایک مسجد قدیم الایام سے کافی و وافی آباد ہے جس میں نماز پنجگانہ و جمعہ و جماعت برپا  
اواہوتی ہے لیکن دس یا رہ حضرات ساکنان چھاؤنی مذکور کی قدیم انتظامی حالت میں غیر ضروری  
تبدیلی کرنا چاہتے ہیں سپر اہل اسلام چھاؤنی راضی نہوئے اسی بنا پر حضرات موصوف نے  
عدالت مجاز میں حکم دیا کہ سپر عدالت نے بھی ان کے خلاف رائے فیصلہ فرما کر قدیم انتظام کو جو  
سالہا سال سے جاری ہے بحسنہ بحال رکھنے کے لئے حکم صادر فرمایا۔ اس لئے حضرات مذکور علیہ  
ایک مسجد بنانے کی کوشش کر رہے باوجودیکہ موجودہ مسجد میں ان حضرات کو نماز ادا کرنے  
کے لئے کوئی شخص مانع نہیں ہے اور نہ آئندہ ہو سکتا ہے ایسی حالت میں ایک جدید مسجد کی  
تعمیر کی کوشش وہ بھی بضرورت محض اہل اسلام میں تفرقہ ڈالنے اور گروہ اسلام کو دو

فریق کرنے اور قدیم مسجد کی جماعت کو کم کر کر دیان کوئے کی نیت سے کیا رہی ہے بنا بریں عرض ہے کہ یہ فعل ان حضرات کا از روئے قانون شریعت اسلام جائز ہے یا نہیں اور یہ نیت مذکور مسجد بنانا داخل حکم مسجد ضرار ہے یا نہیں۔ اور ایسی مسجد کے لئے کسی قسم کی مدد کرنا داخل ثواب یا باعث عذاب خلاصہ جواب عطا فرمایا جائے۔ بنیوا و توجروا مسجد ضرار باز ارچھا و نی اورنگ آیا و دکن۔

**الجواب** جس مسجد ضرار کا ذکر قرآن مجید میں ہے وہ وہ ہے جسکی نسبت قطعی دلیل سے ثابت ہے کہ وہاں مسجد ہی بنانے کی نیت نہ تھی محض صورت مسجد ضرار اسلام کے نیت سے بنائی تھی سو جس مسجد کا بانی دعویٰ نیت بنا مسجد کا کرے اور کوئی قطعی دلیل اسکی مذکور نہ ہو اسکو مسجد ضرار کیسے کہا جاسکتا ہے ورنہ لازم آتا ہے کہ ایسی مسجد کے اہتمام اور انہیں انعام و کتاسہ کو جائز کہا جاوے لان الشی اذا ثبت ثبوت بلوا انما وہ اور اسکا کوئی قائل نہیں پس ثابت ہوا کہ ایسی مسجد مسجد ضرار میں تو داخل نہیں البتہ خود یہ قاعدہ متعذر ہے کہ اگر جماعت میں غرض معصیت ہو جیسے مسجد بنانے سے غرض تعصب و تفریق مذموم ہو تو اس فعل میں عاصی ہوگا لیکن مسجد مسجد ہی ہوگی مع اپنے جمیع احکام لازمہ کے باقی اس نیت کا حال اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے دوسروں کو اس پر حکم لازم لگانا جائز نہیں۔ کتبہ اشرف علی۔ ارزاقیہ مشہدہ

**السوال** بہشتی زیور مولفہ آنجناب کے حصہ اول صفحہ ۱۷ مطبوعہ مطبع مجیدی کانپور میں تحت سرخی (بعض بڑے بڑے گناہ جن سے گناہ ہوتا ہے جن پر سختی آئی ہے) علاوہ اور ان فقرہ جات کے جنکے استعمال سے وعید گناہ ہے جناب والا نے ایک فقرہ یہ بھی لکھا ہے کہ کسی مسلمان کو کافر یا بے ایمان یا خدا کی ماریا خدا کی پھنکا رو وغیرہ کہنا یعنی یہ وہ فقرے ہیں کہ اگر ان کو زبان سے کسی مسلمان کی نسبت ادا کیا جائے تو یہ گناہ ہے اور ان پر سختی آئی ہے لیکن اسی بہشتی زیور کے پٹھے حصہ میں جہاں بیاد کی رسموں کا بیان کیا گیا ہے صفحہ ۲۸ کے سطر ۱۹ مطبوعہ مطبع انتظامی کانپور پر آنجناب نے خوب دل کھول کر یہ فقرہ لکھا ہے (مجنوں پر خدا کی ماریا اور دجیا اور خدا سمجھے اور خدا غارت کرے یہ فقرے بھی اپنے اپنے موقع سے اسی بیاد کی رسموں کا بیان میں استعمال ہوئے ہیں خبر اول سے تو مجھے بحث ہی نہیں مجھے تو صرف (خدا کی ماریا) سے بحث ہو



تحقیق۔ جو توجیہ کلام کی لگائی ہے آپ کے الفاظ سے کوئی شخص سکونیں سمجھ سکتا بلکہ آپ کے الفاظ خود کے  
 خلاف ہیں جب آپ نے خود اپنی عبارت میں اسکی تصریح فرمادی ہے کہ مقصود بالذات نہیں اور اصل  
 چیز نہیں تو اس سے یہ خود لازم آگیا کہ یہ متناہج نہیں پھر دوسری شق کا احتمال کہاں رہا اگر تمنا  
 صحیح ہے اور اگر یہ دلالت حقیقی ہے تب بھی اول ہی بالتشقیق کے ساتھ کیوں نہ لکھا یہ توجیہ دوسری  
 اس سے بڑھ کر غلطی ہے کہ اپنے قول کو بنانا گویا اسکے معنی یہ ہیں کہ ہم نے غلطی نہیں کی ہمیں اپنے  
 معلم کی تکذیب و تحویل ہے افسوس جس شخص سے باطن کی اصلاح چاہی باقی ہے اس سے  
 بقی طبع کی جاتی ہے یہ مرض طالعہ کے ابتدا سے راسخ ہو جاتا ہے یعنی اپنی بات کو بنانا اول تو  
 ہر معلم ہر حالت میں احمق نہیں ہوتا اور اگر کسی وقت طبع کو قبول بھی کر لیا تو طالب کو تو ضرر ہی  
 ہوا کہ اسکے اخلاق کی درستی نہ ہوئی۔

۵۷

حال شب شبہ کو خواب میں دیکھا کہ بولوی ... کے مکان میں یعنی ماموں صاحب کے مکان  
 میں جمع ہو رہا ہے حضرت والا بھی تشریف فرما ہیں ایک ممبر رکھا ہوا ہے حقیر بعد میں حاضر ہوا دیکھے  
 ارشاد و غنا کے لئے ہوا تو میں نے اس آیت کا وعظ شروع کیا اللہ الذی خلقکم من ضعف ثم جعل من  
 بعد ضعف قوۃ ثم جعل من بعد قوۃ ضعیفا و شعیبہ۔ بخلاق من لیشاء وہو العظیم القدیم  
 و عظیم مقدر منہوں یاد رکھو تعالیٰ شانہ کی عجیب قدرت کہ اول پیکر پیدا ہوتا ہے جس میں کمزوری ہے اگر وہ اول ہی مضبوط  
 اور قوی ہوتا تو ماں کے پیٹ سے پیدا ہو سکتا کچھ اول اول ایسا نرم ہوتا ہے کہ اگر اسے منہ کو ٹوڑنا  
 چاہیں توڑ سکتا ہے ہوا لگنے سے اس میں قوت آتی ہے پھر جوانی کے بعد کمزوری پیدا ہوتی ہے اس میں  
 یہ راز ہے کہ روح کے نکلنے میں آسانی ہو کیونکہ زمانہ قوت میں روح نکلنے سے تکلیف ہوتی ہے اس لئے  
 موت سے پہلے بڑھ پاتا ہے تاکہ روح کو نکلنے میں سہولت ہو اور جن کو بڑھاپے میں بھی روح نکلنے  
 کے وقت سخت تکلیف ہوتی ہے یہ محض ظہار قدرت ہے کہ حق تعالیٰ ضعف میں بھی خروج روح سے  
 تکلیف پہنچا سکتے ہیں۔ انتہی بقیر سے مشرت فرمایا جائے۔

تحقیق۔ خواب میں آیت کے متعلق عجیب و غریب نکتہ ظاہر ہوا ایسے منامات بشارت ہوتے ہیں  
 علوم مہربانہ کی حق تعالیٰ مبارک سنوا دیں۔

حال پچھلے خط میں جو کچھ میں نے عرض کیا تھا اس سے مقصود صرف حضور کا متوجہ کرنا ہے۔

تحقیق - مطلقاً متوجہ کرنا یا کہ خاص ہی مقصود کے لئے متوجہ کرنا اگر شق اول ہو تو اسکے لئے اس عنوان کی کیا وجہ ہے دوسرے میں نے کس روز بے توجہی کی تھی جو توجہ کی کوشش کی گئی اور اگر شق ثانی ہے تو شکایت باقی ہے۔

حال - ورنہ حضور کی بار بار ہدایت پر میری مجال نہیں کہ میں ان امور کی خواہش کروں جن کی بابت بارہا حضور ہدایت فرما چکے ہیں اپنی جہالت اور حماقت سے تحریر ممکن ہے اس عنوان کی ہو گئی ہو جسے حضور کے خیال میں یہ بات آئی ہو کہ موابجہ اور اجول کی تمنا ہے۔  
تحقیق - آخر اس عنوان کی کوئی وجہ تو ہے۔

حال - میں اس وقت سفر میں ہوں اکثر اشتغال جو حضور نے ہدایت فرمائے تھے بے وقت کرنے کی نوبت آتی ہے اور کبھی کبھی ناغہ بھی ہو جاتا ہے جس کا سخت افسوس ہوا کرتا ہے۔  
تحقیق - عذر سے ایسا ہو جانا قابل افسوس نہیں۔

حال - نہایت ادب سے التماس غلام کی یہ کہ عرصہ طویل کیساں کا ہوا دماغ کی حالت بدستور چلی جاتی ہے ترطیب دماغ و شیرہ بادام وغیرہ کا بھی اکثر استعمال کیا گیا مگر معتد بہ فائدہ نہیں ہوا ذکر جبر قطعاً نہیں کر سکتا صرف لسانی کرتا ہوں۔ مابین مغرب و عشاء تین ہزار بار اسیم ذات پاک کا معمولی ہے اور بعد ہجرت کے روزہ تسبیح کا ذکر کرتا ہوں وہ بھی لسانی ضرب جبر قطعاً نہیں ہو سکتا چند یوم سے ایسا ہوتا ہے کہ تین ہزار بھی مشکل ہوتا ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا دماغ پر کوئی بیخ رکھ کر دیتا ہے حکیم صاحبے حال کہا گیا انہوں نے بھی ترطیب دماغ وغیرہ کی دوا میں استعمال کر لی جب معتد بہ فائدہ نہ ہوا تو میں نے عرض کیا کہ حکیم صاحب میرا دماغ کبھی اچھا بھی ہو گا یا نہیں تو فرمایا تمہاری ہمیشہ یہی حالت رہے گی جب سے میں نہایت پریشان ہوں خدا جانتے کیا سبب ہے۔

تحقیق - پریشانی کی کیا بات ہو کیا ضعیف دماغ والوں پر خدا تعالیٰ کا راستہ بند ہو اگر ایسا ہوتا تو مرض کے متعلق احکام شرعیہ ہوتے بلکہ مریض تو بہت صبح کے مقصود سے زیادہ قریبے چنانچہ اتفاقاً میں تصریح ہے کہ اگر مرض کی وجہ سے اعمال غیر فریضہ میں بھی کمی رہ جاتی ہے تب بھی اجر پورا ملتا ہے اور فریضہ میں بھی مریض کو بہت تخفیف و تسہیل دی گئی ہے۔

حال - تعجب یہ ہے کہ اور وقت میں کچھ محسوس نہیں ہوتا مگر ذکر کے وقت زیادہ محسوس ہوتا ہے





نماز فجر مسجد گیا ایک شخص کو سوتے ہوئے اس جگہ دیکھا جہاں پہلی صف ہوتی ہے بیاضۃ منہ سے نکلا کہ جہاں گھبراٹھو اور نماز پڑھو حالانکہ اس سے قبل نہ اس شخص کو دیکھا تھا نہ نام سنا تھا بعد کو معلوم ہوا کہ یہی نام ہے (۶) مولوی قاضی .... حاج موی کاپوری (شاگرد حضرت اقدس) سے اور احقر سے محبت ہے بارہا ان کے مکان پر جاتا ہوں وہ بھی تشریف لاتے ہیں ایک مرتبہ دو روز ملاقات نہ ہوئی دکان پر بھی خیال آیا کہ آج مغرب کی نماز شاہ .... صاحب کی مسجد میں ملاقات ہوگی اپنے خیال کو ہٹا کر ان کے مکان پر جانے کا ارادہ کیا مسجد کے متصل جا کر کچھ ایسا اتفاق ہوا کہ مسجد میں چلا گیا اور مغرب کی نماز پڑھی بعد مغرب مولوی صاحب سے ملاقات ہوئی اور بچہ تک حضرت والا کے ملفوظات حسن العزیز کے متعلق گفتگو ہوتی رہی۔

تحقیق۔ جب کو کشف سمجھا جاتا ہے یہ بتہی ناقص کے لئے ایک بلاؤ خطرناک ہے اور کبھی القار شیطان سے ایسا ہوتا ہے جیسا دجال اور کاہنوں کو پیش آویگا اور آپا قادیانی اسی سے بت ہوا۔ اگر ایسا خیال ہے آخوذ بالمد پڑھنا چاہیے اور حق تعالیٰ سے اس کے دفع کی دعا کرنا چاہیے۔ (۷) پہلے لڑکیوں کے رونے سے انکی والدہ پر بہت غصہ ہوتا تھا بعض اوقات خفا بھی ہوتا تھا مگر اب اکثر مرتبہ خود بھلا دیتا ہوں اگر کسی وقت قلب زیادہ گرم ہوتا ہے رونے سے تکلیف ہوتی ہے یا بھر چلا جاتا ہوں (۸) احقر نے کسی مرتبہ تجربہ کیا ہے کہ جسد مہولات میں سے قرآن مجید یا مناجات مقبول ناعد ہو جاتی ہے اس سرور پر یہ معمول سے زیادہ آتا ہو مگر قلب پر یہ چھینی اور پریشانی اس وقت تک رہتی ہے جب تک معمول پورا نہ کر لوں اور معمول پورا کرنے کے دن کسی مرتبہ ایسا ہو کہ چند میسج کی آمدنی ہوئی مگر قلب اس قدر خوش اور مطمئن رہا کہ ایسا پہلے نہ رہتا تھا (۹) لیکن دین اور کاروبار میں بچہ المد ہر وقت یہ خیال رہتا ہے کہ اپنے ذمہ کسی کا باقی نہ رہے اگر باقی بھی ہو تو وقت معینہ پر دے دیا جاوے چنانچہ کسی ماہ سے زیادہ تر تو نقد خریداری ہوتی ہے دو تین معاملہ دار ایسے ہیں جن سے ماہواری حساب ہو جاتا ہے اگر ان کا احقر کے ذمہ روپیہ نکلتا ہے فوراً ادا کر دیا جاتا ہے میرا ان کے ذمہ روپیہ نکلتا ہے دیدیتے ہیں لے لیتا ہوں ورنہ گنجائش چند دن کی دی جاتی ہے۔

تحقیق۔ یہ مد تک یہ البتہ المد تعالیٰ کی نعمتیں ہیں لیکن ان کو کمال سمجھا جاوے نہ اتنے ہی پر نماز کیا جائے کہ ہمارا اخلاق درست ہو گئے یہ بھی ایک انعام شیطان کا طریقہ ہے کہ چند روز تک



## صیت قلب کے معالجہ اور ازالہ کے درجات اور اسکا بیان کہ مطلوب کونسا درجہ ہے

میں بعد سمجھنا چاہیے کہ اس مرض کے ازالہ میں تین درجے ہیں۔ قلب کو باوجود تقاضہ کے  
تقاضے کو ضعیف کر دینا۔ اور قلعہ المقتضیٰ یعنی مادہ ہی کا قلعہ قمع کر دینا انہیں سے قلب کو  
لینا یعنی دل کو خود اس طرف متوجہ نہونے دینا۔ یہ امر تو اختیاری ہے کہ اگر آپ آپ  
کے تو تم اسکو روکو۔ اور اسکا سہل طریقہ یہ ہے کہ جب قلب کسی حسین کی طرف مائل ہو تو اسکا  
ج یہ ہے کہ فوراً کسی کریم المنظر بد شکل بد صورت بد ہیئت کی طرف دیکھو اگر کوئی موجود نہ ہو  
ایسے بد صورت کا خیال باندھو کہ ایک شخص ہے کا لالہ لنگہ چھپک کے داغ میں اٹھوں  
اور صاف سر سے گناہ ہے رال بہ رہی ہے دانت آگے کو نکلے ہوئے ہیں۔ ناک سے نکلا رہی  
ت بڑے بڑے ہیں اور سنک بہ رہا ہے اور رکیاں اسپر بیٹھی ہیں۔ گویا ایسا شخص دیکھا نہ ہو  
ت متخیلہ سے تراش لو۔ کیونکہ تمہارے دماغ میں ایک قوت متخیلہ ہے۔ آخر اس سے  
روز کام تو لو گے متخیلہ کا کام تو جوڑ توڑ کا ہے جب ایسا شخص فرض کیا جاسکتا ہے  
مراقبہ کرو۔ انشاء اللہ تعالیٰ وہ فساد جو حسین کے دیکھنے سے قلب میں ہوا ہے وہ جاتا رہے گا  
اور پھر خیال آوے پھر بھی تصور کرو۔ اور اگر یہ مراقبہ کفایت کے درجہ میں نافع نہ ہو اور با  
رہی حسین کا تصور ستاوے تو یوں خیال کرو کہ یہ محبوب ایک روز مر گیا اور قبر میں  
بیٹھا وہاں اسکا نازک بدن سڑ گل جاویگا کیرٹے اسکو کھا لینگے یہ خیال تو فوری علاج  
اور آئندہ کیلئے تقاضہ پیدا ہونے کا علاج یہ ہے کہ ذکر اللہ کی کثرت کرو۔ اور دوسرے  
مذہب الہی کا تصور کرو۔ تیسرے یہ کہ یہ تصور کرو کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور اسکو مجھ پر پوری  
ت ہے۔ طول مراقبات اور کثرت مجاہدات سے یہ چور دل میں سے نکلیگا۔ جلد ہی بخیر  
ی نہ کرے اس لئے کہ ایسا پرانا مرض ایک دن یا ایک ہفتہ میں نہیں جاتا۔ یہاں تک  
محمود غزنوی کی حکایت یاد آئی۔

**حکایت**۔ محمود نے جب ہندوستان پر حملہ کیا تو ایک ہمراہی سپاہی نے ایک مندر میں جا کر دیکھا کہ ایک بوڑھا برہمن پوجا پاٹ کر رہا ہے۔ سپاہی نے تلوار دیکھائی کہ کلمہ پڑھ اور مسلمان ہو ورنہ اس تلوار سے دو ٹکڑے کر دوں گا۔ برہمن نے کہا کہ حضور ذرا ٹھیرے۔ سپاہی نے پھر تقاضا کیا برہمن نے عرض کی حضور نوے برس کا راجہ تو دل میں سے نکلتے ہی نکلتے نکلیگا۔ ذرا سی دیر میں کیسے نکلی جائے خوب کہا ہے۔

صوفی نشود صافی تا در نہ کشد جائے بسیار سفر باید تا پختہ شود خانے  
ہمت ہار و مجاہدہ کرتے رہو رفتہ رفتہ یہ تقاضا ضعیف ہو جاوے گا اور قابو میں جاوے گا  
کہ اپنے محل پر صرف ہوگا اور غیر محل کیلئے متحرک نہوگا۔ اور یہی مطلوب ہے۔

**افعال قبیحہ کا ازالہ مقصود نہیں اور اسکے متعلق**

**نادان اہل سلوک کی ایک بڑی غلطی**

۳۴۲

تیسرا درجہ یہ کہ مادہ ہی منقطع ہو جاوے یعنی بالکل میلان ہی کبھی پیدا نہ ہو یہ وہ مرتبہ ہے کہ جسکو نادان سالک مطلوب سمجھتے ہیں۔ اور اسکے حاصل نہ ہونے پر پریشان ہوتے ہیں یعنی جب اپنے اندر کسی وقت میلان پاتے ہیں تو سمجھتے ہیں کہ ہمارا سب ذکر و شغل مجاہدہ بیکار گیا۔ حتیٰ کہ ایسے کلمات پریشانی میں ان کے سنہ سے نکلی جاتے ہیں کہ بے ادبی اور گستاخی ہو جاتی ہے۔ مثلاً ہم اتنے روز سے طلب حق میں رہے۔ مگر ہم پر رحم نہیں آتا کہ ویسے ہی محروم ہیں یا دیکھو کہ یہ شیطانی وسوسہ ہے۔ یہ ہرگز مطلوب نہیں کہ مادہ منقطع ہو جائے اور اگر مادہ جاتا رہے تو گناہ سے بچنے میں کوئی کمال نہیں۔ اندھا اگر فخر کرے کہ میں دیکھتا نہیں تو کون فخر کی بات ہے۔ دیکھیں گا کیا دیکھنے کا آہ نہیں عین اگر عفت کا دعویٰ کرے تو کیا کمال ہے۔ لطف اور کمال تو یہ ہے۔ گناہ کر سکو اور پھر اپنے دل کو روکو جس کا میں نے فوری علاج اور تقاضا روکنے کی تدبیر دونوں بیان کر دیے۔ مادہ نہ اٹل کر دینا یہ مطلوب ہی نہیں بلکہ اسکا زائل کرنا جائز ہی نہیں ہے۔



**خدا تعالیٰ کیساتھ محبت ہو ہو غیر پر نظر ناممکن ہے**  
 علامہ یہ کہ مجھے اس گناہ پر متنبہ کرنا منظور ہے اسلئے کہ اس گناہ کا ابتلا عام تھا حتیٰ کہ جو  
 نیک کہلاتے ہیں وہ بھی اس میں مبتلا ہیں خدا کے واسطے اسکا انتظام کرنا چاہئے۔ افسوس  
 نہ سے تو خدا تعالیٰ کی محبت کا دعویٰ اور غیر پر نظر افسوس صد افسوس اسوقت مجھکو  
 ایک حکایت یاد آگئی۔

**حکایت۔** ایک عورت جا رہی تھی کوئی ہو پرست اس کے ساتھ ساتھ ہو لیا اس عورت  
 نے پوچھا کہ تم کون ہو۔ اور میرے پیچھے کیوں آتے ہو۔ کہا کہ میں تجھ پر عاشق ہو گیا اس لئے  
 آتا ہوں۔ عورت نے جواب دیا کہ پیچھے ایک میری بہن آرہی ہے وہ مجھ سے زیادہ حسین  
 ہے۔ اس کے دیکھنے کو پیچھے چلا اس عورت نے اس کے ایک دھول دی اور کہا  
 گفت اسے ابلہ اگر تو عاشقی در بیان دعوتے خود صادق

پس چرا بر غیر افکندی نظر  
 ایں بود دعوائے عشق ای خیر  
 صاحبو اگر حق تعالیٰ سامنے کھڑا کر کے اتنا دریافت فرمالیں کہ تو نے بلکہ چھوڑ کر غیر پر کیوں  
 نظر کی تو بتلائیے کیا جواب ہے۔ بلکہ بات نہیں اسکا بہت بڑا ہتھام کرنا چاہئے۔

## معصیت تقاضہ کا نہایت مفید علاج

ایک اور تدبیر ہے جو مقوی ہے ان تدابیر کی وہ یہ کہ جب قلب میں ایسا خیال پیدا ہوا ایسا  
 کر وہ وضو کر کے دو رکعت پڑھو۔ اور توبہ کرو اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرو جب نگاہ پرکے  
 یا دل میں تقاضا پیدا ہو فوراً ایسا ہی کرو۔ ایک دن تو بہت سی رکعتیں پڑھنا  
 پڑیں گی۔ دو سے دن بہت کم ایسا خیال آوے گا۔ اسی طرح بتدریج  
 نکلیا جائے گا اس لئے کہ نفس کو کمزور کرنا ہی ہے۔ جب دیکھے گا ذرا سامرہ  
 لینے پر مصیبت ہوتی ہے یہ ہر وقت مناسبت میں رہتا ہے پھر ایسے وضو سے  
 نہ آویں گے۔

# سمع و بصر و قلب و جوارح کی حفاظت کا حکم

وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولٌ ۖ مَتِّعْنَاكَ مِن آثَارِ مَا تَعْمَلُ ۖ تَوَالَتْ لَكَ اللَّيَالِ أَمْ تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ ۚ

قلب انہیں سے ہر ایک سے سوال کیا جائیگا۔ اس آیت میں چار چیزوں کی حفاظت کا حکم فرمایا ہے قلب۔ آنکھ۔ کان۔ یہ تین چیزیں تو بالتصریح بیان فرمائیں جو تہی چیز بقیہ جوارح یعنی ہاتھ پاؤں زبان وغیرہ کی حفاظت ہے وہ بالتصریح اس آیت میں مذکور نہیں ہیں بلکہ ان چیزوں کی حفاظت کو وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ میں دلالت ذکر فرمایا ہے چنانچہ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ کی حقیقت میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں تمام جوارح کی حفاظت بھی آگئی ہے اس لئے کہ اسکی حقیقت ہے بلا تحقیق کسی امر کا اتباع کرنا اب اس کے تحقق کی چند صورتیں ہیں مثلاً کوئی شے گم ہو جائے بلا تحقیق قرآن موہومہ پر کسی کو چمکدیا جو کہنا زبان کا گناہ ہے وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ اس گناہ سے روکتا ہے۔ دیکھنے وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ پر عمل نہ ہونے سے زبان کا گناہ ہو گیا۔

۳۷۴

## جب تک کسی فعل میں تاویل سکے قتل اس پر پرمانی نہ چاہئے

حکایت۔ ایک عجیب حکایت یاد آئی سیدنا عیسیٰ علیہ السلام نے ایک شخص کو چوری کرتے ہوئے دیکھا اُس سے فرمایا کہ تو چوری کرتا ہے اُس نے کہا کلا واللہ الذی لا الہ الاہو یعنی میری نہیں قسم ہے اُس ذات کی کہ کوئی معبود نہیں سوائے اُس کے عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا صدق ربی وکذبت عینی یعنی میں اپنے رب کی تصدیق اور اپنی آنکھ کی تکذیب کرتا ہوں یعنی میری آنکھ نے غلط دیکھا تو سچا ہے۔

انبیاء علیہم السلام کو نہ دین میں غلو ہوتا ہے اور نہ وہ

مغلوب الحال ہوتے ہیں



شاید کوئی خشک مغز اسکو غلو فی الدین سمجھے یا کوئی یوں کہے کہ یہ تو استغراق یا غلبہ حال پر  
 سویا در کھو کہ انبیاء علیہم السلام میں نہ غلو فی الدین ہوتا ہے اور یہ ظاہر ہے اور وہ مطلوب  
 الحال بھی نہیں ہوتے بلکہ اپنے حال پر غالب ہوتے ہیں بزرگوں کی دو قسمیں ہیں ابو الحال اور  
 ابن الحال وہ ہیں جو اپنے حال پر غالب ہوتے ہیں مخلوق سے ملے جلے رہتے ہیں اسباب ظاہر  
 کو چھوڑتے نہیں ہر امر کو ضابطہ اور قاعدہ سے کرتے ہیں مال کو انتظام سے خرچ کرتے ہیں ان  
 امور میں جیسے اور عوام کی حالت ہوتی ہے ایسی ہی ان کی بھی ہوتی ہے اور اہل حال آزاد  
 ہوتے ہیں خلقت سے بھاگتے ہیں کسی امر کی تدبیر نہیں کرتے مروجی بندے ہوتے ہیں جو  
 چاہتے ہیں کرتے ہیں ہاں خلاف شریعت کچھ نہیں کرتے اس لئے کہ جو خلاف شریعت کرے گا  
 وہ مقبول و بزرگ نہیں ہو سکتا البتہ اسکا قول و فعل کبھی بظاہر خلاف شرع ہوتا ہے  
 جسکی تاویل ضروری ہے \*

اہل کمال کی پہچان اور اسکا بیان کہ عارف میں برکت

و اما اور کرامت آجیانہ ہوتی ہے تصرف نہیں ہوتا اور اسکا راز

اکثر عوام الناس ایسے لوگوں کو با کمال سمجھتے ہیں اور اہل کمال کو کم نہ پچانتے ہیں اس لئے  
 میں اہل کمال اور غیر اہل کمال کی شناخت کے لئے ایک قاعدہ کلیہ بھی بتائے دیتا ہوں کہ  
 وہ نہایت مفید ہے وہ یہ ہے کہ ولایت نبوت سے مستفاد ہے جس بزرگ کی حالت انبیاء  
 علیہم السلام کے ساتھ زیادہ مشابہ ہوگی وہ با کمال ہوگا سو انبیاء نے نہ کبھی نصرے مارے  
 نہ کبھی کپڑے پھاڑے نہ خلعت سے بھاگے خصوصاً ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہر امر  
 کا انتظام حضور کے یہاں تھا سلطنت کا انتظام حضور نے ایسا فرمایا کہ سلاطین و نیانے  
 آپ سے سیکھا خانہ داری کا انتظام ایسا تھا کہ آج کوئی اسکی نظیر نہیں دکھلا سکتا اسی طرح ملنے  
 چلنے کھانے پینے حتیٰ کہ بول و براز کے قواعد حضور نے امت کو تعلیم فرمائے اہل کمال کی  
 حالت اسی طرز کی ہوتی ہے اور جب طرح آجکل عوام ایسے اہل کمال کو بزرگ و خدا رسیدہ  
 نہیں جانتے اُنوقت بھی عام لوگوں نے انبیاء کو کامل نہیں سمجھا چنانچہ کہا کرتے تھے

ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيراً أو يلقى إليه كنف فتكون له جنة يأكل منها يعني اس رسول کو کیا ہوا کہ کھانا کھاتا ہے اور بازاروں میں چلتا پھرتا ہے انکی طرف کوئی فرشتہ کیوں نہیں آیا کہ اُنکے ساتھ رہ کر لوگوں کو تبلیغ کرتا یا ان کے پاس کوئی خزانہ ہوتا یہ ہم سے بھی زیادہ غریب مشمس ہیں ہم دو وقت کھانا کھاتے ہیں ان کو ایک وقت بھی کئی دن میں ملتا ہے اچھے اللہ کے پیارے ہیں کہ بلی اپنے پیارے کو بھوکا بھی مارا کرتا ہے یا ان کے پاس کوئی باغ ہوتا کہ یہ اس سے کھاتے غرض کوئی وصفت ایسا ہوتا جو ہم میں نہیں۔ کیسے نبی میں جو ہم سے ممتاز نہیں ہیں اسی طرح جو اولیاء اللہ اس شان کے ہوتے ہیں اُن پر لوگ اعتراض کرتے ہیں اور جو صفت سے بھاگتا ہے کھانا پیتا نہیں نگارہتا ہو کسی سے بات نہ کرتا ہو وہ بزرگ ہے اور اگر خدمت عادت کوئی امر اس سے صادر ہو گیا کسی پر کوئی تصرف کر دیا اس کو تو نبی سے بڑھا کر جانتے ہیں حالانکہ تصرف کوئی چیز نہیں ہے۔ تو ریاضت سے ہندو جو گیوں میں بھی پیدا ہو جاتا ہے بلکہ اہل کہاں اسکو اچھا نہیں جانتے حضرت خواجہ عبید اللہ اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں عارف را بہت تباشد یعنی عارف کو بہت یعنی تصرف نہیں ہے۔ بہت کے وہ متعارف معنی نہیں کہ کسی کام کی بہت نہیں بلکہ بہت کے معنی تصرف وغیرہ کے ہیں مطلب یہ ہے کہ عارف کو تصرف نہیں ہونا اور وجہ اُسکی یہ ہے کہ جب قدر عرفان بڑھیکا فنا بھی ساتھ ساتھ بڑھتی چلی جاتی ہے اور اپنے سے نظر اکٹھی جاتی ہے دیکھئے تحصیلدار اپنے اجلاس میں بیٹھ کر بڑے بڑے احکام صادر کرتا ہے لیکن گورنر جنرل کے سامنے جب آتا ہے تو اُسکی وہ حالت ہوتی ہے جو ادنیٰ ار دلی کی ہے اسی طرح عارف کو جب قدر معرفت بڑھے گی وہ متاقلہ جائے فنا ہے اس کو فاعلیت مستقدم من وجہ کے تصور سے غیرت آئے گی ۔۔۔۔۔۔

اور معرفت سے دوسرے کی توجہ تمام کرنے سے غریب تر آوے گی۔ اور تصرف میں بھی ہوتا ہے کہ دوسری طرف توجہ تمام کرنا پڑتا ہے اور تدبیر سنون اس مستثنیٰ ہے کہ اس میں فاعلیت و توجہ میں استغراق نہیں ہوتا عارفین میں دو باتیں ہوتی ہیں برکت اور کرامت ۔



(۱۰۰) ہم سے عہد لیا گیا ہے کہ اپنے بھائیوں (اور دوستوں اور مریدوں) میں سے کسی کو ان فقیروں پر انکار (اور بدگمانی) نہ کرنے دیں جو دروازوں اور دکانوں پر (بھیک) مانگتے پھرتے ہیں اگرچہ وہ زبردستی کر کے مانگتے ہوں کیونکہ (ان میں ہر طرح کے فقیر ہوتے ہیں سچے بھی اور جھوٹے بھی تو ہر شخص سے جلدی بدگمان ہو جانا اچھا نہیں اور سچے فقیروں کا بعض دفعہ (سوال کرنے سے) یہ مقصود ہوتا ہے کہ مخلوق کے اوپر سے قسم قسم کی بلاؤں کو (جو اپنے نازل ہوا چاہتی ہیں) دفع کر دیں اور ان کے گناہوں کے دریاؤں کو خشک کر دیں (کیونکہ صدقات سے بلاؤں کا ٹل جانا اور گناہوں کا معاف ہو جانا حدیث سے معلوم ہو چکا ہے پس یہ مت سمجھو کہ ہر بھیک مانگنے والا اپنا ہی پیٹ پالتا بلکہ بعتنے ایسے بھی ہیں جو مخلوق کو بلاؤں سے بچانا چاہتے ہیں پس ہر ایک کے بقا اعتقاد ہو جائے مناسب نہیں رہا دینا یا نہ دینا یہ شریعت کے حکم کے موافق ہونا چاہئے جسکو ضرورت مند معذور و دیکھو اسکو دیدہ اور جسکو تم معذور نہ سمجھو اسکو نہ دیکھو لیکن براہر حال میں کسی کو نہ کہو (اؤ) (جہاں کچھ منوم نہ ہو کہ یہ معذور ہے یا غیر معذور وہاں دیدینا ہی اچھا ہے کیونکہ) حدیث میں ہے کہ سائل کا کسی کے دروازہ پر کھڑا ہونا خدا تعالیٰ کی طرف سے مومن کے لئے ہر ہے (یعنی خدا تعالیٰ نے اُسکو تمھارے گھر پر بھیجا ہے تاکہ تمھارے ہاتھ سے اُس کو روزی پہنچائے تو خدا کے ہدیہ کی عظمت کرنا چاہئے لیکن یہ بات ظاہر ہے کہ خدا کا ہدیہ ہی سائل ہو سکتا ہے جسکو خدا نے سوال کر نیکی اجازت دی ہے اور جسکو اجازت نہیں دی بلکہ اُسکو مانگنا حرام کیا ہے جیسے ہمارے منبوط جوان وہ خدا کا ہدیہ نہیں اور نہ اُسکو دینا جائز ہے، اور (حضرت) محمد بن حسین۔۔۔۔۔ رضی اللہ عنہ جب اپنے دروازہ پر کسی سائل کو (لمرہوا) دیکھتے تو دیکھتے ہی اُسکے سامنے تبسم فرماتے اور خوش ہو کر یوں کہتے کہ مرہبا اس شخص کے لئے جو میرا توشہ آخرت کی طرف بلا اجرت کے پہنچاتا ہے اس سے

عہ عن ابی بن کعب مرفوعاً الا انکم علی ہدایا اللہ تعالیٰ الی خلقہ قلنا بلی قل لفقیر من خلقہ ہر ہدیۃ اللہ تعالیٰ قبل ذلک اور لکھو انہذا ابن النجار وغیرہ عبد اللہ بن معاذ و یضعیف و ذکرہ ابن حبان فی الثقات کذا فی کنز العمال ۲ مولانا احمد حسن نجفی

اندازہ ہو سکتا ہے کہ ان حضرات کے دل میں مانگنے والوں کی کیسی وقعت تھی کہ وہ ان کو کچھ دیکر اپنا احسان نہ رکھتے تھے بلکہ ان کے احسانمند ہوتے تھے کہ یہ ہمارا کھانا وغیرہ آخرت میں بلا اجرت پہنچاتے ہیں اور (جیسا کہ اپنے دوستوں کو بھیک مانگنے والے فقیروں کے ساتھ یہ اعتقاد ہی سے روکنا ضروری ہے) اسی طرح (جب کسی سائل کا معذوٰ وغیر معذوٰ رہونا معلوم نہ ہو) تو اپنے دوستوں (اور مریدوں) کو یہ بہانہ بھی نہ کرنے دیں کہ یہ تو کمانے (کھانے) کی قدرت رکھتے ہیں (ان کو کیوں دیا جائے) انکو تو سوال کرنا حرام ہے کیونکہ یہ (بہانہ محض، بخل کرنے) کے لئے ایک حجت ہے (ورنہ جب تم کو اُسکا معذوٰ وغیر معذوٰ رہونا کچھ معلوم نہیں اور اتنی بات معلوم ہے کہ سوال کرنا اسکا پیشہ نہیں ہے تو تم کو اُسے کچھ دینے میں کچھ گناہ نہ ہوگا) اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سائل کو (ہمیشہ کچھ نہ کچھ) دے ہی دیا کرتے تھے اگرچہ وہ (ظاہر میں) غنی ہی (معلوم ہوتا) (ہو کیونکہ بعض دفعہ انسان کے ذمہ قرض اس قدر ہو جاتا ہے کہ وہ اُسکی ادائیگی سے عاجز ہو جاتا ہے تو وہ چاہے ظاہر میں اچھا لباس ہی پہنے ہو مگر حقیقت میں قابلِ رحم ہے اور شرعاً اُسکی امداد کرنا باعثِ ثواب ہے بشرطیکہ اُسے سوال کو پیشہ نہ بنالیا ہو محض ضرورت کی وجہ سے سوال کرتا ہو اور قرائن سے اکثر ہر حالت کا پتہ چل جاتا ہے اور اگر قرائن سے کچھ نہ معلوم ہو تو مسلمان کے ساتھ یہ بدگمانی کرنا کیا ضرور ہے کہ وہ بلا ضرورت سوال کرتا ہو گا پس ایسی حالت میں اُسکی امداد کرنا ہی مناسب ہے) اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے للسائل حق وان جاء علی فرس مانگنے والے کا حق ہے (کہ اُسکا سوال پورا کیا جائے) اگرچہ وہ گھوڑے پر سوار ہو کر ہی آئے (یعنی اگرچہ ظاہری صورت سے کھاتا پیتا معلوم ہوتا ہو مگر جب تم کو اُسکی حقیقت حال کی خبر نہیں تو تم کو اُسپر بدگمانی کرنے کا بھی حق نہیں ممکن ہے کہ وہ سخت مجبوری سے سوال کرتا ہو البتہ اگر یہ معلوم ہو جاوے کہ اسنے سوال کا ہمیشہ

عن زید بن اسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطوا السائل ولو جاء علی فرس اخرجہ مالک وابی داؤد عن السائل حق ولو جاء علی فرس  
کن فی استیصارہ ۲ مترجم



اعتیار کر لیا ہے تو پھر اسکو دینا جائز نہیں اور نہ اسکو سوال کرنا جائز ہے اور یہ بھی ممکن ہے  
عن عن قبیصة بن معارق قال تحملت حمالة فأتیت رسول الله صلی الله علیه  
وسلم اسالہ فیہا فقال اقم حتی تأتینا الصدقة فنامت بها ثم قال یا قبیصة ان  
المسئلة لا تحمل الا لاحد ثلثة رجل تحمل حمالة فحلت له المسئلة حتی یصیبها  
ثم یمسک ورجل اصابته جائحة اجتاحت ماله فحلت له المسئلة حتی یصیب قواما  
من عیش او قال سداً من عیش ورجل اصابته فاقة حتی یقوم ثلثة من ذوی  
الجمعی من قومہ لقد اصابته فاقاً فحلت له المسئلة حتی یصیب قواماً من عیش  
او قال سداً من عیش فما سواهن من المسئلة یا قبیصة سمعت یا کلہا صاحبہا  
صحیحاً۔ روایۃ مسلم (ترجمہ) قبیصة بن معارق سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک نہمانہ کو کہی  
تھی (یعنی کوئی دیت یا کسی کا قرض اپنی ذمہ لیا تھا) تو میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس کے بارہ میں عرض  
مانگنے آیا آپ نے فرمایا کہ ایسی شے واجب ہمارے پاس صدقہ کا مال) اولیاً اس میں سے تمہارے واسطے (ادوا)

۳۷

حکم کر دینے پھر اپنے فرمایا کہ اس قبضہ سوال کرتا تین شخصوں کے سوا کسی کو حال نہیں ایک شخص جسے کوئی نہایت  
راپے ذمہ لی ہو اسکو مانگنا جائز ہے یہاں تک کہ وہ نہمانت پوری ہو جائے پھر (سوال سے) رگ چلے  
رو سے وہ شخص جس کے مال پر کوئی ایسی رفت آ پڑی ہو جسے سارے مال کو تباہ کر دیا اسکو سوال کرنا جائز ہے  
یہاں تک کہ بقدر بچنے کے کچھ مال اسکو بچے تیسرے شخص جسکو فاقہ پہنچا ہو یہاں تک کہ میں مستتر شخص کی  
قوم میں سے (گواہ بنکر) کھڑے ہوں کہ فاقہ شخص فاقہ زدہ ہے تو اسکو بھی سوال کرنا جائز ہے یہاں تک کہ بقدر بچنے  
کے اسکو کچھ مال بچائے اور ان کے سوا جتنے سوال ہیں اس قبضہ وہ سب حرام ہیں جس کے ذریعے مانگنے  
والا حرام کھاتا ہے یہ مسلم کی روایت ہے۔ وعن حبشی بن جنادة قال قال رسول الله صلی الله  
علیہ وسلم ان المسئلة لا تحمل لغنی ولا لذی مرة سوی الا لذی فقر مدقع او غرم مفرط  
ومن سال الناس لیشری به ماله کان خروشا فی وجهه یوم القيمة ورضف یا کلہ من جہنم  
فمن شاء فلیقل ومن شاء فلیکثر رواہ الترمذی۔ وعن تھل بن الخنضری قال قال رسول  
الله صلی الله علیہ وسلم من سال وعنده ما یغنیہ فاندیستکثر من النار قال النقیل  
وهو احد دعائه فی موضع اخر وما الغنی الذی لا ینبغی معہ المسئلة قال قد رایتہ

کہ وہ سوال کرنے والا ان لوگوں میں سے ہو چکے لئے حق تعالیٰ نے دنیا میں مانگنے کے سوا اور کوئی ذریعہ معاش مقدر نہیں فرمایا خواہ وہ خدا سے مانگیں (جیسا کہ متوکلین کی شان ہوتی ہے) یا بندوں سے مانگیں (جیسا کہ بھیک مانگنے والوں کی حالت ہے) پس کسی کو دوکانوں اور دروازوں پر سوال کرنا ہوا دیکھ کر برا بھلا مت کہو نہ اُس سے بدگمان اور بد اعتقاد ہوا ہے دلوں میں سمجھا لو کہ ممکن ہے یہ معذور ہو اور ہم کو اُس کے عذر کی خبر نہ ہو اور وہ عذر دلیل اسکی ہو کہ خدا نے اُسکی تقدیر میں رضا کے ساتھ مانگنا ہی لکھا ہوا اور اس کے سوا اور کوئی ذریعہ معاش مقدر نہ کیا ہو

ويعشيه وقال في موضع آخر ان يكون له شبع يوم اوليلة ويوم رواه ابو داود جہشی بن جابر سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سوال کرنا نہ غنی کو جائز ہے نہ تندرست مضبوط آدمی کو ہاں اُس شخص کو جائز ہے جس کو فقر نے تنی میں ملا دیا اور وہ کھانے پر بھی قادر نہیں یا مزدوری وغیرہ اس کو ملتی نہیں) یا اُس شخص کو جس پر اتنا غرض ہو جسے پریشان کر دیا ہو اور جو شخص اپنا مال زیادہ کرنے کے لئے سوال کرے تو اُس کے چہرہ میں (سوال کر کے جو کچھ اُسے حاصل کیا ہے وہ) جہنم کے گرم پتھر ہونگے جنکو وہ کھا دینگا تو یہ جو آدمی چاہے سوال کم کرے اور جو کوئی چاہے زیادہ کرے اور سہل بن حنظلہ سے روایت ہے کہ حضور نے فرمایا ہے جس شخص کے پاس کتنا میت کی مقدار ہو اور وہ سوال کرے تو وہ (اپنے لئے) جہنم کی آگ زیادہ کر رہا ہے ایک روایت میں ہے کہ آپ در یافت کیا گیا کہ وہ مقدار کفایت کیا ہے جسکے ہوتے ہوئے مانگنا جائز نہیں آپ نے فرمایا کہ اتنی مقدار جس سے صبح و شام کا کھانا کھائے دوسری روایت میں ہے کہ ایک دن پر پٹ بھر سکے یا ایک دن رات (کے لئے کافی ہو سکے) ابو داؤد کی روایت ہے کہ ان احادیث سے معلوم ہو گیا کہ تندرست مضبوط کو اور جسکے پاس ایک دن کی خوراک موجود ہو اُسکو مانگنا حرام ہے اور ایسے کو دیت حرام کی اعانت ہے اور حرام کی رعانت بھی حرام ہے پس مانگنے والے کا تو یہ حکم ہے اور دینے والوں کا حکم یہ ہے کہ اگر کسی شخص کی حالت معلوم ہو جائے کہ اس کو مانگنے کی ضرورت نہیں یا اسے مانگنے کا پیشہ اختیار کر لیا ہے اُسکو نہ دیں اور جہاں کچھ معلوم ہو یا اُسکا معذور و محتاج ہونا معلوم ہو اُس کو دیں اور ہر حالت میں بُرا بھلا کسی کو نہ کہیں ممکن ہے کہ سوال سے اُس کی کوئی اور غرض ہو جس کی ہم کو خبر نہ ہو پس علامہ کا کلام نفی ہمارے خلاف نہیں ۱۲

(مترجم)



معرض اس طرح سے وہ معذور ہے) اور (یہ بھی ممکن ہے کہ وہ اپنے واسطے سوال نہ کرتا ہو بلکہ  
 دوسرے محتاج معذوروں کے واسطے مانگتا ہو) میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو دن بھر  
 چکر لگاتا ہوا لوگوں سے مانگتا تھا لیکن خود انہیں سے ایک فقیر بھی نہ کھاتا تھا بلکہ اسکو بڑی  
 خورتوں اور اندھوں اور یتیموں میں تقسیم کیا کرتا تھا روزانہ ہر شخص کا ایک معین حصہ اُسے اپنے  
 ذمہ قرار کر رکھا تھا اور لوگوں سے مانگ کر اُن کو پہنچاتا تھا تو میں نے اپنے دوستوں  
 کو اسکا پتہ بتلایا کہ دیکھو اس سے بدگمان ہونا اسکی بہت اچھی حالت ہے یہ اپنے واسطے سوال  
 نہیں کرتا تو ایک دن میرے دوستوں نے اسکو روٹی اور پیاز بیچتے ہوئے دیکھا وہ میرے  
 پاس آکر کہنے لگے کہ اُس فقیر کے بارے میں جو بات آپ نے فرمائی تھی وہ غلط ثابت ہوئی کیونکہ  
 آج ہم نے اسکو جمع کی ہوئی چیزیں بیچتے ہوئے دیکھا ہے (اگر وہ دوسروں کے لئے مانگتا  
 تو وہی روٹیاں جو مانگ کر جمع کی تھیں اُن کو دے آتا بیچنے کی اُسے کیا ضرورت تھی  
 معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے ہی واسطے سوال کرتا ہے اور اپنا پیٹ بھر کر باقی فروخت کر کے انکی  
 قیمت جمع کرتا ہے) میں نے کہا کہ (پہلے اس سے دریافت تو کرو) (جیسے ہی بدگمانی کرنا) چنانچہ  
 انہوں نے اُس سے دریافت کیا (کدج تم نے یہ چیزیں فروخت کیوں کیں) کہنے لگا آج بڑی  
 عورتوں نے یہ بات کہی کہ ہم کو اسوقت روٹیوں کی ضرورت نہیں آج تم روٹیوں کو بیچ کر  
 ہمارے واسطے روٹی خرید کر لاؤ ہم اسے کاتیں گے اور (کچھ) صابون لے آؤ اُس سے ہم  
 (کپڑے وغیرہ) دھوئیں گے پس (یہ جواب سنکر) میرے دوستوں نے اپنی بدگمانی سے رجوع کیا  
 اور سیدی پوست عجیبی کا طریقہ دنیا سے بالکل خالی ہاتھ رہنا اور کسی زمین یا وقت وغیرہ کی آمدنی  
 پر مطلق اعتماد نہ کرتا تھا اور جب کسی دن حق تعالیٰ (خانقاہ کے) فقرہ کے لئے کچھ فتوحات نہ بھیجتے  
 تو وہ (خانقاہ سے) نکل کر مصر کی گلی کوچوں میں فقرہ کے لئے مانگتے پھر اکرے تو قاعدہ آپ کے  
 سوال کا یہ تھا کہ کسی دوکان پر یا گھر کے دروازہ پر کھڑے ہو کر (دور سے) اللہ کہتے اور (لفظ  
 اللہ کو) اتنا لمبا کہنیتے کہ جھومتے جھومتے گرنے کے قریب ہو جاتے جس سے نادان فادمی  
 یہ گمان کرتا تھا کہ یہ کوئی افیون کھانے والا ہے (افیون کے نشہ میں جھوم رہا ہے پس عزیز من  
 مانگنے والے کی جدا حالت ہے سب کو بھوننا اور پیٹ کا بندہ سمجھنا اچھا نہیں) اور

ہم نے اسرار الادب میں اس مضمون پر مفصل گفتگو کی ہے واللہ واسع علیم

علامہ کا مقصود اس عہد سے صرف استفادہ ہے کہ دوکانوں اور دروازوں پر بھیک مانگنے والوں کو حقیر نہ سمجھنا چاہئے اور نہ بلا تحقیق ان سے بدگمان ہونا چاہئے چنانچہ بہت سے احتمالات بیان کر کے اس مقصود کو واضح کر دیا ہے اور یہ مطلب نہیں ہے کہ بٹے کئے مضبوط آدمی اگر مانگنے کا پیشہ اختیار کر لیں تو ان کو بھی دینا چاہئے اگرچہ بعض الفاظ سے یہ وہم پیدا ہو سکتا ہے مگر احقر نے ان کا مطلب قوسین کے درمیان میں واضح کر دیا ہے اور زیادہ تفصیل چاہو تو حضرت حکیم الامت و امت برکاتہم کا جواب ملاحظہ ہو جو اسی عہد کی بعض عبارات کے متعلق حضرت نے تحریر فرمایا تھا (الجواب) شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں اور ہمارے فقہاء و مشائخ کے کلام میں کوئی تعارض نہیں اور دونوں کے دعوے صحیح ہیں اور ہر ایک کے پاس دلائل قویہ ہیں شیخ کی قوت دلیل تو خود سوال میں مسلم ہے اور فقہاء کی دلیل کو مقدمے میں کہ سوال ایسے شخص کو حرام ہے للاحادیث الصحیحہ اور حرام پر انکار مشروع ہے اور عدم تعارض اسلئے ہے کہ تناقض کے شرائط میں سے وحدت ثانیہ بھی ہیں جن میں ایک وحدت شرط بھی ہے اور وہ یہاں مفقود ہے شیخ خاص اس صورت میں منع کر رہے ہیں جب یہ انکار کسی مقصدہ وار تکاب منی عنہ کی طرف منفعی ہو مثلاً تکبر علی السائل و تقویت بخل پس اس تکبر کا یہ علاج بتلایا ہے کہ اسکو اپنا محسن سمجھے گو سائل کا قصداً حسان کا نہ ہو مگر احسان تو اپنی حقیقت میں احسان ہی ہے گو عدم قصد کے سبب اجر نہ ملے گا اور بخل کا یہ علاج بتلایا ہے کہ اس سائل میں احتمال استحقاق سمجھے چنانچہ ان کا قول ربما کان الخ اس میں نفس ہے اور احتمال استحقاق پر اس سائل کا حدیث للسائل الخ کے عموم میں داخل ہونا محتمل ہے گو اس احتمال پر عمل واجب یا جائز نہ ہو مگر یہ احتمال علی الاطلاق حریان سائل کے جرم کا تو انسداد کر دیا اور یہ علل ہے بخل کا اور چونکہ حرمت سوال غیر مستحق مسئلہ مشورہ ہے اسلئے اس کے مرتکب کو نہی کرنا واجب تو نہیں غایۃ مافی الباب مستحب ہے اور خود فقہاء نے لکھا ہے کہ مستحب منفعی الی المقصدہ ہوا سکو ترک کر دینا واجب ہے اور یہ مستحب غیر کامل کیلئے منفعی ہے کبر و بخل کی طرف اسلئے واجب ترک ہو گا یہ شرح پر کلام شیخ کی اور فقہاء اس صورت میں انکار کو مشروع کہتے ہیں جب یہ مفاسد انہوں اور گو فقہاء نے یہ قی نہیں لگائی جیسے شیخ نے قیدیں لگادی ہیں مگر فقہاء کا قاعدہ انفساء الی المقصدہ اسکی دلیل سے باقی چونکہ ان کی نگاہ ایسے مفاسد پر جم جاتی ہے لہذا تعرض ہم نے انہیں کیا۔ قافہم



(۱۰۱) ہم سے عہد لیا گیا ہے کہ جب ہمارے دوستوں کو تکلیف پہنچانے کیلئے کوئی شخص کھڑا ہو خواہ وہ اُن کا پڑوسی ہو یا شہر کا سردار اور چودھری ہو تو اپنے دوستوں کو اُس سے خلاصی پانے کا طریقہ سکھلائیں خصوصاً اگر وہ (موزی) حکام یا قاضیوں یا چونگی والوں کے پاس مقدمہ لیجانے کے درپے ہو تب تو ضرور اس سے بچنے کی تدبیر بتلائیں اور اپنے دوستوں کی مصیبت سے بفکر ہو کر نہ بیٹھیں) اور ان لوگوں کی ایذا سے بچنے کا قریب (اور سہل) تر طریقہ یہ ہے کہ ہم اپنے دوستوں کو حکم کریں کہ ان لوگوں کے شا (کوئی) دنیوی احسان کر دیا کریں اور خوشامد اور خدمت سے پیش آئیں اور (اس طریقہ کو خلاف شرع نہ سمجھیں کیونکہ) انہیں سے کوئی بات بھی کسی درجہ میں حرام نہیں (دفع ضرر کے لئے شرعاً ان باتوں کی اجازت ہے) اور لوگوں کا یہ کہنا کہ ظالم کے سامنے عاجزی کر نیسے فقط اسکی سرکشی اور زیادتی ہی بڑھتی ہے (اور کچھ نفع نہیں ہوتا) یہ محض اُن کے نفس کی بنائی ہوئی بات ہے کیونکہ حق تعالیٰ شانہ فرماتے ہیں اِذْ فَعَزَّ بِالنَّاسِ وَهَىٰ اَحْسَنُ فَاِذَا الْاَذَىٰ بَيْنَكَ وَبَيْنَ عَدَاوَةٍ كَانَتْ وَهٰی حَبِیْمٌ ہ بُرائی کو بھلائی کر کے دفع کرو تو جو شخص کہ اس کے اور تمھارے درمیان عداوت ہوگی (ایسا ہو جائیگا) گویا کہ بڑا پکا دوست ہو۔ اور حق تعالیٰ اصدق العالمین ہیں (سب سے زیادہ بات میں سچے ہیں تو یقیناً دشمن کیساتھ احسان کرنے سے اسکی دشمنی کم ہو جائیگی پس یہ کہنا غلط ہے کہ ظالم کے سامنے عاجزی اور خوشامد کرنے سے اسکی سرکشی اور زیادتی بڑھتی ہے پس غفلت کی دانائی اس میں ہے کہ جو شخص اسکی (شکایت کرتا اور) چغلیاں کھاتا ہو اس کے ساتھ احسان (و سلوک) کرے اور اس کے ساتھ خوشامد اور عاجزی سے پیش آوے اور اگر اس کے پاس ایک ہی نعمت ہو اسی سے اسکی خاطر مدارات کر دے اور اس قسم کی باتیں کہہ دے کہ بھائی ہم تو تمھارے تابع ہیں تمھارے سے کم رتبہ والے ہیں ہمارا یہ حوصلہ نہیں کہ تمھارا مقابلہ کریں اگر ہم سے کوئی تعلق ہو تو کچھ نشہ معاف کر دو) کیونکہ اطمینان قلب کے ساتھ انسان کا بھوکا رہنا پریشانی کے ساتھ پیٹ بھرنے سے زیادہ اچھا ہے اور جو شخص پریشانی کا محرک ہو اسے وہی اُسکو دور بھی کر سکتا ہے پس جس حاکم کی یہ مظلوم پناہ لینا چاہتا ہے اُسکو (روٹی) دینے سے (خود) دشمن کو کچھ

دیدنیٰ زیادہ بہتر ہے (کیونکہ دشمن کی خاطر و مدارات کرنے سے دشمن کی جڑ کٹ جائے گی اور ہمیشہ کو راحت ہو جائیگی اور حاکم کو دینے والے سے بہت سے بہت تم ایک مرتبہ پریشانی سے چھوٹ جاؤ گے مگر جب دشمن کی جڑ باقی ہے تو آئندہ پھر اسی سے اندیشہ ہے) اور کم عقل لوگ (اجکل) اکثر ایسا ہی کرتے ہیں کہ دشمن کو محروم رکھتے ہیں (اُسے کچھ نہیں دیتے) اور حکام کو (دیتے دلاتے) کھلاتے پلاتے رہتے ہیں اور اگر وہ ایسا کرے کہ جتنا حکام کو دیتے دلاتے ہیں اُس سے بھی کم دشمن کو دیدیتے تو ممکن تھا کہ جسطرح اُس نے تکلیف کا دروازہ خود کھولا تھا ویسے ہی وہ اُسکو بالکل بند کر دیتا (اور اب روپیہ بھی صرف کرتے ہیں و تکلیف کا دروازہ بند نہیں ہوتا) پس اس (طریقہ) کو خوب سمجھ لو اسے کاٹل کہ ہندوستان کے مقدمہ باز حضرات اس مصنون پر غور کریں تو ہزار ہا روپیہ کچھریوں میں رشوت کی نذر نہ ہوا کرے اور قوم میں اتفاق بھی رہے۔ اس طریقہ سے روپیہ بھی بچتا ہے اور دشمن کی جڑ بھی کٹ جاتی ہے افسوس ہندوستان میں ہزاروں گھر مقدمات سے تباہ ہو گئے مگر اب تک عقل نہیں آئی خدا یا ہم کو فہم دے (۱۲ مترجم) اور اسپر عمل کرو اور اپنی تکلیف دینے والے کو معذور سمجھو کیونکہ اُس نے تم کو اسی وقت تکلیف پہنچائی ہے جبکہ تمہاری طرف سے بکثرت تکلیف پہنچنے کے سبب اُس کا دل تنگ ہو گیا (کیونکہ خواہ مخواہ کوئی کسی کو تکلیف نہیں پہنچایا کرتا اکثر ایسا ہی ہوتا ہے کہ جب کو تم تکلیف دیتے ہو وہی تم کو ایذا پہنچاتا ہے) تو وہ تم کو تکلیف دیکر اپنی کلفت کم کرنا چاہتا ہے تاکہ (تمہاری پریشانی اور مصیبت کو دیکھ دیکھ کر) اُس کے نفس کو راحت ہو (اور دل کو ٹھنڈک) ہو اور اگر تم اُس کے لئے راحت کا دروازہ کھول دیتے اور کبھی کوئی غم اُس سے نہ پہنچا تو وہ بھی تم کو کبھی تکلیف نہ دیتا۔ واللہ علیم خبیر

(۱۰۲) ہم سے عہد لیا گیا ہے کہ اپنے سب دوستوں کو (خواہ وہ) تاجر ہوں یا انہوں یہ حکم کریں کہ بڑے لوگوں کی سفارش کو قبول کیا کریں جیسے اپنے اُستاد یا (بڑے بڑے) تاجر اور (بزرگ) درویش (کہ یہ لوگ اگر کسی شخص کی ہم سے سفارش کریں کہ اُس کے ذمہ جو تمہارا حق ہے رعایت کرو یا کم کرو تو تم کو قبول کر لیتا چاہئے) بالخصوص (اگر) خستہ حال انسان صورت لوگ جنگی کوئی بھی وقت میں کسی کو یا ہم سے سفارش کریں انکی بات ضرور مان لینی چاہئے اور کوئی بھی



قبول کرنے میں ثواب زیادہ ہے) اور سیدی علی خواص فرمایا کرتے تھے کہ ادب کی بات یہ ہے کہ سفارش کرنے والے کی خاطر دای کو ہم اپنی تمام خواہشوں اور اقوال پر مقدم کریں پس اگر وہ کسی خطا کار کی معافی کے لئے سفارش کرے تو ہم اس خطا کرے والے کو معاف کر دیں (اور اس سے درگزر کریں) اور اگر دیون سے تمام قرض معاف کر دینے کی سفارش کرے تو ہم اس دیون کو اپنا قرض معاف کر دیں جسکے ادا کرنے سے وہ عاجز ہو گیا ہے اور اگر کسی دیون سے قرضہ قسط وار وصول کرنے کی سفارش کرے تو ہم اس شخص سے قسطیں بھر کر دیں جسکے واسطے (سفارش کرنا والا) قسطیں بھر کر نیکی درخواست کرتا ہو واللہ غفور رحیم (۱۳)

(۱۳) ہم سے علم لیا گیا ہے کہ اپنے دوستوں (اور مریدوں) کو امن کے قرضداروں اور قرض خواہوں کے ساتھ نرمی سے بات چیت کرنے کا حکم کریں کیونکہ جسکا انکے قرض چاہتا ہے اسکے تو یہ دنیا اور آخرت (دونوں جہان) میں قیدی میں یہاں تک کہ اسکا پورا حق ادا کر دیں (تو پھر قیدی بنکر اسکے ساتھ سخت کلامی کرنا بڑی جیالی ہے) اور جیسپر اچ کا قرض چاہتا ہے (اسکے ساتھ بھی سختی نہ کرنا چاہئے کیونکہ آجکل لوگوں پر افلاس اور غربت زیادہ غالب ہے اور تنگدلی اور پریشانی اسکا لازمی خاصہ ہے اور اس پریشانی کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اگر قرضخواہ کی طرف سے کسی وقت زیادہ تقاضا ہوا تو بعض دفعہ وہ اس کی حق بات نہ مکر جاتا (اور قرض کا انکار کر بیٹھتا) ہے بالخصوص اگر قرض پر شہادت بھی نہ ہو تب تک اسکا رگروینا بہت ہی آسان معلوم ہوتا ہے) پھر یہ شخص جسکا قرض چاہتا ہے حاکم کو اور بیچ والوں کو قرضہ کا کچھ حصہ رشوت میں دینا کر لیتا ہے (کہ اگر میرا قرض وصول ہو گیا تو میں آپ لوگوں کو اس میں سے اتنا اتنا دوں گا) اور جھوٹی شہادتیں قائم کرتا (پھرتا) ہے (جسکا نتیجہ بعض دفعہ یہ ہوتا ہے کہ حاکم اور بیچ والے اور جھوٹے گواہ اس قدر رقم وصول کر لیتے ہیں کہ اس کے پاس کچھ نہیں بچتا) اور پورا حق ضائع ہو جاتا ہے چنانچہ بار بار رہنے اس شہادہ کیا ہے (اور یہ ساری خرابی سخت کلامی سے پیدا ہوتی ہے جس سے پریشان ہو کر قرضدار نے حق کا انکار کیا تھا) پس (اپنے قرضدار سے) نرمی کے ساتھ بات چیت کرنا زیادہ بہتر ہے (۱۴)

حکم میرے دوستوں اور معاملات درست رکھنا چاہتے ہو اور باہم دوستی و اتفاق سے رہنا چاہتے ہو اتنی بات

(۱۰۴) ہم سے علم لیا گیا ہے کہ اپنے تجارت پیشہ دوستوں کو اور ان کے سوا سب (لوگوں) کو صدقہ (خیرات کرنے) کا حکم کریں کہ کوئی دن بھی اس سے خالی نہ گزیرے اگرچہ ایک روٹی یا ایک پیسہ یا ایک پیاز یا ایک چھوڑا یا ایک کشمش ہی دیدیا کریں یا (اگرچہ بھی ہو سکے تو کم از کم) دو کھیت (نفل) نماز ہی پڑھ لیا کریں) یا یہ ہو سکے تو ایک بار سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ ہی کہہ لیا کریں اور یہ (حکم) اس لئے کریں تاکہ اس شخص کو پرکھ لیا جائے، نازل ہو قال سے اللہ علیہ وسلم یا کروا یا صدقہ فان البلاء لا یخطاها الخ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ (ہر دن) صبح سویرے صدقہ دیا کرو کیونکہ بلا، صدقہ کے اوپر کو کو دکر نہیں آسکتی (بلکہ صدقہ اُسکو روکے رہتا ہے) روى الطبرانی مرفوعاً الصدقة تسد سبعین باباً من السوء صدقة مصیبت کے نشروار کے بند کر دیتا ہے) اور جب قدر صدقہ زیادہ دیا جاوے گا اسی قدر بلا زیادہ دفع ہوگی واللہ اعلم

(بقیہ صفحہ سابقہ) تو ان مضامین پر عمل کرو ورنہ نہانی جمع خرچ سے اور اتفاق اتفاق پکارتے سے کیا ہوتا ہے دیکھو معاملات میں یہ جو شریعت کی تعلیم جسکے ہر ہر لفظ پر دنیا و آخرت کی راحت ساتھ ساتھ ہے الہی اپنے حبیب کی است کو بہت اور عمل کی توفیق دے آمین ۱۲ مترجم علیہ السلام روى ابو داؤد والنسائی مرفوعاً عن اللہ تبارک و تعالیٰ ابراہیم الخلیلی اربع رکعات اول الفہار کفنا اخرہ کذا فی المحسن وروی مسلم و ابو داؤد ابن ماجہ عن ابی ذر یصح علی کل سلامی مزاحم کہ صدقہ وکل تمسید صدقہ وکل غلیلہ صدقہ وکل تکبیرہ صدقہ کذا فی المحسن والحدیث حدیث میں ہے کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں ابراہیم آدم تو میرے واسطے دیکھو صبیحہ نماز پڑھیں کر میں ویکے آخری حصہ تک تیرے تمام حوائج اور تمام مصائب (کفایت کروں گا) اکثر علماء نے اس حدیث کو اشراق و چاشت کے نوافل پر محمول کیا ہے) اور مسلم وغیرہ کی روایت میں ہے کہ صبح کو ہر شخص کے (بدن کے) ہر جوڑ پر بلاؤں سے حفاظت کے لئے صدقہ (لازم) ہوتا ہے اور وہ (صدقہ مال ہی سے اور اگر حاضر ہی نہیں بلکہ ہر شے) (یعنی سبحان اللہ کتنا) صدقہ ہے اور ہر تمجید (یعنی الحمد للہ کتنا) مستحب ہے اور ہر تملیل (یعنی لا الہ الا اللہ کتنا) صدقہ ہے اور ہر تمسب (یعنی اللہ اکبر کتنا) صدقہ ہے و حدیث با کسر و بالصدقہ نزلوا البیہقی مرفوعاً وروی موقوفاً عن انس وھو اکامشہ قالہ الخافظ المنذری اھ کذا فی العمود قلت والموقوف فی مثله حکم المرفوع واخرجه رزین عن علی بلفظ بادروا بالصدقہ فان البلاء لا یخطاها اھ کذا فی التیسیر و فی الحدیث اتقوا النار ولو بشق تمسق رواہ الشیخان وغیرہما وعدوہ من المتواتر حدیث میں ہے کہ (جہنم کی) آگ سے بچو اگرچہ ایک ٹکڑا چھوٹا سے کا دید و ۱۲



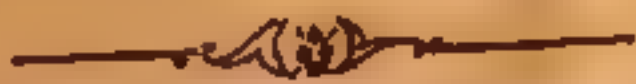
# خریداران الامدادیہ تہیں

## ضروری اطلاع

اپ کو معلوم ہے کہ آپ کا الامداد اپنی جیب لائے مدت ختم کر چکا جب مستطیل اس کا  
 سال شروع ہوگا جن حضرات کا سال ختم ہو گیا ہے ان کو جب سکہ کا پرچہ بذریعہ  
 ویلہ روانہ کیا جاوے گا بھگوا امید نہیں کہ الامداد کے ناظرین میں سے ایسے بھی ہوں گے جو  
 دہائی کے ہزاروں کا موموں میں رات دن مصروف رہنے کے باوجود ایک ماہ میں کسی ایک  
 دینی پرچہ پر نظر ڈال لینا گوارا نہ کریں اور اسکی خریداری سے انکار کر دیں تاہم بہ نظر احتیاط  
 نہایت ادب کے ساتھ عرض کیا جاتا ہے کہ جن صاحبوں کو اس کی خریداری منظور نہ ہو  
 وہ صرف اس نیت سے کہ ایک مذہبی رسالہ کو ذرا سے تساہل سے بہت سائنقصان پہنچ  
 جاوے ایک کارڈ کے ذریعہ سے فاکسار کو مطلع فرمادیں تاکہ ان کے نام رسالہ بذریعہ ویلہ  
 روانہ نہ کیا جاوے اس صورت میں ان کا صرف ایک پیسہ خرچ ہوگا اور الامداد اس  
 نقصان کے اضافہ سے بچے گا جس کا وہ اب تک باوجود کاغذ وغیرہ کی گرانی کے برداشت  
 کرتا رہا ہے۔ نیز چونکہ اب دی پی بغیر جسٹری کے نہیں ہو سکتا اس لئے دی پی میں ۲  
 خرچ جسٹری آپ کے زیادہ خرچ ہونگے اس لئے مناسب ہے کہ آپ ۲ جمادی الثانیہ تک پیچہ  
 بذریعہ منی آرڈر ارسال فرمادیں تاکہ آپ کے دو آنہ زیادہ خرچ نہ ہوں ورنہ ۳ رجب  
 کو جمادی الثانیہ اور رجب کے دو پیچے دی پی ہے کے آپ کی خدمت میں ارسال  
 کئے جاویں گے جس کا وصول کرنا آپ کا اسلامی اور شریعی فرائض ہوگا۔

خاتمہ والت

## اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیں



- (۱) رسالہ ہذا کا مقصد و اہمیت محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا
- (۴) یہ رسالہ ہر قمری مہینے کی تیسری تاریخ کو انشائاً اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جڑو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا اس رسالہ میں کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور قیمت سالانہ ہے
- (۶) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ دہی پی جائیگا اور اخراج حسب ذریعہ کا اضافہ کر کے ہے کا دیلو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا وہی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہونگے ان کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی رجب ۱۳۸۵ ہجری سے بھیجے جائیں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوے گی خواہ بذریعہ منی آرڈر بھیجیں یا وہی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب وسط سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جاوے گی۔
- (۱۰) الا مداد کے متعلق جملہ خط و کتابت بنام مدیر ہونی چاہیے۔
- (۱۱) جواب کے لئے جوابی کارڈ آنا چاہیے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو

دلیل اس عقد  
کی جواز کی رو  
انفیاض مطبوعہ  
مصر ۱۳۸۵  
جند رابع صفحہ  
۱۸ و ۱۹ پر  
نہ کور ہے  
منہ

رفیق احمد ملک امداد المطابع مدیر رسالہ الامداد متھانہ بھون ضلع مظفرنگر



٤٨٦

رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

امین اللہ یہ کہ دال سے برطلوہیت زیادت و علوم و امارت و لغت کہ دال سے برتہوت  
قدرت از فضل و ارشاد صحیحہ شہرہ ملقبہ

الأمم

مشهد شریف علمیه متون و نسخ خطی و اسناد و کتب و اوراق

معنى الاول الصفاوى فى العقيدة والعقائد وحوادثها الصفاوى فى يتعلق بالروح المعنى الثانى الصفاوى  
فى الاحوال الخاصة من السلوك والرفيق فى سوار الطريق فى الاحوال العامة من مفاصل طيات خبرته مكتوبات  
خبرت فى الفوائد المختلفة العقلية والعقائدية عارف العارف فى السلوك معلى العقائد ان افادات  
حضرت لانا **عنه على** حقاير طاعت بل جل ان افانثات حضرت شيخنا العرب والعجم ولنا على الشاه  
محمد ادا الله كذا في مشيخته بركة بنام امير بن بنامها الاشبات كذا في تحقيقه وادراجها في الفصل

مطبع ابدالمطابع مختصنا بجنون جلوه نمودن گرفت

ایں صحیفہ کا پیش امداد نام یافتہ امداد المطابع انتظام

فہرست مضامین سالہ الامداد بابت جمادی الاخریٰ ۱۳۳۹ھ

پر بکرت عمار حکیم الامتہ حضرت مولانا شریف علی صاحب ظلہم العالی  
خانقاہ امداد و پتھانہ بھون سے  
شائع ہوتا ہے

صفحہ	مضامین	فن	صاحب مضمون
۱	امداد الفتاویٰ	فقہ	حکیم الامتہ حضرت مولانا شریف علی صاحب ظلہم العالی
۲	تر بیت السالک	سلوک یا طہیۃ حافی	"
۳	الرفیق فی سوار الطریق	سلوک و اخلاق	"
۴	لمباب النعم	اسرار الاکوان	مولوی طہر احمد صاحب
۵	الدر المنضود	وصیت مشائخ	"

توضیح  
الامداد نمبر (۱۱) جلد (۶) بابت جمادی الاولیٰ ۱۳۳۹ھ سے صفحہ ۲ کے شروع ہی میں ایک سول  
جواب چھپا ہوا اس میں اوس بجائی کے غیر ضمیمہ ہونے کا خیال نہ رہا اسلئے جواب قلیل لکھا گیا  
صحیح جواب یہ ہے کہ یہ عقد جائز ہے کیونکہ گو سعوہ بحکم رضایع ہے مگر سعوہ کرنے والا شیعہ حار  
نہیں۔

کتبہ شریف علی ۱۹ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۹ھ

ہماری نظر میں اگر ہر پریم کو شروع کرنے کے وقت اس کو پہلے پریم کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو انشا اللہ ہر پریم پر لطفت کا ہوا گا (عزیز سید)



اور دریافت طلب بھی یہی امر ہے کہ یہ کس تاویل سے جائز ہے اگر آپ فرمائیں کہ جہاں خدا کی ممانعت کی ممانعت ہو وہاں لفظ مسلمان خاص کر دیا گیا ہے یعنی مسلمان کو خدا کی مانگیں نہیں کہنا چاہئے تو میں یہ عرض کروں گا کہ جہاں آنجناب نے خدا کی ممانعت استعمال کیا ہے وہاں کسی ہندو عورت کو خاص طور پر مخاطب نہیں فرمایا ہے اور یہ بھی ضرور نہیں ہے کہ وہ وہاں ہندو ہی ہوں اکثر مسلمان ہی ہوتی ہیں۔ پس یہ کس طرح خیال کر لیا جائے کہ آنجناب نے خاص طور سے یہ فقرہ ہندو و ذمیوں ہی کے لئے استعمال کیا ہے اگر حقیقت ایسا ہے تو اسکی کوئی تشریح کتاب میں نہیں ہے جسکے ہونے کی ضرورت ہے ورنہ یہ خدا کی مانگیں طرح جائز خیال کیا جائے۔ جہاں حصہ اول میں آنجناب نے خدا کی ممانعت کی ممانعت فرمائی ہے وہاں اس امر کی تخصیص و تشریح نہیں فرمائی ہے کہ حالت غیظ و غضب میں کہہ دینا جائز ہے اور یہ ظاہر ہے کہ اس قسم کے فقروں کا استعمال غصہ کی حالت میں ہی ہوتا ہے میں امید کرتا ہوں کہ آنجناب مجھے تسلی بخش جواب سے سرفراز فرمائیں گے۔

۴۵

**الجواب۔** ممنوع خطاب معین ہے اور مستعمل خطاب عام ہے جیسا کہ ظالم معین ناجائز ہے اور عام ظالمین پر لین وارد ہے۔ کتبہ شریف علی ۱۲۱۲ ز لیلۃ ۱۳۳۲ھ

**السوال** کیا فرماتے ہیں علماء کرام و فقہائے عظام اس بارے میں کہ ایک عورت کے دس بچے ہیں اور سب میں سے جو آخر کا بچہ ہے اس کے چھ بچے پیدا ہوئے ان چھ بچوں میں سے بھی جو آخری لڑکا پیدا ہوا اسکی ماں فوت ہو گئی اور اسکی بڑھیا دادی نے یعنی وہ پہلی عورت جسکی یہ سب اولاد ہوئی اس لڑکے کو اپنی پستانوں پر لگایا۔ مندرجہ بالا تفصیل اولاد اور نیز مزید معلومات سے ثابت ہوتا ہے کہ اس بڑھیا کی عمر اسوقت قریباً (۱۰۰) برس کو پہنچ چکی ہوگی ورنہ ۸۰ برس سے کم ہو کر نہیں اور یہ بھی ثابت نہیں کہ اسکی پستانوں میں کوئی دودھ پیدا ہوا ہو اور نہ ایسا امکان ہی ہے تاہم لوگ لڑکے کو رضاعی بچہ تصور کر کے اس بڑھیا کی ساری اولاد سے شادی کرنا شرعاً جائز نہیں سمجھتے ہم نے جن بعض چھوٹے چھوٹے لڑکوں سے استفتاء کیا ہے تو وہ سب یعنی میں جواب دیتے ہیں حالانکہ اگر وہ قانون طبعیہ جب یہ عمر دودھ پیدا ہونے سے خارج معلوم ہوتی ہے اور معلومات کے بھی یونہی ثابت

ہوتا ہے کہ دودھ پیدا ہوا تھا تو پھر رضاعی بچہ شمار کرنا کیسا۔ اللہ صرح جواب آگاہ فرما کر  
مشکور فرماویں۔ بیتوا تو حبروا۔

**الجواب** فی الدر المختار قلو التقم الحلمة ولم یبدأ دخول اللبن فی حلقہ ام  
لا لم یحرم لان فی الممانع شکا ولوا لجمیہ فی رد المختار قول قلو التقم الخ تفزیع علی  
التفتید بقولہ وان علم فی القنیۃ امراة کانت تعطی ثدیہا صبیۃ واشتہر  
ذلک بینہم ثم تقول لم یکن فی ثدی لبن حین القمتہا فی ثدی ولم یعلم ذلک  
الا من جہتہا جاز لا یبہا ان یتزوج ہذہ الصبیۃ اھل فی الفتم لو ادخلت الحلمۃ  
فی فی الصبی وشکت فی الامر نقضاً لا تثبت الحرمة بالشک اھ ج ۲ ص ۶۶  
اس روایت سے ثابت ہوا کہ اگر دودھ اُترنا اور خلق میں جانا اُس دودھ پلانے والی کے  
قول سے یا دوسری کسی دلیل سے ثابت ہو تب تو رضاع مع اپنے احکام کے ثابت ہوگا  
اور جو کوئی ثبوت نہ ہو تو صرف پستان منہ میں دینے سے رضاع ثابت نہ ہوگا خلاصہ یہ کہ دودھ  
پینے کے لئے ثبوت کی ضرورت ہے دودھ نہ پینے کیلئے ثبوت کی ضرورت نہیں۔ کتاب شرف علی  
۶۱۶ از زلیقہ ۳۳۸

**السوال** مولوی احمد حسن صاحب کی خدمت میں ایک عبارت نقل کرتا ہوں اسکا عمل  
حسن کیا ہے جب اسکا مطالعہ کیا ہے اتنے خلجان فاسد پیدا ہو گئے ہیں جنکو میں بیان نہیں  
کر سکتا اُمید ہے کہ جواب یا صواب سے عزت بخشیں

”شرح السیر الکبیر جلد اول ص ۲۴۱ ویا چہ الامام السرخسی رحمۃ اللہ علیہ اعلم بان السیر  
الکبیر آخر تصنیف صنّفہ محمد رحمہ اللہ فی الفقہ ولہذا المبرورۃ عند ابو حفص  
رحمہ اللہ تعالیٰ لانه صنّف بعد انصرافہ من العراق ولہذا المرید کراسم الی یوسف  
رحمہ اللہ تعالیٰ فی شئ منہ لانه صنّف بعد ما استصکمت النفرة بینہما فکما احتاج  
الی روایۃ حدیث عنہ قال اخری الثقتہ وهو مرادہ حیث ذکرہ فی اللفظ واصل  
سبب تلك النفرة علی ما حکى الطبعی قال جرى ذکر محمد رحمہ اللہ فی مجلس الی یوسف  
رحمہ اللہ تعالیٰ فاشی عیہ فقلت لہ مرۃ تقم فیہ ومرۃ تثقی علیہ فقال الرجل محسود



وذكر ابن سماعة ان ابا يوسف رحمه الله في اول ما قلده قضاء كان يركب كل يوم  
الى مجلس الخليفة فيمر به طلبه العلم فيقول ابو يوسف الى اين تذهبون فيقال له  
الى مجلس محمد رحمه الله فقال او بئس من قذر محمد ان يخلط اليه والله لا فقه من  
حجا من بغداد ويقال لها وعقد مجلس الاملاء لذلك ومحمد رحمه الله مواظب  
على الدرس فلما كان في اخر حال ابي يوسف رأى الفقهاء يمرون بكرة فقال الى  
اين تذهبون فقالوا الى مجلس محمد رحمه الله فقال اذهبوا فان الفتى محسود وسبها  
الخاص ما يحكى انه جرى ذكر محمد في مجلس الخليفة فاشنى عليه الخليفة فحاذ ابو يوسف  
انه يقر به فخفى به وقال اترغب في قضاء مصر فقال ما عرضك في هذا فقال قد ظهر  
علمنا بالمرأى واحب ان يظهر بمصر فقال محمد حتى انظر وشاور في ذلك اصحابه  
فقالوا له ليس غرضه قضائك ولكن يريد ان يفتيك عن باب الخليفة ثم امر الخليفة  
ابا يوسف ان يحضره مجلسه فقال ابو يوسف ان به دواء يصلم معه لمجلس امين  
المؤمنين فقال وما ذاك قال به سلس البول بحيث لا يمكن استدامة الجلوس قال  
الخليفة فاذن له في القيام عند حاجته ثم خلى بمحمد رحمه الله فقال ان امير المؤمنين  
يدعوك وهو رجل ملول فلا تطل الجلوس عنده واذا استمرت اليك فقم ثم ادخل  
على الخليفة فاستحسن الخليفة لقاءه لانه كان ذا جمال وكلام مستحسن كلامه واقبل  
عليه وكلمه وجعل يكلم فلما كان في خلال ذلك الكلام اشار اليه ابو يوسف رحمه الله  
ان يقيم فقطع الكلام وخرج فقال الخليفة لو لم يكن به هذا لدا لكاننا نقبل به في  
مجلسنا فقبل لمحمد لم يخرج في ذلك الوقت فقال قد كنت اعلم انه لا ينبغي لى ان  
اقوم في ذلك الوقت ولكن ابو يوسف استاذى فكرهت ان اخالفه ثم وقف محمد  
على ما فعل ابو يوسف فقال اللهم اجعل سبب خروجه من الدنيا ما نسبني اليه  
فاستجيبت دعوته في ذلك قصة معروفة ولما مات ابو يوسف رحمه الله  
لم يخرج محمد رحمه الله الى جنازته وقيل انه لم يخرج سعياء عن الناس فانه قد  
ابى يوسف كن يعرضن فيما يبكينه على ما يحكى ان خوارم كن يقفن عند راجعنا

٢٤

الاصحاب يستحبون  
من كذب  
من كذب وبيان  
نقد فقطه خرابي  
مجانى حجة  
مع قوله رحمه الله  
فيما يكذب في الامور  
ولم يسمه فانظر ان  
نقد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اليوم يرحمنا من كان يحسدنا

اليوم نخضع لك قوام كلهم

اليوم نقتبع من كان لنا تبعاً

اليوم نظهر من الحزن والجزعاً

فهذا بيان سبب النفرة . انتهى بلفظه

## الجواب الاول من المولوى احمد حسن على سبيل التنازل

احقر کے نزدیک یہ مضامین شیعہ موضوع معلوم ہوتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم اور علاوہ اسکے

کہ قلب انکو قبول نہیں کرتا انکے موضوع ہونے پر دو فریقین ہیں اول یہ کہ امام ابو یوسف

وامام محمد کی اکابر نقاد حدیث نے وجہ کی ہے پس مدوح عند النقاد سے ایسے افعال کا

صدور سخت بعید ہے اور جنہوں نے جرح کی ہے انہوں نے بھی ان مضامین کو نہیں لکھا

حالانکہ اس سے کم درجہ کے مضامین کو محل ذم میں محدثین نقل کرتے ہیں ۔ دوسرا قرینہ یہ ہے

(تجلیل النفقة ص ۳۶۲) قال ابی حاتم عن ابیہ کتاب السیر لمحمد اصلہ للواقدي برواۃ

محمد بن الواقدي رواہ محمد بن الحرقاني فروی احمد بن محمد بن الواقدي بعض احادیث دروالباقی عن محمد بن مشرق

الواقدي حدثنا الواقدي عن اس عمارت سے معلوم ہوا کہ کتاب السیر میں تغیر و تبدل واقع ہوا ہے

پس اسکے مضامین کیسے مستند ہو سکتے ہیں اور واقعات مذکورہ ممکن ہو کسی مخالف کے مضامین

کئے ہوئے ہوں یا کسی غیر متفق موافق ہی نے لکھ دیے ہوں ۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۔

## الجواب الثاني من اشرف على على سبيل التنازل

اول تو منقولات محتاج سند صحیح ہیں ۔ بلا سند قبول و حجت نہیں وقد حقق في الجواب

بطلان القصصه ثانياً اکابر میں بھی بشریت ہوتی ہے ۔ مگر اصداغ کی سی نہیں ۔ ومن ثم قيل

کار پاکال ناقیاس از خود مگیر گرچہ ماند در نوشتن مشیر و شیر

حضرت صحابہ رضی اللہ عنہم سے اکمل تو کوئی جماعت امتیوں میں نہیں پھر کیا انہیں مشاجرات نہیں

ہوئے مگر ان کا منشاء خطا و اجتہاد ہی بتلایا جاتا ہے جو اسکا مصداق ہے ۔ اس خطا از صد

صواب اولیٰ ترست ۔ مگر یہ کہ وہ محسود کو علوم میں اس درجہ کا تحقق نہ سمجھتے ہوں کہ فقہاء

و خلیفہ کے متبوع بنیں اور اس متبوعیت میں کوئی غرض غامض سمجھتے ہوں ۔ اور چونکہ اس



مقصود کو وہ مذموم نہ سمجھتے ہوں اسلئے اسکے ان طرق میں بھی مسامح سمجھتے ہوں جیسا کہ  
کو اجیہا حق کیلئے مباح کہا گیا ہے۔ ان کا تو یہ عذر تھا اور امام محمد رحمہ اللہ علیہ اس عذر کو غیر  
معتبر نہ جانتے ہوں اسلئے ان کو ناگوار ہوا ہو اور نا خوش ہو کر بد دعا کر دی۔ پس دونوں  
معذور تھے یہ تفصیل تو تحقیق عقلی کے مرتبہ میں مثنیٰ باقی طبعاً امام محمد رحمہ اللہ علیہ قلب میں یادہ محبوب  
نظر آتے ہیں واللہ اعلم۔ مکتبہ اشرف علی ۱۳۱۲ھ بقندہ ۱۳۳۹ھ

سوال کیا حکم صادر فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید  
نے بعد وفات زوجہ اولیٰ کے اپنا دوسرا عقد ہندہ کے ہمراہ کیا اور زید کے زوجہ اولیٰ سے  
ایک لڑکا ہے اور ہندہ کی ایک چھوٹی بہن ہے جسکو اُسے زید کے نکاح میں آنیکے قبل  
دودہ پلایا پس اس صورت میں اگر پسر زید کا عقد ہندہ کی بہن کے ہمراہ کر دیا جاوے  
تو جائز ہوگا یا نہیں۔ نیز اس وقت عرس اس رضا عمت کو قریب تیرہ سال کے گزرا ہے  
پس صورت کورہ میں عقد مذکور جائز ہوگا یا نہیں مبنیٰ اتوجروا

## الجواب

دودہ چونکہ زید کا نہیں اسلئے ہندہ کی اس بہن کا کوئی رشتہ رضا عمت کا  
پسر زید کے ساتھ نہیں اسلئے ان دونوں میں مناکحت حلال ہے۔ مکتبہ اشرف علی ۱۳۱۲ھ بقندہ ۱۳۳۹ھ  
سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی گائے وغیرہ پرورش  
کے لئے اس شرط پر اجرت پر دیدی جائے کہ بعد پرورش ہانیکے نصفانصفی یا تہائی وغیرہ حصہ  
اجیر کا ہو باقی مالک کا ہو ایسی مویشی کو مالک اسکے حصہ کی قیمت دیکر خریدے تو اسکی قربانی  
درست ہے یا نہیں۔

الجواب درست ہے کیونکہ اس فعل سے مالک کی ملک میں کوئی خبث نہیں یا البتہ  
بہ دور سن کنندہ سے نہ خریدنا چاہئے۔

سوال اور اگر کسی مویشی کی کھال جلجانے کی وجہ سے اس پر بال نہ جمے ہوں اور زخم وغیرہ  
نہ ہو اور تمام اعضاء صحیح و سالم ہوں تو ایسے مویشی کی قربانی درست ہے یا نہیں۔

الجواب صحیح جزیئہ تو ممانع نہیں مگر وجہ زبیہ اسلئے اسکی قربانی کا بھی جواز معلوم

ہوتا ہے فی العالم کبیرہ و کذا (ای تجزی) المیزونۃ وہی التي جز منہا کذا فی فتا  
قاضیہما فی فیہما تناثر شعر الاضعیۃ فی غیر وقتہ یجوز اذا کان لہا نقی ای مخ  
کذا فی القنیۃ ج ۲ ص ۲۰ کتبہ اشرف علی ہرزی الحجۃ ۱۳۳۸ھ

**سوال** عامہ وادن میت علماء و سردار اور شرح چائزست یا نہ۔

**جواب** مکروہست۔ کتبہ اشرف علی ۲۳ ہرزی الحجۃ ۱۳۳۸ھ

**سوال** نماز کو احادیث میں مکفر سیئات فرمایا ہے اور شارحین نے فرمایا کہ مراد صغائر  
ہیں اور جناب والا کی تحریر میں بھی کہیں دیکھا تھا کہ کیا نہ تو بہ سے اور صغائر ان اعمال سے معاف  
ہو جاتے ہیں خیال یہ ہوتا ہے کہ کیا نہ بھی معاف ہو جائیں کیونکہ بعد تشہد و عار ما ثورہ میں  
توبہ و استغفار بھی موجود ہے تو کیا یہ کافی نہ ہوگا البتہ اگر یہ بات ہو کہ اسکے لئے مستقل توبہ  
خاص کی ضرورت ہوگی اور یہ تو یہ عام ہے تو پھر اس خیال کا جواب ہو جائیگا یا کوئی اور  
خاص جواب ہو بغرض اطمینان عرض کیا۔

**جواب** اگر بقصد استغفار خواندہ پر وارش از مغفرت کیا نہ مرتب خواہد بود و اگر شخص بطور  
ورد خواندہ شود مثل دیگر طاعات و اذکار مکفر صغائر خواہد بود۔ کتبہ اشرف علی ۲۴ ہرزی الحجۃ ۱۳۳۸ھ  
**سوال** ایک عورت جو نسبتاً سیدہ ہے اس سے کسی شخص نے جو نسبتاً سید نہیں ہے نکاح کیا  
تو اسکو لوگ کافر کہتے ہیں۔

**جواب** کیا و اہیات ہے حضرت علیؑ سید نہ تھے اور حضرت فاطمہؑ سیدہ تھیں حضرت عثمانؓ  
سید نہ تھے حضورؐ کی دو صاحبزادیوں سے انکا نکاح ہوا اور یہ سب نکاح حضورؐ نے کئے  
تو حضورؐ نے انکو کافر بتایا۔

**سوال** مرد غیر سید نے سیدہ عورت سے نکاح کیا اگر وہ نکاح جائز ہوا تو اولاد جو اس سے پیدا  
ہوگی وہ نسبتاً سیدہ کہلائیگی یا نہیں۔

**جواب** نہیں بجز اولاد فاطمہؑ کے۔ کتبہ اشرف علی ۲۴ ہرزی الحجۃ ۱۳۳۸ھ





## از آغاز سلسلہ ہجری

سوال: یک قصہ در بیان واقعات کے مشہور و معروف کی سبکی سبکی کی ضرورت ہے اس واسطے حضور کو تکلیف دینا ہوں معذرت کہ کتاب کے جواب کے مشرف فرمایا جاؤں حضرت عمرؓ کے کوئی بیٹے اسامہ نامی تھے حرافظ قرآن انہیں کسی صورت میں نہ ہونی چاہیے تھا اور اس سے بچ پیدا ہوا جسکو برسر مجلس حضرت عمرؓ کے رو برو رکھ دیا جس پر حضرت عمرؓ نے ثبوت زنا ہونے پر اسامہ کے درہ نگائے پورے درے شوپائے تھے کہ انکا انتقال ہو گیا تو بقیہ کے انکی قبر پر بالاش ہر بار سے رات کو خواب میں دیکھا کہ حضرت اسامہ حبشہ الماوی کی کے اندر قرآن شریف پڑھتے ہیں حضرت عمرؓ سے کہا کہ اسے باپ اگر آپ بقیہ درے نہ سہتے تو مجھکو ہرگز یہ مقام نصیب نہ ہوتا اور زیادہ لمبا چوڑا قصہ ہے یہ مختصر عرض کیا گیا لہذا یہ قصہ کہانتیک سمجھ ہے +

جواب: اس قسم کا قصہ جن کا مشہور ہے ان کا نام ابو سحر ہے اور وہ قصہ اس طرح منقول نہیں جیسا سوال میں لکھا ہے اور طرح منقول ہے مگر محدثین نے اسکو موضوع و باطل کہا ہے چنانچہ اللالی المصنوعہ جلد ثانی کتاب الاحکام والحدود میں یہ روایت شیریہ بن شہریار کی سند سے نقل کر کے کہا ہے موضوع فیہ مجاہیل قال الدارقطنی حدیث مجاہد عن ابن عباس فی حدیث ابی شحمة لیس بصحیح و قد روی من طریق عبد القدوس بن الحجاج عن صفوان عن عمر و عبد القدوس کہ ان یضع وصفوان بنہ و بین عمر و رجال اور اسکے بعد اس روایت کی جتھہ اصل ہو اسکو اس طرح نقل کیا ہے والذی ورد فی ہذا ما ذکرہ الزبیری بن بکار و ابن سعد و الطبری و غیرہما ان عبد الرحمن الأوسط من اولاد عمر یکن اباشحمة کان بمصر غازیاً فشرہ لیلۃ نبیذاً فخرج الی السکر فجاء الی عمر بن العاصی فقال اقم علی الحد ف متهم فقال لہ انی اخبر ابی اذ اقدمت علیہ فضر بہ الحد فی دارہ ولم یخرجہ فکتب الیہ عمر یلومہ ویقول الا فعلت بہ ما تفعل بجمیع المسلمین فلما قدم علی عمر ضر بہ و اتفق انہ عرض فمات۔ کہتے مشرف علی دار محرم سنہ ۳۹

سوال: بدعتیوں کے اتہامات و اہمیت حضرت اسامہؓ کے اوپر بہت سے ہیں منجملہ انکے ایک اعتراض صراط المستقیم مصنفہ حضرت مولانا اسماعیل صاحب شہید

رحمۃ اللہ علیہ صلاۃ کی اس عبارت دہیں در کلیات شریعت و حکم حکام ملت اور اشاکر و انبیاء ہم  
 میتوان گفت و ہم استاد انبیاء ہم ہمہ کہ صدیقین کو بنی بنادیا اور انبیاء کا است و کہد یا بندہ اس عبارت  
 کا مطلب سمجھا پاتا ہوں کہ حضرت جبریل کو بھی استاد انبیاء نہیں کہہ سکتے ہیں چہ جائیکہ صدیقین کو  
 اسجگہ کہد یا ہر تو اس عبارت کی مطلب ہم امید ہے کہ مطلع فرماویں گے اور جواب بھی مسکتہ لکھیں ہو کہ ہر  
 ہم کہ خصم کے سامنے پیش کرنا ہے یہ عبارت بندہ نے استاد نامولانا صاحب طایر سے بھی لکھا  
 کیا تھا لیکن استاد موصوف نے حضور ہی کے پاس لکھنے کے لئے فرمایا شاید حضور کے پاس کتاب  
 سراط المستقیم ہو تو اسلئے اوپر سے عبارت نقل کئے دیتا ہوں پس اگر صدیق کی القاب است رفقا و  
 کراہت حضرت حق و افعال و احوال مخصوصہ صحت و بطلان در عقائد خاصہ محمودیت و مذمومیت و  
 اخلاق و سمکات شخصہ صلاح و فساد و نظام و اہمیت و وقائع و معاملات جزئیہ بنو جلی خود دریافت  
 می نماید مثلاً بشہادۃ قلب خود میداند کہ فلاں قول مخصوص یا فعل مخصوص مرتبی حق است یا غیر مرتبی و  
 فلاں عقیدہ خاصہ حق است یا باطل و فلاں خلق مخصوص محمود است یا مذموم و فلاں معاملہ خاصہ کہ  
 کہ فیما بین اہل منزل یا اہل مدینہ منعقد شدہ یا فلاں رسم مخصوص کہ در فلاں قوم تر جمیع یا بعضی نظم اتم است یا حق  
 آن پس حکام این امور مذکورہ اواید و وجہ ہم شود و بشہادۃ قلب خود میداند کہ فلاں قول مخصوص یا فعل مخصوص مرتبی حق است یا غیر مرتبی و  
 شدہ تحقیقی است یا تعلیمی و اگر کسی عقل است پس جلی و بسو کلیت حد منعقدہ و حلیۃ القدر کہ کسی تربیت نوع انسان  
 متقین گردیدہ و ارہمنونی میفرماید آن کلیات در ذہن او علی مراد ہر الاخصار غلط میماند و احتیاج جزئیات از آن کلیات  
 میتوان کہ در علوم کہ شریعہ و زہد و واسطہ میں سد بوسا است بنو جلی و بوساطت انبیاء علیہم السلام مثلاً بشہادۃ قلب خود میداند  
 کہ ہر تخلیک جدید و خیال باشد متہ رب فلاں چیز مثلاً فلاں شہو پس فلاں فعل مرتبی حق است یا غیر مرتبی و ہر عقیدہ کہ متعلق  
 حقائق یا شکی از فلاں مقام است اسو اہمیت و ال بر فکلا نامہ و فلاں طریق حاصل شدہ یا شدہ پس ان عقیدہ حق است  
 و در تربیت نوع انسان ہا شایا معاد و اولی میدارد و ہر حقیقہ کہ متعلق بخلق حقیقی است یا بظلال سما و صفا یا بظلال قانع یا  
 از فلاں طریق پس ان عقیدہ باطل است یا در تربیت نوع انسان معاشا و معاد و بکفری آید و تاہم و تعمیر آن فتویٰ بینہ و ہر  
 و علامہ کہ شہادۃ فلاں صحیح باشد در تفصیل آن فلاں فلاں اور حاجت مذمومہ و مست و الذمومہ و معاشیہ و لہو و ہستی کہ بخود فلاں  
 مصالح شود پس مقبول و سوائی نتیجہ ہم است و الا واجب اللہ و حق الف نظام پس کلیات شریعت و حکم حکام ملت در تگرد  
 انبیاء ہم میتوان گفت ہم استاد انبیاء ہم او سراط المستقیم و لغہ میونہ شہید رحمۃ اللہ علیہ بنو جلی کا ہر صلاۃ  
**جواب** استاد انبیاء کا کہاں فرمایا ہے ہم استاد انبیاء کہاں ہم استاد کے معنی استاد بجمالی یعنی ایسا استاد کہ دشاگرد  
 چونکہ مبرا فیض و نوں کا ایک اسلئے مشا بہ ہم استاد کے ہوئے فرق یہ کہ بنی کی تعلق طریق قضی مست ہر او صدیق کی  
 طریق ظنی سے دھدا ظاہر واضح من العبارۃ۔

۷۲



زیادہ غلبہ نہیں کرتا طالب بے فکر ہو جاتا ہے اب میں درست ہو گیا پھر سب دفعوں کی کسر نکال لیستابی۔

حال (۱) تبلیغ دین اور حضرت کے وعظ و زرانہ پڑھتا ہوں اور کوشش کرتا ہوں کہ جو عیب اپنے میں ہیں اور مواعظ سے معلوم ہوتے ہیں ان کو اپنے سے علیحدہ کروں۔ حضرت دعا فرما دیں کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ استبدال اور تہمت عطا فرما دیں۔ تحقیق بآئیں۔

حال (۲) نماز میں توجہ الی اللہ کامل یعنی اول سے آخر تک نہیں رہتی خطرہ آتا ہے بے اختیاری سے مگر طبیعت بھی مشغول ہو جاتی ہے اُس خطرہ میں گویا خطرہ اختیاری ہو جاتا ہے۔

تحقیق۔ ابتداء میں ایسا ہی ہوتا ہے لیکن تہمت نہ ماننا چاہئے برابر کوشش میں لگے رہیں انشاء اللہ تعالیٰ ایک روز حالت مطلوبہ پیدا ہو جاوے گی۔

حال (۳) ذکر اسم ذات با بجز بفضل باری تعالیٰ گزشتہ شب کو پانچزار مرتبہ ادا کیا اس طرح کہ روزانہ ۵۰۰ مرتبہ پڑھایا اب بھی پُرل چاہتا ہی کیا و راضا نہ کروں۔ تحقیق بآتا ہی معمول رکھا جاوے جس پر دوام ہو سکے۔

حال (۴) حسب الارشاد ہر وقت میں ذکر لسانی کرتا ہوں مگر غفلت ہوتی ہے۔ تحقیق۔ تھوڑے کا کچھ مضائقہ نہیں۔

حال (۵) ثواب لسانی مشائخ سلسلہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین صرف محبت سے ہی کوئی غرض نفسانی شامل نہیں ہے البتہ اسماء ربودین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس نیت سے شروع کیا تھا کہ میرے اوپر سے غصہ کا غلبہ جاتا ہے اور حضرت والا میری خطا معاف کر دیں بفضل خدا تعالیٰ دونوں مقصد حاصل ہو گئے مگر اب اس وظیفہ سے محبت ہو گئی اب بلا کسی غرض کے پڑھتا ہوں۔

تحقیق۔ وہ اغراض بھی دینی ہی تھیں۔

حال۔ پاس انقاس بھی کرتا ہوں اس میں یہ حالت ہوتی ہے کہ جب لفظ اللہ کو

الائتہ کی طرف کھینچتا ہوں تو اپنی شکل سانسنا جاتی ہے اور جب ہوگو یا ہڑکالتا ہوں تو ایک دم سے فنا ہو جاتی ہے عجب لطف حاصل ہوتا ہے ہر سانس کے ساتھ ایک لطف پیدا ہوتا ہے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ہر چیز میں جلوہ حقیقی نظر آتا ہے۔  
تحقیق:- تاکر کو مختلف طور پر ایسی حالتیں پیش آتی ہیں یہ بھی محمود ہی کو مقصود نہیں احوال کے منتقات نہ کیا جائے کام میں لگے رہتے۔

حال:- احقر حسب الحکم وزانہ بلاناغہ تین ہزار بار اسم ذات با بھر بعد نماز عشا پڑھ لیا کرتا رہتا کوئی جدید حالت نہیں ہی جس سے حضور کو اطلاع دول صاف بات تو یہ ہی کہ میں خود اپنی حالت پورے طور سے نہیں لکھ سکتا اور نہ کچھ سمجھ میں آتی ہے کہ میری کیا حالت ہے بلکہ میں اپنے کو ویسے ہی گندہ پاتا ہوں فرق قبل سے اتنا ہی پاتا ہوں کہ اب وزانہ ذکر کر لیا کرتا ہوں یہ بھی صرف حضور ہی کی دعا کی برکت ہی ورنہ میں کسی قابل نہیں۔  
تحقیق:- کام کے جادوین انشاء اللہ تعالیٰ سب کچھ سمجھ میں آئے لگیں گے۔

سوال:- سلطان الاذکار کیسے ہوتا ہے اور اسکے کیا کوائفہ میں اور سلطان الاذکار محمود اور مطلوب حالت ہی یا نہیں۔

جواب:- سوال کیوں کیا جاتا ہے۔

سوال:- اور میرے دار ہوں کہ حضور احقر کے لئے دعا فرما دیں گے

جواب:- دعا کرتا ہوں خصوص ترک فضول کی۔

حال (۱) ۶۰۰ مرتبہ اللہ اللہ کا ذکر کرنے سے بوجہ کمزوری دماغ ٹکان ہوتی ہے اور یہ خیال ہے اور کمزوری ہوگی لیکن اس ذکر میں جی بہت لگتا ہے اور ایک فرحت و لطف حاصل ہوتا ہے۔

(۲) ۶۰۰ مرتبہ لا الہ الا اللہ کے ذکر میں ایسا جی نہیں لگتا اور نہ فرحت معلوم ہوتی ہے ایک دو مرتبہ پڑھ کر ختم کرتا ہوں اگر حکم ہو تو اسکو بجاتے ۶۰۰ کے حسب الحکم کچھ کم کر دوں یا بجائے اس کے کوئی دوسرا ذکر تعلیم فرمائیے۔

(۳) لیکن کمزوری دماغ کی وجہ سے عرض ہے کہ علاوہ تھوڑے ذکر کے کوئی طریقہ



اللہ پاک کی رضا و محبت پیدا ہونیکا اور اُس طرف اچھی طرح لو لگے ہونے کا مناسب ہو تو تعلیم فرما کر خاکسار کو ممنون فرما دیں۔

(۲) تھوڑے عرصہ سے یہ خیال ہوتا ہے کہ تیرے والد کے اور اقارب کے اس قدر مری میں اور تجھے دینی لفضل خدا تھی معلوماں تھی اور تو اپنا عزیز وقت جسم پروری میں گزار رہا ہے بلا معاوضہ مخلوق کو کچھ فائدہ و عطا و نصیحت سے کہ کہ نسبت دیگر عظیم کے تیرا کما کو کما کو سچ معلوم ہوتا ہے اور دیگر عظیم کا کما اس جس سے بدعات وغیرہ کے متعلق سچ نہیں جانتے کہ وہ ناواقف جوتے ہیں اُن پر وہایت کا شبہ ہوتا ہے گذارش یہ ہے کہ حضرت نے پیری مری کے متعلق احقر کو منع فرمایا تھا کیا خالی دورہ و خطا و غلطی کا کر سکتا ہوں۔

تحقیق (۱) جہز کیجئے یا کہ نفی سے بھی تکان ہوتا ہے (۲) اس کی جگہ بھی اللہ کا ذکر کیا کیجئے مگر عدد مضاعف کر دیجئے علاوہ عدد سابق اللہ کے پس کل اٹھارہ سو مرتبہ ہو جاوینگا (۳) آپ مجھ کو رائے دیتے ہیں کیا اچھا ادب سیکھا ہے آپ کو صرف حالات کی اطلاع کا حق ہے نہ کہ کسی قسم کی استدعا کا (۴) ہمیں بھی مال و جاہ کی طلب مضمر ہے دوسرے ابھی اپنی اصلاح مقدم ہے نفس کا دھوکا ہے اگر آپ ایسا کریں گے تو کسی بلا میں مبتلا ہونگے مجھ کو آپ کے اندر دنیا جھلکتی نظر آتی ہے افسوس انا للہ ان باتوں کا یہ نتیجہ ہو گا کہ میں آپ سے تعلق قطع کر دوں گا۔

سال خمس الحق البازغۃ فی البلاد و حجة الشرا الی الفة طے العباد سیدی و سندی و وسیلۃ یومی و غدی

اسلام علیکم ورحمتہ اللہ وبرکاتہ

حضور والا

منہا نسم آمدہ در کوئے تو	شیئا لبثہ از جمالِ رُئے تو
نفس شیطاں دپئے راہم زون	حیثم دارم ہمتے از سوئے تو
صد ہزاراں مار مانیدی ز غرق	آفسرین بردست بر بازوئے تو

حضرت کچھ دنوں سے قلب کی حالت ایسی ہو گئی ہے کہ خیال کر کے افسوس معلوم ہوتا ہے  
 اور طبیعت پریشان ہو جاتی ہے حضور ہی کے ہاتھ میں اس کا علاج ہے وہ حالت ہے  
 ہے کہ جب کوئی شخص کچھ بات چیت کرتا ہے تو اس کی نسبت اکثر یہ خیال ہوتا ہے کہ  
 شخص جھوٹ بولتا ہے اور بہت کم اسکے صدق کا گمان ہوتا ہے اور جب مجھ کو بدظنی اس کے  
 کذب کی ہوتی ہے تو اس وقت میں خاموش ہونا مناسب جانتا ہوں اور یہیں ہاں نہیں  
 کرتا کیونکہ میرا قلب اسکی تکذیب کرتا ہے اور قلب کے خلاف کرنے سے مجھ کو سخت تکلیف  
 ہوتی ہے اور اس کا اثر بہت دیر تک رہتا ہے اور بات کر نیوالیکے سامنے خاموش رہنے  
 سے وہ خیال کرتا ہے کہ میری بات انہوں نے صحیح نہیں مانی اس پر وہ چاہتا ہے کہ اس  
 تصدیق کرائی جائے اس قسم کی کوشش سے میری طبیعت نہایت پرہم ہوتی ہے  
 یہاں تک کہ غصہ آ جاتا ہے اور جی چاہتا ہے کہ اس شخص سے گفتگو نہیں کرنی چاہیے  
 اور تعجب ہے کہ اس طرف کے تمام لوگ ایسے ہی نظر آتے ہیں حتیٰ کہ اگر کوئی بات دین کے  
 متعلق اپنی ظاہر کرتے ہیں تو اُس پر بھی یہ گمان بد ہوتا ہے کہ باتیں تو بہت اچھی کہتا ہے مگر  
 خود اسکے دل میں ان کا رسوخ نہیں ہے چنانچہ جب معاملہ کوئی انہیں باتوں کی نسبت  
 پیش آتا ہے تو ان کا اثر بالکل نہیں معلوم ہوتا یہاں تک کہ اگر کھلم کھا کر تصدیق کرائے  
 تو ظاہر ہی صورت سے تو قبول کرنا پڑتا ہے مگر دل ابا کرتا ہے اور یہ حالت نہ بالقصد  
 میری توجہ اور خیال سے ہوتی ہے نہ پہلے اسکی طرف ذہن جانا مگر اشار گفتگو میں توجہ  
 لائینی آنے لگتے ہیں میں اکثر اپنے قلب کی حالت پر افسوس کرتا ہوں کہ شاید یہ بدظنی  
 و سوس شیطانیہ سے ہو اور اکثر توبہ و استغفار کرتا رہتا ہوں اور جو باتیں دوسروں  
 میں دیکھتا ہوں اُن کو اپنے اندر ہونیکا خیال کرتا ہوں اور چونکہ شیطان کا غلبہ ہو گیا ہے  
 اس وجہ سے دوسروں میں دکھلاتا ہے اور اس طرح پر غرور اور مہاکت میں مبتلا کرنا چاہتا ہے  
 بعض وقت بالکل خالی الذہن ہو کر استغفار پڑھتا ہوا چلا جاتا ہوں اور ایک دم  
 کسی شخص کا ناگہانی خیال یا کوئی بات یاد آ جاتی ہے جس کے سبب سے طبیعت میں  
 غصہ یا حدیث نفس کا طور ہو جاتا ہے اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ طبیعت میں آگ



لگ گئی اور سارے گرم ہو جانا ہی بھر جب غور کرتا ہوں تو اس حرکت سے سخت ندامت ہوتی ہے اور کبھی کسی تو بڑ بڑانے لگتا ہوں اور گالیاں دینے لگتا ہوں بھر جب خیال ہوتا ہے کہ یہ کیا بیہودہ حرکت ہے تو تو بہاؤ سے متفقا کرتا ہوں مگر اس پر بھی رہ کر خیال سابق عود کر آتا ہے یہ حالت مذموم پہلے تو نہ تھی خدا جانے کیا خرابی پیدا ہو گئی ہے جس سے کیفیت ظاہر ہوئی سو اے غلبہ شیطان کے اور کوئی بات ذہن میں نہیں آتی حضور توجہ فرمائیں اور کوئی خاص تدبیر اسکے دفعہ کیلئے ارشاد فرمائیں تو عمل میں لادیں انہی وجوہات سے میں نے سب لوگوں سے ملنا چھوڑ دیا ہے الاما شرا اللہ کیونکہ خیالات باطلہ سے طبیعت مکر رہتی تھی اور اب جی بھی کسی سے ملنے کو نہیں چاہتا بلکہ یہ بھی خیال اکثر ہوتا ہے کہ جو ملنے والے ہیں ان سے بھی کوئی صورت ایسی نکل آئے کہ ملنا ملنا نا بند ہو جائے بعض دفعہ جب کسی کے پاس پہنچ جاتا ہوں یا وہ آ جاتا ہے تو نہ معلوم کہاں سے طبیعت کے اندہ ایک قسم کی صفت مذموم پیدا ہو جاتی ہے کبھی کبھی حسد بھی غضب بھی خیانت گواہ کا ظہور اللہ کے فضل اور حضور کے فیض بھری سے نہیں ہوتا مگر ایک دم سے قلب میں اکثر خدا بانی کہاں سے آ جاتا ہے اور ظاہر کوئی موقع بھی نہیں معلوم ہوتا یا ہانک کہ اگر سستہ پر کوئی عورت جاتی ہو تو اس وقت شہوت کا بیجان محسوس ہوتا ہے مگر چونکہ نگاہ نیچی رہتی ہے اس وجہ سے اثر مرتب نہیں ہوتا اور حضور کے فیض سے اجنبی و غیر محارم کی طرف دیکھتے ہوئے ایسی شرم معلوم ہوتی ہے جیسے عورتوں کو کسی مرد کے دیکھنے سے معلوم ہونی چاہئے حضور یہ سوتی ہوئی بھڑیں کیسے جگ پڑیں کہ اس وقت تکلیف سے رہی میں پہلے اس قسم کی باتیں نہیں ظاہر ہوتی تھیں آج کل میرے قلب کی مثال بالکل ویسی ہی ہے جیسے تنکے کی کہ جس طرف کی ہوا متحرک ہو اسی طرف خفیف سی حرکت سے مائل ہو جاتا ہے مگر محض حضور کا فیض ہے کہ ٹوٹنے سے محفوظ رہتا ہے ورنہ یہ عوارض تو کوہ میں اور قلب کاہ اور ظاہر ہے کہ

برتا بد کوہ را یک برگ کاہ - مگر چونکہ اولیاء اللہ کی شان یہ ہے

اولیاءا ہست قدرت ساز الہ کوہ بردار ند بر یک برگ کاہ

لہذا امید ہے کہ حضور التفات فرما کر اس کاہ کو کوہ کا متحمل بنادیں گے۔

تحقیق۔ ایسے حالات منسی کو بھی پیش آتے ہیں اور ان کے لئے مجاہدہ ثانیہ کی حاجت ہوتی ہے اور اس کا رنگ مجاہدہ اولیٰ سے جدا ہوتا ہے وہ مجاہدہ یہ ہے کہ ان امور کی طرف عملاً یا علماً مطلق التفات نہ کیا جائے بس ذہنی طرف توجہ منصرف و معطف کر دیا جائے انشاء اللہ تعالیٰ جاہ الحق و زہق الباطل کا طور ہوگا۔

حال۔ گذارش یہ ہے کہ بندہ کے معمولات بعونہ تعالیٰ جاری ہیں احوال یہ ہے کہ کبھی حرکت سویرا خانہ میں محسوس ہوتی ہے اور کبھی ناک کے خون میں جاری ہونا مد رک ہوتا ہے اور سلطان الاذکار میں جیسا آواز چھن چھن کا سنا جاتا ہے یعنی وہ صورت رات میں تنہائی کے وقت (جب شور و شغف معدوم ہوتا ہے) بلا سلطان الاذکار بھی سنا جاتا ہے تحقیق۔ یہ سب اسی سلطان الاذکار کے آثار ہیں مبارک ہو۔

حال۔ معمول شب بارہ بسیج و معمول دن بارہ ہزار اسم ذات قبل المرض چوبیس ہزار تھا جو جسم منہف کے بالفعل بارہ ہزار کرتا ہوں کیفیت عرصہ دو روز سے خوف خدا کا غلبہ ہو رہا ہے اور اپنے عیوب اکثر اوقات پیش نظر ہو رہے ہیں اور اپنے اعمال صالحہ جو بھی کرتا ہوں ان کا دم اعتدال دستحضرتا ہے اسکی وجہ سے اور بھی زیادہ خوف ہے اور یوں سمجھ میں آتا ہے کہ جب کسی آدمی کی رضا کی موافق کام نہیں ہو سکتا تو احکام الحاکمین کی موافق رضا کے کیا ہو سکیں گے لہذا ہمارے اعمال خود ایک مستقل معصیت ہے مگر اعمال صالحہ کرنے کو جی چاہتا ہے اور بوقت کامیابی سرور ہوتا ہے۔

تحقیق۔ ماشاء اللہ تعالیٰ یہ تمام حالات فیعہ ہیں اللہم زد فرد۔

حال۔ اور رضا مندی خدا سے غرض کیلئے حزب البحر بطریق زکوٰۃ ابدار سفر میں پڑھنے کا ارادہ ہے اگر میرے حال کے مناسب ہو تو تبرکاً اجازت پڑھنے کی فرمائی جائے۔

تحقیق۔ اس غرض کیلئے زکوٰۃ کی ضرورت نہیں۔

حال۔ و اس خادم کے اندر غرور اور تکبر بہت ہے دوسرے لوگوں کو غفل اور



ہو شکاری میں اور کبھی علم میں اور کبھی باپ لدا کی مالدار پر اپنے سے کمتر سمجھتا ہوں گو یہ  
مرض یہاں پر کم معلوم ہوتا ہے اپنی بستی میں بہت پایا جاتا ہے حضور اس کا علاج بتلا دین۔  
تحقیق ایک وقت میں کراپنے عیبوں کو سوچا کرو اور زبان سے بھی کہا کرو کہ میں بڑا  
بیوقوف ہوں میں بڑا نالائق ہوں آدھا گنڈہ روزانہ آپ صوف کر دو رہا اظہار مع اس پرچہ کے  
حال حضرت سیدی مولائی دامت برکاتہم اجمعین بات بعد نماز تہجد ذکر مراقبہ بیٹھا  
ہوا تھا کہ ایک مکان مکشوف ہوا جس میں ایک کھڑکی تھی مونی منی حضرت والا مکان سے  
اندر تشریف فرما ہیں اور احقر کھڑکی کے پاس باہر کی جانب پر حضرت والا اندر سے کچھ اشیاء  
مرحمت فرما رہے ہیں اور ایسے الفاظ ارشاد فرما رہے ہیں جو کہ استغاثہ کے وقت مجازین  
سے فرمائے جاتے ہیں جو اشیاء مجھے مرحمت فرمائی گئیں وہ دست کی شاخوں کے مشابہ  
ہیں ایک شلخ عطا فرماتے تھے ارشاد فرمایا کہ یہ علوم ولایت ہیں۔ ایک شلخ مرحمت فرما  
ہوئے ارشاد ہوا کہ یہ مقامات ملوک ہیں پھر کچھ مضمون عمار ارشاد فرمایا کہ حق تعالیٰ شانہ  
برکت عطا فرمائیں او کما قال انتہی۔

کل شب جمعرات کو خواب میں دیکھا کہ احقر نے ایک کتاب حضرت والا کے سامنے  
سے مطالعہ کے لئے اٹھائی کھول کر دیکھا تو وہ حضرت والا کی بیاض تھی اس میں ایک مقام  
کھل کر دیکھا تو اس میں عربی عبارت میں اول حمد آئی تھی پھر اما بعد کے بعد احقر کیلئے کچھ  
وصایا مکتوب تھیں مضمون یاد نہ رہا دوسرے صفحہ پر پھر حمد آئی تھی اور آیت قل ینبغی الذی  
الذین امنوا علی انفسہم لا تقنطروا من رحمۃ اللہ مکتوب تھی اس آیت کے بعد  
حضرت والا نے ایک نعمت الہی کا بیان کیا تھا جو حضرت پر حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے  
فائز ہوئی پھر اسی آیت کے مضمون کی بابت احقر کو وصیت مکتوب تھی تبصر سے شرف  
فرمایا جاوے۔

تحقیق تبصر کا کیا پوچھنا مثالی شکل کیلئے تبصر کی حاجت ہوتی ہے یہ تو صحیح بشارتیں  
ہیں عطا کئے علوم و اعمال احوال کی مبارک ہو۔

حال معمول شب بارہ سبوح و دن بارہ ہزار اسم ذات کیفیت کل پہل صبح سے ایک

حالت طاری تھی جس کو بعینہ قلبہ کرنا شکل ہی مگر مثلاً عرض کرتا ہوں کہ دنیا میں اگر کسی سے تعلق اور رگڑاؤ ہو جائے تو اُس وقت اسی کی طرف ہر وقت خیال لگا رہتا ہے اُس کی رضا مندی کی دُھن اور ناراضگی کا ہر وقت خیال رہتا ہے اس ماجرے کے علاوہ کوئی دوسرا خیال یا کوئی دوسری بات جس کو اس محبوب کی کوئی تعلق نہ ہو تو وہ خیال و بات بُری معلوم ہوتی ہے اور طبیعت میں ایک قسم کا تکرر پیدا ہوتا ہے اور اسی وقت اس محبوب کی طرف طبیعت کا رجوع ہوتا ہے اسی طرح میری حالت ہو رہی ہے کہ ایک قسم کا ایسا تعلق معلوم ہوتا ہے کہ ہر وقت اسی طرف خیال

کے رہنے سے دل میں سکون و راحت محسوس ہوتی ہے اگرچہ اس حالت میں ایک قسم کا نقل بھی ہے مگر اس نقل سے کوئی تکلیف نہیں بلکہ راحت و چین ہے اور اگر کوئی چیز مخالف اس خیال کے پیش آتی ہے تو نہایت تکرر ہوتا ہے اور فوراً اسی خیال کی طرف توجہ ہو جائے سکون و راحت ہو جاتی ہے یہ حالت کل کی تھی آج بعد تہجد کے بمع اس حالت کے ایک امر پیدا ہوا کہ عالم میں خداوند تعالیٰ جل جلالہ ہی موجود ہیں ماسوائے پروردگار کے سب مظاہر ہیں اور پروردگار ظاہر ہے اور اسکی مثال یوں سمجھو جی کہ جیسے بجلی گھر میں سب روشنیوں کا مجمع ہوتا ہے اور جس کسی لالٹین کو روشنی ملتی ہے وہ اسی مجمع سے ملتی ہے یہ بالکل سیما سیما ہے اور جب اُس مجمع والا اس روشنی کو بند کر دیتا ہے تو سب لالٹینیں سیاہ ہو جاتی ہیں تو دیکھنے والا جب لالٹین کو روشن دیکھتا ہے تو سمجھتا ہے کہ یہ روشنی اسکی نہیں ہے بلکہ اُس کا رخا نہ بجلی سے آرہی ہے یہ سب لالٹینیں مظاہر اُس مجمع روشنی کے ہیں مثلاً کفار صفت مفضل کا منظر ہے اور مومنین صفت مادی کے منظر ہے اور نیز صبح سے پستی و نیستی است غالب ہو رہی ہے جو ہوشیاری سابق تھی بالکل معدوم ہے اور جو کوئی کام دیکھتا ہوں یا کرتا ہوں تو یوں سمجھ میں آتا ہے کہ سب امور کے کرنے والا تو اللہ تعالیٰ ہے فقط انسان کو ایک واسطہ قرار دیا ہے۔

تحقیق - الحمد للہ نسبت باطنیہ و حالت قنارہ و توحید شروع ہوئی اللہ تعالیٰ  
بیکمل فرمادے +



## برکت اور کرامت کی حقیقت اور تصرف اور کرامت میں فرق

برکت یہ ہوتی ہے ان کے وجود یا جود سے بارش ہوتی ہے بیماری دور ہوتی ہے آفات اور حوائش  
 مل جاتے ہیں لیکن ان کو خیر تک نہیں ہوتی جیسے آفتاب جب نکلتا ہے تو سب کو منور کر دیتا ہے  
 لیکن آفتاب کو کچھ خیر تک نہیں کہ میری ذات سے کس کس شے کو نفع پہنچ رہا ہے اور دوسری  
 شے کرامت ہے وہ بھی کسی عارفین میں ہوتی ہے کرامت یہ ہے کہ کسی خارق عادت کا ان کے  
 ذریعہ سے ظاہر ہونا کرامت میں قصد نہیں ہوتا گو علم ہو اور تصرف میں قصد کرنا اور توجہ  
 اس طرف مبذول کرنا ضروری ہے ہاں اگر اذن الہی اس تصرف کا ہو تو اور بات ہے ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشکلات میں عافیت کی یہ تصرف کہیں کام  
 نہیں لیا۔ الا نادرا

۳۷۷

یہی وجہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے امور نازلہ میں عافیت بہت کی  
 ہیں مگر یہ کہیں نہیں آیا کہ انہیں بند کر کے اس طرف توجہ و تصرف کیا ہو چنانچہ آیا ہے کہ حضور  
 نے دعا فرمائی اللھم اعز الاسلام لعمر بن الخطاب اور عمر بن خطاب یعنی اسے اسد اسلام کو  
 فوت دے عمر بن خطاب سے یا ابو جہل بن ہشام سے یعنی ان کو مسلمان کر دی نہیں کیا کہ انکی  
 جانب توجہ فرمائی ہو اور تصرف کیا ہو بلکہ دعا فرمائی اگر تصرف ہوتا تو دو کا نام نہ لیتے کیونکہ تصرف  
 میں کیسویٰ لازم ہے ایک کو معین کر کے جب تک اسکی طرف کامل توجہ نہ کی جاوے کچھ نہیں ہوتا  
 حق تعالیٰ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارہ میں دعا قبول فرمائی اور وہ مسلمان ہو گئے نعم  
 یہ تو آیلہ ہے کہ حضور نے ہدایت کی دعائیں فرمائی ہیں چنانچہ احادیث ان دعائوں سے مملو  
 مشحون ہیں اور یہ بہت کم منقول ہے کہ تصرف کیا ہو اسی واسطے میں نے اوپر باذن الہی  
 کی شرط و قید ذکر کر دی ہے اس لئے کہ تصرف بھی حضور نے گاہ گاہ فرمایا ہے چنانچہ آیا ہے  
 کہ آپ نے بعض صحابہ کے سینہ پر ہاتھ مارا ان کا شبہ زائل ہو گیا ایک صحابی گھوڑی پر سوار  
 نہ ہو سکتے تھے آپ نے انکے سینہ پر ہاتھ مارا وہ سوار ہوئے لگے سینہ پر ہاتھ مارنا یہ قرینہ

ہے کہ یہ فعل تصرف ہے اور اگر کسی کی سمجھ میں اسکی کوئی اور توجیہ آجادی تو پھر استثنائ کی جگہ نہیں ہو انبیاء کے تصرف نہ فرماتے کا حکم اپنی عموم پر رہیگا بہر حال اگر ثابت ہی ہو جاوے تو شاذ ہو اور شاذ پر حکم نہیں ہوا کرتا سنت وہ ہر چیز حضور نے مواظبت فرمائی ہو مثلاً آپ نے قبا پہنی تھی اس میں سونے کی گھنڈیاں تھیں تو یہاں کوئی نہیں کہہ سکتا کہ سنت ہے یہاں جواز کے لئے آپ نے ایسا کیا اسی طرح یہاں بھی کہا جائیگا کہ سنت تو دعا کرنا ہو اور بیان جواز کے لئے شاذ نا در تصرف بھی فرمایا ہے۔

## رجوع بجانب سرخی (انبیاء علیہم السلام کو نہ دین کے اندر غلو ہوتا ہے الخ)

اسی طرح عیسیٰ علیہ السلام کے بارہ میں شبہ غلو کا بحال ہونے کا نہ کیا جاوے جیسا کہ دفع ہو گیا اب یہی بات کہ جب نہ غلو فی الدین ہو اور نہ غلبہ حال ہے تو پھر اس حدیث کی کیا توجیہ ہو کیونکہ ظاہراً تو یہ عقل کے خلاف معلوم ہوتا ہو کہ صریح چوری کرتے دیکھ رہے ہیں اور پھر اپنے مشاغل کی تکذیب کر رہے ہیں اور عقل کے خلاف ہونے سے خود حدیث کی صحت مخدوش ہو گئی۔

۳۷۸

## عقل و درایت خدا تعالیٰ پر حاکم نہیں

اور مبنی اس شبہ کا یہ ہے کہ آج کل ایک جماعت پیدا ہو گئی ہے انہوں نے کچھ اصول درایت کے تراشے ہیں اور احادیث کو ان اصول پر منطبق کرتے ہیں اور عدم انطباق کے وقت حدیث کے معنی میں تحریف کرتے ہیں یا حدیث کا انکار کر دیتے ہیں انہوں نے عقل و درایت کی حکومت کو استفادہ عام مانا ہو کہ اللہ تعالیٰ پر بھی اسکو حاکم بنا دیا۔ خوب سمجھ لو کہ اول تو درایت باوجود حاکم ہونے کے نہ اللہ تعالیٰ پر حاکم نہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے آگ میں جلتے کو خلاف درایت بتلاتے ہیں۔ ہماری سمجھ میں نہیں آتا اس لئے خدا تعالیٰ نے اس کو واقع نہیں کیا عجیب بات ہے ہمارے سمجھ میں نہ آنے سے یہ کیسے لازم آیا کہ اس کا وقوع ہی نہیں ہوا درایت خدا تعالیٰ کے قبضہ میں ہے خدا تو درایت کے قبضہ میں نہیں مولانا روم نے ایسی ہی ایک حکایت لکھی ہے جس میں وجہ درایت کی بھی بتلائی ہو کہ ایک بادشاہ نے بڑی بڑی گھڑیاں



(لڑائیوں میں ہاتھی کے اوپر توپ وغیرہ لادی جاتی ہے) اور بعض جانور  
 غصہ والے اور حملہ آور ہیں مگر وہ انسان سے مانوس ہیں اور اُسکے  
 کام آتے ہیں جیسے بلی (اور کتا وغیرہ) اور بعض پرندے بھی انسان  
 کے کام آتے ہیں کیونکہ اُن میں اپنے گھر سے اور مالک سے مانوس  
 اور مامون ہونے کا زیادہ مادہ ہے منجملہ اُن کے کبوتر ہے کہ اُسکو  
 اپنی جگہ سے بہت اُنس اور تعلق ہوتا ہے (اور وہ ہفتوں اور  
 مہینوں کی مسافت طے کر کے اپنے گھر پہنچ جاتا ہے) تو اُسکے  
 ذریعہ سے خبر رسانی کا کام لیا جاتا ہے اور وہ بہت جلد (ایک  
 ملک سے دوسرے ملک میں) خبر پہنچا دیتا ہے (چنانچہ  
 پہلے زمانہ میں کبوتر سے تاری برقی کا کام لیا جاتا تھا) اور حق  
 تعالیٰ نے کبوتر کو کثیر النسل بنایا ہے کہ اُس کی نسل بہت زیادہ  
 پھیلاتی ہے) کھانے کے کام بھی آتا ہے (اور ضرورت کے وقت  
 اُس سے خبر رسانی کا کام بھی اور منجملہ ایسے جانوروں کے باز (اور

(بقیہ ماضیہ صفحہ گذشتہ) اگر کچھ صندوق معلوم ہوا تو اُس کو دونوں طرف  
 سے کھسکا کر سیدھا کر دیتا تھا میانک کہ بالکل سیدھا ہو جاتا اور مشین کے  
 پرزوں سے ذرا سا فرق بھی باقی نہ رہتا اور ایک عجیب بات یہ کہ  
 کہ بارہ بجے کی گھنٹی ہوتے ہی فوراً کام چھوڑ کر الگ ہو جاتا تھا پھر ہزار اُسکی  
 خوشامدیں کرو کام نہیں کرتا تھا البتہ کچھ راتب معمول سے زیادہ دیر یا جاتا اور خوشامد  
 ساتھ ہاتھی بان یہ کہتا کہ آج کام زیادہ ہے تھوڑی دیر اور کام کر دوں تب تو وہ وقت مقررہ  
 زیادہ کام کرنے پر راضی ہوتا اور کام سے فارغ ہو کر مالک کے بنگلے کے سامنے کھڑا ہو جاتا  
 تھا وہ اسو بطور انعام کے کچھ لسیکٹ وغیرہ دیا کرتا اور اگر کسی روز کچھ موجود ہوا اُس کو کہہ دیا کہ آج کچھ نہیں ہے  
 پھر وہ فوراً چپکا اُس کو نکال پڑا جاتا تھا اور جی حق تعالیٰ نے اُس کو بہت زیادہ فہم اور سمجھ عطا فرمائی ہوگی

شکرہ) بھی ہے کہ باوجودیکہ ہسکی طبیعت میں انسان سے دوستی ہے مگر  
 وہ مانوس بھی ہو جاتا ہے توجیب حق تعالیٰ کو معلوم تھا کہ اس سے انسان  
 شکار کا کام لے سکتا ہے تو اس کی طبیعت میں مانوس اور تعلیم  
 حاصل کرنے کی قابلیت بھی پیدا کر دی یہاں تک کہ وہ اپنی وحشیانہ  
 عادت سے نکلا شکار کے وقت اپنے مالک کی مرضی کے  
 موافق کام کرنے لگتا ہے (یہ تو حیوانات کی  
 وہ حکمتیں ہیں جو ہم کو معلوم ہو گئی ہیں) اور  
 جو حکمتیں ہم کو معلوم نہیں ہیں وہ ان سے  
 بھی زیادہ ہیں جو ہر سخن بیان  
 کی ہیں  
 واللہ اعلم



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## ضمیمہ الدر المنصورہ جلد اول

اس ضمیمہ میں دو مضمون ہیں اول ان احادیث کا حوالہ اور تخریج جو اس کتاب میں مذکور ہوئی ہیں (عمرہ) فی الحدیث الصحیح من تواضعہ للہ دفعہ اللہ حدیث صحیح میں ہے کہ جو شخص خدا کے لئے تواضع (اختیار) کرے حق تعالیٰ اُس کو رفعت اور بلندی عطا فرمائیں گے اس حدیث کو ان الفاظ سے ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے کذا فی العزیزی اور مسلم نے عفو تواضع کے باب میں ان الفاظ سے روایت کیا ہے ما تواضع احدکم للہ الا دفعہ اللہ۔

لا یدخل الجنۃ من فی قلبہ مثقال ذرۃ من کبر جس شخص کے دل میں ذرہ برابر تکبر ہوگا وہ جنت میں داخل نہ ہوگا) مسلم نے عبد اللہ بن مسعود سے بایں الفاظ روایت کی ہے لا یدخل الجنۃ من کان فی قلبہ مثقال ذرۃ من عجب کذا فی مشکوٰۃ۔ عہد اول کے حاشیہ میں یہ حدیث میں ہے کہ زنا آنکھ سے بھی ہوتا ہے اور کان سے بھی اور دل سے بھی الخ۔ اس حدیث کو بخاری و مسلم وغیرہ نے بایں الفاظ مرفوعاً روایت کیا ہے کتب علی ابن آدم نصیبہ من الزنا مدرفۃ ذلک لا لسان العینان زناهما النظر الاذان زناهما الاستماع واللسان زناہ الکلام والید زناھا البطش والرجل زناھا الخط والقلب یحوی ویتمی ویصل ذلک الفرج اریکن بہ ناد فی روایۃ مسلم وغیرہ وانعم یزنی وزناہ القبل (ترجمہ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم

حدیث کی شان بہت زیادہ قابل اہتمام ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر کسی یا کما مشورہ کر دینا جائز نہیں تھا۔ یہ شعرانی تو خود بڑا محدث ہیں مگر صریح کلام میں حدیث سلوک بکثرت نقل کرتے ہیں اس لئے احقر نے اسکا اہتمام کیا کہ اس کتاب میں جس جگہ حدیث مذکور ہوئی ہے اسکا حوالہ بیان کر دیا جائے اور صحت و ضعف پر جہانگشا طبع جو بجا و تہنید کر دیا جائے یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ ہم کو یہ خیال ہوا تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سنسنی والا مستند ہاتھ ہم کی پرستش پیدا ہو گا اور اس کلام میں حوالہ مروج سے بہت کچھ مدد ملی بلکہ حصول کی کثرت ان کی تخریج سوائے انہی تین احادیث کے قرآنی حق تعالیٰ نے کثرتاً فرمایا اور ہم سب کو حدیث کی توفیق دے اور نفع اللہ بعمدہ ہمیں یہ حدیث کی تہ سائنساً قبیحہ کر دیا جائے گی۔ امر کی تہاں طوطی ہو کہ صحابہ اور تابعین کے قول کی تخریج کا اہتمام نہیں ہو سکا اور جو احادیث اپنی نظر سے نہیں گذری ہیں ان کتب یا کتابہ مجلوہ حدیث نہیں ملے گی نظر میں کسی مجلوہ تو ملے گا مگر فرما کر مشکوٰۃ فرمائیں واللہ اعلم بالصواب

نے ارشاد فرمایا کہ ہر شخص کے لئے اور ہر ایک حصہ لکھا ہوا ہے جو اس کو لازم ہے پھر رہا ہے انگوٹوں کا زین  
 (نامحرم کو) دیکھنا پھر انگوٹوں کا زین مثل (بات کا) مناسبت اور زبان کا زین (خوش کلامی کہنا اور پھر)  
 کا زین (نامحرم کو) پکڑنا ہے اور پیر کا زین (حرام جگہ) قدم اٹھانا ہے اور دل خواہش و تمنا کرتا ہے (بیل  
 کا زینا ہے) اور شرمگاہ اُس خواہش کو سچا یا جھوٹا کر دیکھاتی ہے (یہ تو سب بڑا زنا ہے) مسموم وغیرہ  
 کی روایت میں اتنا اور زیادہ ہے کہ منہ بھی زنا کرتا ہے اُس کا زنا پس لینا ہے کذا فی العبد والعمید  
 (عہد ۴) علامہ فرماتے ہیں کہ آیات و احادیث میں اسکا امر وارو ہے کہ ہم حکام کی حفاظت کیا  
 کریں اور دل سے اُن کا خیال رکھیں الخ۔ آیت تو یہ ہے اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی  
 الامر منکم خدا تعالیٰ کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور مسلمان حکام کی دل سے تابعداری  
 کرو۔ احادیث میں روئے الشیخان وغیرہ مرفوعاً انصر اخاک ظالمًا او مظلومًا فقال رجل  
 یا رسول اللہ انصرہ اذا کان مظلومًا فرأیت ان کان ظالمًا کیبت انصرہ قال تجوز  
 او قال تمنعہ من الظلم فان ذلک نصرہ (بخاری و مسلم وغیرہ) اسے روایت کیا ہے کہ جنت سے  
 ارشاد فرمایا کہ اپنے بھائی کی ہر حال میں مدد کرو خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم ہو۔ ایک شخص نے عرض کیا  
 کہ یا رسول اللہ مظلوم کی تو میں مدد کر سکتا ہوں یہ بتلائیے کہ ظالم کی مدد کیونکر کروں آپ نے فرمایا  
 کہ اُس کو ظلم سے روکو یہی اُسکی مدد ہے وروی مسلم و التسانی مرفوعاً الدین النصیحة قلنا لمن  
 یا رسول اللہ قال لله ولکتابہ ولرسولہ ولائمة المسلمین وعامةہم (مسلم اور نسائی)  
 روایت کیا ہے کہ حضور نے فرمایا کہ دین خیر خواہی کا نام ہے صلی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ  
 کس کی خیر خواہی آپ نے فرمایا کہ اللہ کی اور اُسکی کتاب کی اور رسول کی اور مسلمان حاکموں کی اور عام  
 مسلمانوں کی۔ وروی الطبرانی مرفوعاً من لا یحکم بامر المسلمین فذنب منہم ومن لا یصبر  
 ویبسی ناصی اللہ ولرسولہ ولکتابہ ولعامة المسلمین فلیس منہم طبرانی نے  
 مرفوعاً روایت کی ہے کہ جو شخص مسلمانوں کی حالت کا فکر نہ رکھے وہ مسلمان نہیں اور جو شخص صبیح  
 و شام خدا اور رسول و کتاب کی اور اپنے حاکم و امام کی اور عام مسلمانوں کی خیر خواہی میں نہ رہے  
 وہ بھی مسلمانوں میں داخل نہیں۔

(عہد ۵) وفي الحديث في الامر بتسوية الصفوف دینوائی بیاخوانکہ اور حدیث میں



صفت یہاں پر کیا حکم بردہاں یہ بھی ارشاد ہے کہ اپنے بھائیوں کے ہاتھوں میں نرم ہو جاؤ اس حدیث کو  
 امام احمد سے مروی ہے ابو امامہ سے بایں الفاظ روایت کیا ہے سو و اصفو نکر و حاذ و ابن مناکہ کہ روایت  
 فی ایدی اخوانکم و رجاء موثقون کہاں فی مجمع الزوائد صفوں کو برابر کرواؤ کہندے سے کندھا  
 ملا لیا کرواؤ اپنے بھائیوں کے ہاتھوں میں نرم ہو جاؤ اس کے راوی سب ثقہ ہیں۔  
 (۴۶۰۰) والکذب بہ ہوز مضطرب اور مضطرب کہنے جھوٹ بولنا جائز ہے یہ ارشاد ہے ایک حدیث کی  
 طرف بسکوانسانی کے سوا سب اہل سفر نے روایت کیا ہے عن ام کلثوم بنت عتبہ قد مت سمعت رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لیس بالکذب الذی یصل بین ثنین و یقول خیر و یمنی  
 خیر اذ فی روایہ مسلم قال و لد اسمعہ برخص فی شئی مما یقول الناس کذب الذی ینزل الحوبہ  
 بین الناس و حدیث الرجل امرأۃ و حدیث المرأة زوجھا و شخص جھوٹا نہیں جو روا دیوں میں سے  
 کرنا ہے اور چھ بات یہ ہے اور دہر اک کو دیکھ کر کھڑے رہے (یعنی جھوٹ موٹ کہتے  
 کہنا) شخص تیری تعریف کرتا تھا اور تجھ کو تانتا تھا تاکہ اس طرح سے وہ مسکے و ایسے عداوت نکھڑی ہو جھوٹ  
 جو ہے) عن اسماء بنت یزید قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ایھا الناس ما یجسمکم علی ان  
 ساء علی الکذب گفت بعد از اس فی لہات الکذب کلہ حوام الا فی ثلث حصال رجل کذب امرأۃ  
 لہ عنہا و رجل کذب الحوبہ فان العرب خدعة و رجل کذب بین مسلمین لیسلم بینہما اخرا  
 الرمدی کذا فی التفسیر حضور نے فرمایا کہ اگر کوئی سو گیا کہ جھوٹ پائے گئے ہو جس کا پر  
 نکلیں ایتا ہو یا کہ جھوٹ باتیں حرام ہے بخیر میں مورتوں کے ایک یہ کہ کوئی اپنی بیوی کو مانگی کرنے  
 کے لئے جھوٹ بولے وہ جس کے کہ لڑائی میں جھوٹ بولے کیونکہ لڑائی چال کرنے ہی کا نام ہے اور جس  
 یہ کہ دو مسلمانوں میں باہم صلہ کر کے کہتے جھوٹ بولے بعض علی نے کہا کہ صریح جھوٹ نہیں بھی جائے  
 نہیں و حدیث میں جھوٹ سے مراد یہ ہے جس کو سننے والے جھوٹ سمجھیں مگر اسکی نیت میں کس معنی صحیح ہوں  
 (۴۶۰۹) کل دفع مستون عن رعیتہ ہر گنہگار اور ہر سے اس کے ماتحت کی بابت سوال ہو گا یہ  
 ایک حدیث کا کلمہ ہے جس کو غین وغیرہا نے بایں الفاظ روایت کیا ہے کلکمر دفعہ کلکمر مسئلہ عن رعیتہ  
 ہر شخص سے اس کی گنہگار (اور ہر سے اس کی ماتحت) اور ہر گنہگار سے اس کی ماتحت کے بابت سوال ہو گا۔  
 (عمرہ) لا یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من اہلہ و ولدہ و الناس اجمعین تمہارے میں سے کسی

بھی اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں سکواں و عیال اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب ہو جاؤں  
اس حدیث کو شیخین اور امام احمد اور نسائی و ابن ماجہ نے معنی حضرت انس سے مرفوعاً یا اس الفاظ میں  
کیا ہوا یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من ولده ووالدہ والناس اجمعین کذا فی کنز العمال  
(عہد ۱۱) احق ما اخذتم علیہ اجر اکثاہ للہ جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان سب میں قرآن کا زیادہ  
ستحق ہے اس حدیث کو بخاری نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور بعض روایات قرآن  
پر اجرت لینے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے۔ عن ابی سعید و صحابہ کما رفعہ تعلموا القرآن و استلوا اللہ  
بہ قبل ان یتعمل قوم لیسألون بہ الدنیا کذا فی الغنیمۃ قرآن کو سیکھو اور خدا تعالیٰ سے اُسکے ذریعہ کو  
قبل ازیکہ ایک جماعت کیسی آئے جو قرآن کو اسلئے سیکھنے تاکہ اُسکے ذریعہ دنیا کا سوال کریں۔ اخرج احمد و  
ابو یعلیٰ من حدیث عبد الرحمن بن شبل رفعہ اقرؤ القرآن ولا تغلوا فیہ ولا تجفوا عنہ ولا تاكلوا منہ و تبت  
توی کذا فی الغنیمۃ حضور نے فرمایا کہ قرآن پڑھا کرو اور اس میں حد تجاؤ نہ کرو اور اس سے بے پروائی بھی نہ کرو اور اُسکے ذریعہ نہ کھاؤ  
(عہد ۱۲) قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لما اهدی للحکیم بن حزام قبل اسلامہ یدہ فخر لا قبل  
ہدایا المشرکین جب حکیم بن حزام نے اسلام لانے سے پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کوئی ہدیہ  
پیش کیا تو حضور نے فرمایا کہ ہم مشرکین کا ہدیہ قبول نہیں کیا کرتے۔ حکیم بن حزام کی روایت مجکو نہیں ملے البتہ ترمذی  
نے عیاض بن حمار سے بایں لفظ روایت کی ہے انہ اهدى للنبي صلى الله عليه وسلم هدية او ناقه فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم اسلمت فقال لا قال فاني هيت عزى بدامشرکین اھ یعنی انہوں نے رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کوئی ہدیہ یا اونٹنی پیش کی تو اپنے دریافت فرمایا کہ تم مسلمان ہو گئے ہو انہوں نے عرض  
کیا کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ مجکو مشرکین کے ہدیہ سے منع کیا گیا ہے وقال الترمذی حدیث حسن صحیح۔

قبل سلی اللہ علیہ وسلم حدیثہ المقوقس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقوقس (شاہ اسکندریہ) کا ہاتھ قبول فرمایا اس واقعہ کو زیلعی نے واقعہ سے مفصل نقل کیا ہے اور زاد المعاد و سیرت بن ہشام میں بھی مقوقس کا حضور کی خدمت میں دو ہاتھ پائے بیٹھا لکھا ہے جنہیں ایک کا نام ماریہ قطیبہ تھا جو حضور کی ام ولد میں جن سے حضور کے صاحبزادے حضرت ابراہیم بن محمد صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے اور دوسری کا نام سیرت بن تھا جو حضور نے حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کو دیدی تھیں جبلت القلوب علی حب من احسن الیہما احسان کہتے ہوئے کی محبت فطری طور پر قلوب میں رکھی گئی تھی اس حدیث کو علامہ شاہ ولی اللہ نے اربعین میں حضرت

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



علی سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے

(عہد ۱۶) چچا باپ کے مثل ہیں تو اس حدیث کو صحیح میں ان الفاظ سے روایت کیا، رحمہ اللہ  
صنوا بیہ آدمی کا چچا اس کے باپ کے مثل ہے لیکن اس وقت مجھ کو حور نہیں ملے۔

(عہد ۱۶) اور لوگوں کی آبرو میں پڑنے کا ادنیٰ ضرر یہ ہے کہ قیامت کے دن وہ اس شخص کے اعمال میں با  
اختیار ہو جائیں گے۔ یہ ایک حدیث کا معنی ہے جو جسکو مسلم نے ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انما المؤمن ما المغلس قالوا المغلس ذینا من لادہم لہ ولا متاع فقال ان

المغلس من امتی من یاتی بصلوۃ وصیام و زکوۃ ویاتی قد شتم ہذا و قد فہذا و اکل مال ہذا  
وسفلت دمر ہذا و ضرب ہذا فی فعلی ہذا من حسناتہ و ہذا من حسناتہ فان ذنبت حسناتہ

قبل ان یقضی ما علیہ اخذ من خطایا ہم فطرحت علیہ ثم طرح فی النار اہ حضور نے فرمایا کہ  
جہشت ہو مغلس کون جو صحابہ نے عرض کیا کہ ہم تو مغلس سے کہتے ہیں جس کے پاس نقد ہو نہ سادہ ہو اپنے فریاد

کہ میری امت میں مغلس وہ ہے جو قیامت میں نماز و زکوۃ سب کچھ لیکر آئیگا مگر کسی کو اسے گناہ کی دو ٹوٹی سی  
اتہام لگا دیا تھا کسی کا مال کھایا تھا کسی کا خون بہایا تھا کسی کو پینا تھا پس ان میں ہر ایک اس کی نیکان پر

اگر حق ادا ہوئیے پہلے نیکیاں ختم ہو گئیں تو ان کے گناہ اس کے سر اسے چاہینگے پھر جہنم میں جھونک دیا جائیگا۔  
(عہد ۲۱) ولما روی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الجمال والغنم بخدیجۃ فی ایام الحج اھلیۃ

ہو و رفیق لہ و کان یقول لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طالبت لنا خدیجۃ فیقول صلی اللہ  
علیہ وسلم انا استحبی اھ جب نبوت سے پہلے حضور آ اور آپ کے ایک رفیق حضرت خدیجہ کے اونٹ

بکریاں چرایا کرتے تھے تو وہ ساتھی آپ سے عرض کرتے کہ خدیجہ سے رہا رہی اجرت کے مطالبہ کیجئے تو آپ  
فرمادیا کرتے کہ مجھ کو تو شرم آتی ہے اور یہ حدیث مجھ کو نہیں ملی باقی آپ کا بکریاں چرانا صحاح میں موجود ہے

(عہد ۲۲) ان اللہ من منذ خلق الدنیا لم یمنظر الیہما اھ اس حدیث کو امام نے اپنی تاریخ میں  
ضعیف ان الفاظ سے روایت کیا ہوا ان اللہ تعالیٰ لم یمنظر لہما یعنی انھوں نے انھیں دیکھا اور

نظر الیہما منذ خلقہما بغض الیہما کذا فی الیوم مع الصغیر حق تعالیٰ نے دنیا سے زیادہ اپنے نزدیک  
مبغوض چیز کوئی پیدا نہیں کی اور جب سے اس کو پیدا کیا ہے بوجہ کراہت کے کبھی اس کی طرف (نظر نہیں کی)

۵ چیمت دنیا انضاماً قل بدن نے قماش و فقر و فرزند وزن

دنیا وہ ہے جو خدا سے انسان کو غافل کر دے۔ و فی الحدیث ان الدنیا دیرین عند اللہ جنت  
بعوضۃ اس حدیث کو ترمذی اور ضیاء نے سند صحیح مرفوعاً ہاں الفاظ روایت کیا ہے لو کان الذی  
تعدل عند اللہ جناح بعوضۃ ما سقی کافراً منها شربة ماء کذا فی الجمع الصغیر اگر دنیا خدا کے  
نزدیک مچھر کے پر برابر بھی ہوتی تو کسی کافر کو اس میں سے ایک گھونٹ پانی بھی نہ پاتے اھ  
(عمر ۳۳) انا امر فکم باللہ واخوفکم منه اھ اس حدیث کو شیخین نے ان الفاظ سے روایت  
کیا ہے انی لاعلمہم باللہ واشدھم له خشية اھ میں سب دھیوں سے زیادہ خدا کو جانتے  
ہوں اور سب سے زیادہ خدا سے ڈرتا ہوں۔

(عمر ۳۹) صلوٰۃ مع الجماعة افضل من صلوٰۃ منفردا بسبعہ وعشرين درجۃ اھ  
اس حدیث کو شیخین نے ابن عمر سے مرفوعاً ہاں لفظ روایت کیا وقال رسول اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ  
الجماعة افضل من صلوٰۃ الفدا بسبعہ وعشرين ورجۃ کذا فی التیسیر اھ جماعت کی  
نماز تھانماز سے سائیس درجے افضل ہے۔

جمعہ کی نماز کیلئے سویرے جانیکا ثواب دنٹ کی قربانی کے برابر ہے الخ اس حدیث کو مالک اور شیخین  
وغیر مہلنے مرفوعاً ہاں الفاظ روایت کیا ہر کذا فی العمود المحمدیہ من اغتسل بجماعۃ غسل الجنۃ  
ثم راح فی الساعۃ الاولیٰ فکانما قرب بدنة ومن راح فی الساعۃ الثانیۃ فکانما قرب بقرة  
ومن راح فی الساعۃ الثالثۃ فکانما قرب كبشا ومن راح فی الساعۃ الرابعۃ فکانما قرب جمل  
ومن راح فی الساعۃ الخامسۃ فکانما قرب بیضة فاذا اخرج الہام حضرت الملائکہ یستمعون  
الذکر اھ جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے نہایت کا غسل یعنی جس طرح نہایت بہت پر نڈکے ساتھ خوب  
پاک صاف ہوا کرتے ہیں اس طرح غسل کرے یا یہی مراد ہو کہ یہی سے جماعت کر کے غسل کرے تاکہ بہری  
صفائی کے ساتھ دلکی بھی صفائی ہو جائے کہ شہوت نفسانی کو سکون ہو جائے پھر یہی ساعۃ میں نماز جمعہ کی  
جائے تو گویا اسنے ایک دنٹ کی قربانی کی اور جو دوسری ساعۃ میں جائے تو گویا اسنے گائے کی قربانی کی  
جو تیسری ساعۃ میں جائے تو گویا اسنے بے سینک الے دنبہ کی قربانی کی اور جو چوتھی ساعۃ میں جائے تو گویا  
اسنے ایک مرغی خیرات کی اور جو پانچویں ساعۃ میں جائے تو گویا اسنے ایک بسنہ نیزات کیا پھر چہاں نام  
(خطبے کیلئے) بکھتا ہے تو ملائکہ ذکر سننے کیلئے حاضر ہو جاتے ہیں یعنی اسنے بعد از انوار کا نام فضیلت



میں نہیں کہا جاتا۔ چنانچہ امام احمد وغیرہ نے مرفوعاً روایت کیا، تو حتیٰ اذا خرج الامام رفعت العطف  
بہ امام نکل انما براس وقت صحیفے (جن میں آیتوں کے نام لکے جاتے تھے) انما لیس جاتے ہیں یعنی طے  
کر دے جاتے ہیں، اور یہ ساعات غالب یہ ہے کہ زوال کے بعد سے اعتبار کی جاتی ہیں۔

جمعہ کا غسل واجب ہے، مستحب اور دوسرے دنوں کے غسل سے افضل ہی یا نہیں، اس کے بارے میں  
بہت سی احادیث ہیں، روئے بن ماجہ، اسناد حسن ان هذا يوم عيد جعله الله للمسلمين فمن جحد  
يوم الجمعة فليغتسل وان كان طيب فليمتن منه وعليكم بالسؤال له جمعہ کا دن خدا نے  
مسلمانوں کیلئے عید کا دن بنایا ہے، جو کوئی جمعہ میں آیت اُسکو چاہے کہ غسل کرے اور اگر غوثیہ (مستحب)  
ہو تو لگالے اور مسواک کو لازمی سمجھا وہ فی روایت الطبرانی ورواہ ثقات ان الغسل يوم الجمعة  
يسئل الخطايا من اصول الشجر استلذا كذا في العمود وجمعہ کے دن کا غسل گناہوں کو بالوں  
کی جڑوں میں سے بالکل نکال دیتا ہے، روئے مسلم وغیرہ مرفوعاً غسل الجمعة واجب على كل محتلم  
مسلم غیر منہ روایت کیست کہ حضور نے فرمایا کہ جمعہ کے دن نہ تباہی بالغ کے ذمہ واجب ہے، نہ ہمارے  
لہا ہے کہ اتہاء اسلام میں جو کہ کو نہ تباہی واجب تھا، بیکہ مسلموں کے پاس کپڑے کم تھے اور پسینہ سے  
لوگوں کو تکلیف ہوتی تھی، لہذا میں مستحب یا سنت باقی رہا، روئے ابن خزيمة فی صحیحہ الطبرانی مرفوعاً  
من اغتسل يوم الجمعة كان في طهارته الى الجمعة الاخرى ايم حو کوئی جمعہ کے دن غسل کرے  
وہ دوسرے جمعہ تک گناہوں سے پاک صاف رہے گا۔

ایک حدیث معلوم ہوتا ہے جس میں میں شخصوں کا ذکر ہے، اس روایت کو شیخین اور ابوداؤد  
نے بن عمر بن زید سے اس طرح روایت کیا ہے قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق ثلاثة نفر من  
كان قبلكم مني واحم تلبيت الى غار فد خلوا فيه فاخذت صخرة من الجبل فشد عليهم  
الغار فصاروا انهم ينجيكم من هذه الصخرة الان تدعون الله تعالى بغير ايمان الكفر فقال احداهم  
ان كان لي ابدان ثيقتان كبيرتان وكنت ارجى عليهما ولا اغتبق قبهما اهلا ولا مالا وانه لا ابي  
بى طلب الشجر يومئذ واحم عبيهما حتى ناما فلبت لهما غيرة فهما فوجد تحتها قد ناما فكرهت  
ان اغتبق قبهما اهلا ولا مالا فكرهت ان اوقفهما والصبية يتضاغون عند قدمي والفاجر  
على يدي انتظرا استيقاظهما حتى برق الفجر اثم ان كنت تعلم اني فعلت ذلالت ابتغاء وجهك

ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصحرة فانفرت حيث شئنا لا يستطيعون الخروج وقال الآخر اللهم ان كانت لي ابنة عم هي احب الناس الي فاردها علي نفسها فامتعت مني حتى المني بها سنة من السنين فجاءتني فاعطيتها مائة وعشرين دينارا علي ان تخلي بيني وبين نفسها ففعلت حتى اذا قدرت عليها قالت لا يحل لك ان تفص الخاتم ان يحرقه فتخرجت من الوتر عليها فانصرفت عنها وهي احب الناس الي وتركت الذاهب اللهم ان كنت فعلت قلة ابتغاء وجهك فانرجع عنا ما نحن فيه فانفرت الصحرة غير انهم لا يستطيعون الخروج فقال الثالث اللهم اني كنت استاجرت اجراء فاعطيتهم اجرهم غير رجل واحد تركه اخرج وذهب فشممته له حتى كثرت منه الاموال فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله اذ الى تاجري فقلت كل ما نرى من البقر والغنم والابل والريق اجر لك اذهب فاستقه فقال يا عبد الله لا تستهزئي بي فقلت اني لا استهزئي بك اذهب فاستقه فاخذاه كله اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فانرجع عنا ما نحن فيه فانفرت الصحرة فخرجوا يمضون اذ كان في التيسر رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرماياك پہلے زمانہ میں میں شخص چلے جا رہے تھے یہاں تک کہ خوابا کے لئے ایک غار میں ٹھکانا لیا اسیں داخل ہوئے تو ایک پتھر پھاٹے لڑھاک کر آیا اور غار کا منہ بند کر دیا انہوں نے آپس میں کہا کہ اس پتھر (کی مصیبت) سے تم کو نجات اسی طرح ملی کہ تم اپنے نیک اعمال کے واسطے سے حق تعالیٰ سے دعا کرو پس ایک نے انہیں سے کہا کہ اے اللہ میرے دو ماں باپ بہت بوزے تھے اور میں ان کی خدمت کے لئے جانور چرایا کرتا تھا اور ان سے پہلے کسی کو شام کا دودھ نہیں پلاتا تھا اہل و عیال کو نہ کسی کو۔ ایک دن میں درختوں کی تلاش میں بہت دور نکل گیا اور شام کے وقت (معمول کے موافق) اُنکے پاس نہ پہونچا حتی کہ دونوں لیٹ گئے تو میں نے اُنکے لئے شام کا دودھ دوہا (اور اُنکے پاس لیگیا) تو اُن کو سوتا ہوا پایا تو میں نے یہ ناگوار سمجھا کہ ان سے پہلے کسی کو پلاؤں اور یہ بھی ناگوار سمجھا کہ اُن کو جگاؤں اور میرے بچے (بھوک کی وجہ سے) میرے پیروں میں رہے پیچ رہے تھے اور پر مالہ میرے ہاتھ پر تھا میں اُنکے ہانگنے کا منتظر تھا حتی کہ صبح ہو دار ہو گئی اے اللہ اگر آپ جانتے ہیں کہ میں نے یہ کام آپ کی رضا جوئی کیلئے کیا تھا تو ہم سے یہ مصیبت جو اس پتھر کی وجہ سے آئی ہو دور کر دیجئے۔ تو پتھر کی بہت کجیمیں اٹکنے کی گنجائش نہ تھی دوسرے نے کہا کہ اے اللہ میری ایک چچا





والدیگا اسکو دوزخ میں گرا دیگا۔

(عہد ۴۴) تکبر میں دینی بات یہ ہے کہ وہ حق تعالیٰ کی صفات کو چھیننا چاہتا ہے تو حق تعالیٰ اس کی گردن توڑ دیں گے الخ یہ ایک حدیث کی طرف اشارہ ہے جسکو ابو داؤد و ابن ماجہ نے اور ابن حبان نے صحیح میں حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے قال اللہ تعالیٰ الکبرياء ددا فی والعظمة اذاری فمن نازعنی واحدا منهما قذفته الى النار حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تکبر اور عظمت میری روار اور ازار ہیں جو کوئی ان کو مجھ سے چھیننا چاہیگا میں اسکو جہنم میں ڈال دوں گا اور طبرانی نے ایک مرفوع حدیث میں اسے روایت کیا ہے من تکبر قصمه اللہ جو تکبر کرے گا حق تعالیٰ اسکی گردن توڑ دیں گے اھ کذا فی الترغیب

(عہد ۴۶) واللہ تعالیٰ یحب من عبادہ الذی ان غلب لم یفتقد واذا حضر لا یوبل۔ یہ ایک حدیث کی طرف اشارہ ہے جسکو ابن ماجہ اور حاکم ابویہقی نے روایت کیا ہے ان اللہ یحب الابرار الانقیاء الاخفاء الذین ان غابوا لم یفتقدوا وان حضر والہم یعرفوا قال الحاکم صحیح ولا علیہ لہ کذا فی الترغیب حق تعالیٰ نیک متقی چھٹے لوگوں کو چاہتے ہیں جو اگر غائب ہوں تو کوئی ان کی تلاش نہ کرے حاضر ہوں تو کوئی پہچانے بھی نہیں۔

(عہد ۴۷) من صلی الصیوم فی جماعۃ فهو فی ذمۃ اللہ جسے صبح کی نماز جماعت سے پہلے ہی وہ اللہ کی پناہ میں ہے اسکو طبرانی اور ابن ماجہ نے ابو بکرؓ سے روایت کیا ہے و رجالہ رجال الصحیح کذا فی الترغیب فی قصۃ یعقوب علیہ السلام یقول اللہ تعالیٰ انی لمرحبت من خلقی شیئاً جلی لیبائی والمساکین رواہ الحاکم والبیہقی والاصبہانی واللفظ لہ وقال الحاکم کذا فی سماح حفص بن عمر بن الزبیر واطن الزبیر وہما وانہ حفص بن عمر بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ فان کان کذلک فالحدیث صحیح اھ کذا فی الترغیب حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں مخلوق میں سے کسی کو اسقدر نہیں چاہتا جسقدر یتامی اور مساکین کو چاہتا ہوں۔

(عہد ۵۵) ملائکہ جنی سے دور رہتے ہیں الخ اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی نے اور ابن حبان نے صحیح میں روایت کیا ہے عن علی کرم اللہ وجہہ عن ابیہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تدخل الملائکۃ بیتاً فیہ صورۃ ولا کلب ولا جنب فرشتے اٹھ گھر میں نہیں داخل ہوتے جس میں تصویر ہو یا کتا ہو یا کوئی جنی ہو کذا فی الترغیب حضور صلی اللہ علیہ وسلم بعض دفعہ بدون غسل جنابت کے بھی سو رہے الخ مسلم نے عبد اللہ بن قیس سے روایت کیا قال سمعت عائشۃ رضی عنہا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد کوا الحدیث





صحیح غریب اسناد اقرب دایکون الرب من العبد فی جوف الیل الا ان یصلح فلا یستطیع ان یتکلم من  
 یدکر الله فی ثلاث الساعات فکل حضور نے فرمایا کہ حق تعالیٰ کا سب سے زیادہ قرب بندہ کو رات کی آخری حصہ  
 میں نصیب ہوتا ہے پس اگر تم اس وقت خدا کی یاد کرو اول میں ہو سکو تو ہو جاو۔ ہروی مسلم عن جابر مرفوعاً ان  
 فی الیل ساعة لا یوافقها رجل مسلم یسأل الله فیها خیراً من ام الدینا ولا یخفق الا لخطا ۱۱۱ حضور  
 نے فرمایا کہ رات میں ایک ساعت ایسی ہوتی ہے کہ اُمّیں مسلمان بندہ حق تعالیٰ سے دنیا و آخرت کی جو بھی حاجت  
 حق تعالیٰ ضرور اسکا وعظا کر دیتے ہیں ۱۱۱ جبکہ رات کی یہ فضیلت ہے تو جن راتوں کی زیادہ خصوصیت انہیں  
 زیادہ تجلی اور زیادہ قرب ہونا خود سمجھ میں آ سکتا ہے۔ جمعہ کی رات میں تمام رات تجلی ہونا صراحت تو کسی حدیث  
 سے مجھ کو معلوم نہیں ہوا البتہ اشارۃ ضرور معلوم ہوتا ہے۔ ہروی البیہقی عن انس مرفوعاً قال وكان صلی اللہ علیہ  
 وسلم یقول لیلة الجمعة لیلة اغزو یوم الجمعة یوم اذہر کذا فی مشکوٰۃ حضور نے فرمایا کہ جمعہ کی رات  
 بہت روشن رات ہے اور جمعہ کا دن بہت شاندار دن ہے۔ ہروی الطبرانی فی المعجم عن ابی عبیدۃ عن یحییٰ قال  
 ساء عوا الی الجمعة فان الله یرزالی اهل الجنة فی یوم جمعة فی کثیرا فوفیوا من فی القرم علی  
 قد دسار عہم الخ کذا فی الترغیب و ابو عبیدۃ لہ یجمع من اہل بیتہ قال بعضہم منہم منہ ۱۱۱ عبد اللہ بن مسعود  
 نے فرمایا کہ جمعہ کی نماز کی طرف جلدی کیا کرو کیونکہ حق تعالیٰ جنتیوں پر ہر جمعہ کے دن کافور کے نندہ پر بھیجی  
 فرمایا کرنگے تو حق تعالیٰ کا قرب ان کو اسی قدر نصیب ہوگا جتنی وہ جمعہ کی نماز میں سبقت کرتے ہوئے ہوں  
 عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یوم الجمعة ولیک الجمعة اربعة وعشر من سبقة  
 لیس فیہا ساعة الا ولہ فیہا ستمائة عقیق من انوار الحدیث رواہ ابو یعلیٰ البیہقی بائخصا کذا فی الترغیب  
 حضور نے فرمایا کہ جمعہ کی رات اور دن جو بیس گھنٹے ہیں اسکی ہر ساعت میں حق تعالیٰ پچھ سو آدمی جہنم سے  
 آزاد کرتے ہیں اور شعبان کی چند ہی رات کے بارہ میں بہت احادیث وارد ہیں ایک حدیث یہ ہے  
 یطلع الله الی جمیع خلقه لیلة النصف من شعبان فیغفر لجمیع خلقه الا مشرکاً او مشاکوناً رواہ  
 الطبرانی وابن حبان فی صحیحہ کذا فی الترغیب حق تعالیٰ شعبان کی چند ہی رات میں تمام مخلوق پر  
 نظر فرماتے ہیں پھر تمام مخلوق کی منظر فرمادیتے ہیں بجز شرک اور کفر (اور دشمنی) رکھنے والے کے  
 اور شرب قدر کی تجلی کے بارہ میں یہ حدیثیں ہیں۔ ہروی البیہقی و قال الحافظ المنذری حدیث حسن مرفوعاً  
 بعدی ساء من ساء لیلة یعنی من شہر رمضان ای انوار العجریا باعی الخیر نعم والبشر



و یا باغی الشرا قصر و البصر هل من مستغفر فیغفر له هل من تائب یتاب علیه هل من ذاع  
 یتجاءل له هل من مائل یعطی سؤلہ الخ شیء حضور نے فرمایا کہ رمضان کی ہر رات میں صبح طلوع ہونے  
 تک آسمان سے ایک پکارنیوالا پکارتا ہے کراہی بھائی کے طالب تو کام پورا کرتا رہ اور خوش رہ اور اسے  
 جہی کے طالب پس کر اور آنکھیں کھول کوئی مغفرت چاہنے والا ہے کہ اسکی مغفرت کیجائے کوئی توبہ  
 کرنیوالا ہے کہ اسکی توبہ قبول کیجائے کوئی دعا کرنیوالا ہے کہ اسکی درخواست منظور کیجائے کوئی مانگنے والا  
 ہے کہ اسکا سوال پورا کیا جائے احب رمضان کی ہر رات میں صبح تکبلی رتی ہے تو شب قدر کا کیا گنا  
 بیستی اور انسانی کی روایت میں ہے فیہ لیلة خیر من الف شہر من حرم خیرھا فقد حرم الخیر کما  
 کذا فی العہود۔ رمضان میں ایک رات ہزار مہینے سے فضل ہے یعنی شب قدر جو اسکی خیر (روایت) سے  
 محروم رہا وہ ساری بھلائی سے محروم رہا وہ روی البیہقی مرفوعاً اذ کان لیلة القدر نزل جبریل فی  
 کبکبة من احلامک یملون علی کل عبد قائم او قاعد ینزل کر اللہ عزوجل الحدیث کذا فی مشکوٰۃ  
 جب شب قدر ہوتی ہے تو جبریل علیہ السلام فرشتوں کے لشکر کے ساتھ اترتے ہیں اور جو شخص کھڑا یا بیٹھا  
 خدا کو یاد کر رہا ہو اسپر (سکینہ و رحمت و فیروز) نازل کرتے ہیں۔ سارے عیدین کی رات کے بارہویں حدیثیں  
 ہیں۔ روی الطبرانی فی الاوسط و الکبیر مرفوعاً من حبیب لیلة الفطر و لیلة الاضحیٰ لعمریک قد یوم تموت  
 انقلوب کذا فی الترغیب جو عید الفطر و عید الاضحیٰ کی رات کو (خدا کی یاد میں) بیدار رہا اسکا دل (اس روز)  
 نہ مرے گا جس دن تمام دل مر جائیں گے و روی الترمذی فی روائے مرفوعاً صحیحاً مکمل یوم منہا تغدو بقیام  
 سنة و قیام کل لیلة منہا بقیام لیلة القدر کذا فی التیسیر۔ عشرہ ذی الحجہ کے ہر دن کا روزہ ایک  
 سال کے روزوں کے برابر ہے اور ہر رات کی عبادت شب قدر کی عبادت کے برابر ہے۔

(عہد ۶۲) تو ایسی علیہ وسلم المؤمنون کا الجسد الواحد الخ سب مسلمان ایک جسم کی مانند ہیں اس  
 حدیث کو شیخین نے بایں الفاظ ایت کیا ہے مثل المؤمنین فی قوادھم و تراجمہم و نعاظفہم  
 مثل الجسد الواحد اذا اشتکی منہ عضو تداعی لیسہ اثر البید بالیسہم و اعنی اھلک فی التیسیر  
 مسلمانوں کی مثال دوستی اور رحمت و شفقت میں ایک بدن کی مانند ہے کہ جب بچہ میں سے ایک عضو کو تکلیف  
 ہوئی ہو تو سارا بدن بیدار ہو اور بخاری میں اسکا شریک ہو جاتا ہے و روی احمد و مسلم المؤمنون کرجل واحد  
 ان اشتکی رأسہ اشتکی کلہ و ان اشتکی عینہ اشتکی کلہ سب مسلمان ایک بدن واحد کی مثل میں ہیں اگر

میں تکلیف ہو تو سارے بدن میں گھسیٹتی رہتی۔ گمانکھ میں تکلیف ہو جب سارے بدن تکلیف ہوتی  
(عمر ۶۴) امام جواد علیہ السلام نے فرمایا: "مَنْ نَوَسَّ قَطْعَ تَعْلُقٍ لَمْ يَزِدْهُ إِلَّا كَرَامَةً" (کسی نے جس نے  
نہیں پونچھا اہل بیت کے ہاتھوں سے اسے کاٹ دیا ہے جس کو اس نے کاٹ دیا ہے اس میں کرامت کی بات ہے)  
عن ابن عباس رضی اللہ عنہما عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ثلثة لا ترفع صلاتهم فوق  
رؤسهم شبرا رجلا اثم قوما وھم لہ کارھون وامن اثم بانس ورجھ اعینھا ساخط وامن  
من اصناف اھل کذا فی الترغیب حضور نے فرمایا ہے کہ میں شخص ایسی میں جتنی ناز سے اسے دیکھتا ہوں  
بھی نہیں بلند ہوتی ایک وہ شخص جو کسی قوم کی اس حالت میں امامت کرے کہ وہ اس کے نافرمان ہوں یعنی  
وہ اس کو امام بنانا نہیں چاہتے یہ زبردستی امام بنا ہوا ہے بشرطیکہ انکی ناراضی کسی شرعی وجہ سے ہو) دوسرے  
وہ صورت جو اس حالت میں رات گزارے کہ اس کا شوہر اس سے ناراض ہو تیسرے وہ جو سہن جو  
اپس میں قطع تعلق کئے ہوئے ہوں۔

(عمر ۶۵) احتوائی و جود المداحین التواب اعرف کرے والوں کے منہ میں مٹی جھونک دوا  
رواہ الترمذی وغیرہ باسناد حسن کذا فی العزیز زری۔

(عمر ۶۶) شریع علیہ السلام نے اس چیز کے لینے سے منع کیا ہے جو انسان نفس کے بعدائے آہ  
راہی احمد یا سنا اجماع من یبلغ عن اخیه معروف من غیر مسئلہ ولا اشارۃ نفس فلیبدلہ  
یورده اہل حضور نے فرمایا کہ جس کو اپنے کسی بھائی سے دون سوال اور بغیر اشارت نفس کے کوئی احسان  
ہوئے تو اس کو قبول کر لینا چاہئے روکرنا چاہئے۔

(عمر ۶۷) یا عبد الرحمن بن سمرۃ لا تسئل الذمات فانہ ان اعطیتھا امر غیر مسئلہ  
اعنت عیدھا وان اعطیتھا غیر مسئلہ وکلت الیہا اہل عبد الرحمن بن سمرۃ حکومت وغیرہ خود  
نہ مانگو کیونکہ اگر تم کو بدو مانگے ملگی تو اس میں تمہاری اعانت کی جائیگی اور اگر مانگے سے ملی تو تم کو اسی کے  
حوالہ کر دیا جائیگا (اور امداد کچھ نہ ہوگی) اس حدیث کو شیخین نے روایت کیا ہے کذا فی الترغیب

(عمر ۶۸) چنانچہ بدترین مخلوق ہے انور دی احمد باسناد حسن شرار عبد اللہ المشرکین  
بالنمیمۃ بدترین مخلوق چلی کھانے والے ہیں۔ امام احمد نے اسناد حسن کے ساتھ اس کو روایت کیا  
قوله صلی اللہ علیہ وسلم لا تبلغونی عن اصحابی شیدا فانی احب ان اخبرم الیکم وانا سیدم



الصدور رواہ ابو داؤد و سکت عند حضور نے فرمایا کہ مجھ کو میرے اصحاب کی کوئی بات نہ پہونچا یا کرو  
 کیونکہ میں چاہتا ہوں کہ تمھارے پاس تصادف ہو کر آیا کر دل ادا اسکو ابو داؤد نے روایت کیا اور ہر سرسکوت کیا  
 (عہد ۹۶) حدیث میں ہے کہ بڑا ولیمہ وہ ہے جس میں تینیا کو بلایا جائے اور قیروز کو چھوڑ دیا جائے اور اس حدیث  
 کو شیخین نے ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت کیا ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنو الطعام  
 طعام الولیۃ یعنی لہما الاغنیاء و یرک الفقراء و من ترک الذیۃ فقد عصى اللہ و رسولہ استغفر علیہ کثراً و مشکو  
 (عہد ۹۷) لا تتخذن واقبری عیداً امیری قبر کو عید مت بناؤ اہ اس حدیث کو نسائی نے بایں لفاظ روایت  
 کیا ہے لا تتخذن واقبری عیداً او صلوا علی فان صلواتکم تبلغنی حیث کنتم امیری قبر کو عید مت بناؤ  
 اور میرا پروردگار بھیجے تر ہو کیونکہ تمھارا اور وہ مجھ کو پہونچ جائے چاہے تم کہیں ہو  
 لا تتخذن قبور انبیاءکم مساجد اس حدیث کے صحیح الفاظ میں لعن اللہ الھود والنصارى اتخذوا  
 قبور انبیاءھم مساجد فایہو و نصاری پر لعنت کرے انوش پنا نبیا کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیا۔  
 (عہد ۹۸) القوا النار و نوبش تہرۃ جہنم کی آگ سے بچو اگرچہ ایک چھوڑے کا ٹکڑا ہی خیرات کر دو  
 یہ حدیث سواتر ہے یعنی یقیناً صحیح ہے شیخین وغیرہ نے اسکو روایت کیا ہے۔  
 (مضمون دوم) یہ حدیثیں لکھنے کے بعد جی چاہا کہ اپنی اجازت حدیث جو کہ اعلیٰ حضرت سیدی  
 و مرشدی المحدث الفقیہ مولانا خلیل احمد صاحب مدامت برکاتہم سے مجھ کو حاصل ہوئی ہے اس کتاب  
 کے اخیر میں ملتی کروں تاکہ وہ محفوظ بھی ہو جائے اور کتاب کے لئے باعث برکت ہو۔

## اجازت حدیث

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین والصلوۃ والسلام علی سیدنا محمد و آلہ و الصحابہ و ازواجہ و اولیاءہ اجمعین۔ اما بعد۔ فبقول المفتقر الی رحمۃ ربہ القوی  
 خلیل احمد بن الشاکہ عجید علی الانصاری الذی یبوی الانہتوی عفا اللہ عنہ انہ فی حق  
 سر لانا الشیخ المصنف احمد انصاری المدنی فیہ کثر التہانوی اذ اتم من سراً قر علی شیش  
 من اوائل الکتاب الصحیح الستہ فی عتار و سمع منی بنی من المسلسلات لشاہ ولی اللہ الحمد

۱۵  
 خط  
 حضرت مولانا خلیل احمد صاحب مدامت برکاتہم سے مجھ کو حاصل ہوئی ہے اس کتاب کے اخیر میں ملتی کروں تاکہ وہ محفوظ بھی ہو جائے اور کتاب کے لئے باعث برکت ہو۔



الداهلوي قد سره وطلب منى اجازتها وقد حصل الى القراءة والسماع بجميع كتب الحديث  
 وغيرها وروى على شيوخه واستاذي الحديث الكامل والبحر الفاضل الفائق بانوار علي النير  
 الشمس والقمر مولانا الشيخ محمد مظهر النانوتوي الصديق رحمه الله رحمة واسعة  
 ثم قرأت بعض الصحاح اعني الجامع الصحيح للبخاري والشمائل للترمذي والمسلسلات  
 للشيخ ولي الله قد سره ومسند الجن المسهي بالنوادر والدر الثمين كلاهما له وارقا  
 معدودة من صحيح الامام مسلم وشيئا من مسند الدارمي على مولانا الشيخ عبد القيوم  
 بن مولانا الشيخ عبد الحي المرحوم البوقالي ثم البدهانوي رحمه الله برحمته من عند الله  
 فحصل لي منه الاجازة العامة سنة الف ومائتين وثلاث وتسعين من الهجرة النبوية  
 على صاحبها افضل الصلوة وانكى التحية وذلك حين اقامتي في بوقال على خدمة  
 التدريس بالمدرسة السليمانية ثم لما تشرفت بخير بلاد الله مكة المشرفة زادها الله  
 كرامة ونورا وزرت البيت الحرام اقل مرة سنة الف ومائتين وثلاث وتسعين حصل لي  
 هناك اجازة عامة من مولانا الشيخ السيد احمد بن زيني حلوان المكي مفتي السادة  
 الشافعية بمكة المحمية ثم لما اكثرت بغبار طيبة وتشرفت بزيارة خير البقاع وروضة سيد  
 المرسلين صلوة الله وسلامه عليه الى يوم الدين وحضرت عقبه مولانا الشيخ عبد الغني  
 الداهلوي المجددي الهاجري المدي في رحمه الله تعالى قرأت عليه من اصل الكتب الستة فاجازني  
 باجازة عامة سنة الف ومائتين واربعم وتسعين ولى اجازة عامة من مولانا الشيخ السيد احمد  
 البرزنجي مفتي السادة الشافعية بالمدينة النبوية سابقا اجازني بها سنة الف وثلثمائة  
 وتسع وعشرين وفي هذه السنة حصلت لي اجازة عامة من مولانا الشيخ زيد الدين المحمدي  
 المشامي مراسلة فاجزت الاخر المذكور كما اجازني مشايخي الاعلام بكل ما يجزلي روايته ودرايته  
 من كتب الحديث الصحيح السنة والموطان والامامين الصالحين الامام مالك بن النزال صفي الامام  
 محمد بن الحسن الشيباني ومسند الدارمي والمسلسلات للشيخ ولي الله المحدث الداهلوي  
 والمسلسل باجازه الدعاء في الملتمس خاصة وغيرها من كتب الحديث والتفسير والفقه والاصول  
 والمنقول والمعقول اجازة عامة واجيزه ان يجيز غيره ممن تاهل لهذا الفن الشريف بالشرائط  
 المتغيرة عند هذا الشأن واقبى الله في السر الاعلان ان يجتنب عن الامور المحدث في الدين وعن  
 طلب الدنيا ولذاته وان يفتي في دعوات الصا وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وآله واصحابه وسلم  
 حرره البصر الشيخ خليل حم غفاه الله عنه

خليل  
 شوال ١٣٣٣



# مختصر فہرست کتب خانہ تجارتی مطبع امداد المطلبیہ شہانہ

**تہذیب السالکین** | اہل عقل و نقل پر مغنی نہیں ہو کہ ہذیب خلاق کس قدر مهم امر ہو اور اس کے حاصل کرنے کا ذریعہ کتب خلاق کا مطالعہ اور حضرات اہل اسد کی صحبت اور چونکہ کتب خلاق میں حضرت سیدنا مولانا ابو حامد غزالی قدس سرہ کی تصانیف غایت نافع اور آسان ہیں اسلئے حضرت مولانا مولوی سید محمد حسن صاحب ظلم نے کتابیں کتب خانہ کے ہر کتاب نام تہذیب السالکین رکھا ہے اس میں بجا سید قصوں کا بھی کتب معتبرہ سے اضافہ کیا گیا ہے اور احادیث کا مستم بھی بیان کیا گیا ہے اور مسائل فن کی توضیح اور ترجمہ میں حسی ترکیب و رعایت محاورہ کا خاص اہتمام کیا گیا ہے عام مسلمانوں اور بالخصوص سالکین کے لئے نہایت مفید ہو باوجود ان خوبیوں کے قیمت صرف بیار رکھے گئے ہیں ضرور ملگایے۔

**اصلاح انقلاب حصہ اول** | فی زمانہ جب قدر کوتا ہوا واقع ہو گئی ہیں کہ جبکا احساس کٹر علم کو بھی نہیں ہو اور جبکی اصلاح ایک مجدد وقت کا فرض منصبی تھا احمد نے حضرت مولانا مظلّم العالمی نے ان تمام کوتاہیوں کو بالتفصیل اس رسالہ میں بیان فرما دیا ہے اس کا مطالعہ ہر مسلمان کے لئے نہایت ضروری ہو جلد ملگایے ورنہ ختم ہو جاوے گا قیمت نہایت ارزاں صرف ضمیمہ شمس | یہ رسالہ فن تجوید کے مطلق حروف کا تذکرہ کی صفت ہمس کی تحقیق و طریق ادارہ میں نہایت مشیخ و سبط کے ساتھ بصورت فتویٰ لکھا گیا ہے اس کی توصیف اس قدر کافی ہے کہ حضرت تھانوی مدظلہم نے اس بحث میں اس کو سند فرما کر ضمن امداد الفتاویٰ ایک سوال کے جواب میں بعینہ نقل فرما دیا ہے قیمت صرف

رفیق احمد مالک امداد المطابع تھانہ بھون ضلع مظفرنگر



# اُصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلالیں

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصد و اُمت محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قسم کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا۔ بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جاوے گا۔ قیمت سالانہ چار روپے سال بوجہ گرائی کا ختم ہے۔
- (۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ وی پی جائیگا اور ایک ڈیڑھ روپے کا اضافہ کر کے چھ روپے کا دیوے ہوگا۔ اس سال سے آگے کا دیوے ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجینگے یا وی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائے گا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی چوبیس روپے سے بھیجے جائینگے اور ابتداء سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوے گی خواہ بذریعہ منی آرڈر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب وسط سال میں رسالہ بند کرنا چاہینگے تو بقایا قیمت واپس کر دی جائیگی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں (جامعت انتخاب القالیفات) مقیم خانقاہ تھانہ بھون مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرمائی رہے گی۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق جلد تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کے لئے جوابی خط آنا چاہئے۔ جو صاحب خریداران رسالہ میں براہ مہربانی پتے کے ساتھ منبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

دلیل اس عقیدے کے جو ان کی روائت میں ہے  
مصر ۱۹۲۲ء  
جلد رابع صفحہ  
۱۹ پر مذکور ہے  
ہمستہ

رفیق احمد مالک امداد المطابع و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر